

مکتوبات معصومہ

حصہ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی مدنی قدس سرہ
صاحبزادے اور جانشین حضرت غوث الاعظمی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر اول کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زکریا حسین صاحب مدظلہ العالی

الحمد لله والمنة کہ کتاب مستطاب

مکتوبات معصومہ

اردو ترجمہ

الحمد لله

حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی سرہندی قدس سرہ
ابن حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے

مکتوبات قدسی آیات کے

مترجم اور

از

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف: عمدة الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدة السلوک، حضرت مجدد الف ثانی

اور حیات سیدہ وغیرہ

بانتہام

ادارہ مجتہدہ، ناظم آباد، کراچی

مطبوعہ: احمد برادرین پرنٹرز۔ ناظم آباد۔ قیمت

۱۹۶۸ء

فہرست مضامین

- ۱۸ مقدمہ: از **ترجمہ**
- ۲۱ دیباچہ کتاب: از محمد سوم حضرت خواجہ محمد حمید الداعی شریف جامعہ و فرزاد
- ۲۴ { مکتوب: خطاب و عروج کے مراتب کو نہایت انتہائیت کی بلندیوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۶ { مکتوب: بعض مخصوص انذوائی کیفیات کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عنایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۷ { مکتوب: ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوب: اس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوب: سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۹ { مکتوب: فناے اتم اور بقائے اکمل کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۰ { مکتوب: مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۲ { مکتوب: ارشاد نبیہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ظاہر کے اذواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و تکین کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۵ { مکتوب: شیخ عبد اللطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۶ { مکتوب: خواجہ دینار کے نام سرود کا نثار خیر مخلوقات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی لغت ادب آپ کی ابتداء پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب: قلح اللہ غاں کی خدمت میں اُن سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے کئے تھے اُن میں سے
ایک سوال یہ تھا کہ بقیۃ الحق تعالیٰ کے یہاں کیا ہے کہ اہل رحمت اہل غضب و زیادہ
ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ دوسرا سوال تھا کہ ایک مختصر ذکر کا حساب کچاس ہزار
سال میں یثنا اشفاق کی عید معلوم ہوتا ہے تیسرا سوال تھا کہ جنت القلم اور جنت مرقا کے
مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا ناگزیر کیا جاتا ہے سوال تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے محبوب کہنے کے باوجود جنت کی خواہش کیوں کی ہے یا پانچواں سوال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ فرمان آیا تھا رَبِّ مُحَمَّدٍ لَمْ يَخْلُقْ مُحَمَّدًا (اے کاش کہ محمدؐ کو رب محمدؐ پیدا ہی نہ کرتا)
کس معنی میں ہے چھٹا سوال تھا کہ امت کے سرور کو تو ایسا پہچانے کے لئے تیسرے روز رکھا گیا
اور معمول دینے کی کوئی اہمیت ہے یا نہیں۔ ساتواں سوال تھا کہ پیر زادوں کا واسطہ کس
طور ملنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا چاہئے یا نہیں؟

۴۵ { مکتوب: خواجہ مومن جنابی کے نام فناء عدم اور جبر فناء وجود عدم کی تحقیق اور ان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۸ کتاب ۱۳۔ حافظ اور شریف کا مطالب (مقتالی) کا غلط اور اسم بابر اللہ کی مدد سے کچھ سے تحریر فرمایا۔
۳۹ کتاب ۱۴۔ بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کس واسطے کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نواز کے کچھ
کلمات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۵: میرزا الدین حسین کا خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس استکسار کے ذرا جواب کاغذ پر۔ ۵۲
مکتوب ۱۶: میرزا محمود کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس کاٹن مائیں ہوتا ہے۔

کتوب: از او پانچو غلام تھیں سو فی خدمت میں عامل کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور جیتل کو متہم کرنے کے لیے میں اور اپنے بعض مخصوص اذواق و عادات کے بیان اور حیثیت و محبوبیت و اتمی کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۶۲ مکتوب ۱۹۔ حافظ عبدالرشید کی خدمت میں اپنے پیر و ستار محمد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ
۶۳ کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب: ۲۵: حاجی محمد بن طالب علی کے نامضد قلبیہ دل کے بعض سرور کے طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۵
کتوب: ۲۶: شیخ محمد جان اگر تباری کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۶۶

مکتوب بہ ہوا محمد حنیف کے نام صفت کو نہ کرنے اور بدعت کو نشانے کی تحریروں اور میرزا اسحاق علی الصلوٰۃ اللہ علیہ کی
بحث و مباحثہ پر غیب میں ملوک کے خط کے جواب میں جو ان کے دوستوں کے حالات پر نقل سے متاثر فرمایا۔

- مکتوب ۲۱: جلال شہید کے نام، اقامہ توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلق معارف کو توضیح و اختصار سے
۷۰ کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۲: مولانا انشیرمان پوری کے نام، ان کے خطوط کے جواب میں جو کہ ان کے اور ان کے
۷۱ کے حالات اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا
ذکر اور حقیقت کتبہ کا بیان حدیثی مع اللہ وقت کی تشریح اور حقیقت شریکات
عابد علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقائق پر فضیلت بیان فرمائی ہے۔
- مکتوب ۲۵: مرزا عبید اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خطہ کے لئے ایک خاص حکم ہے اور
۸۲ ہر عزیز کا ایک مخصوص فیض ہے۔
- مکتوب ۲۶: حاج حسین کے نام آخرتہ حبیب کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے لوہے کے مقابلہ کو جو کہ
۸۳ اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر تہ خیب رہنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۷: شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور
۸۴ اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔
- مکتوب ۲۸: شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں
۸۵ جو ان کے کمر بچہ میں درج تھے تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۹: میرزا عبید اللہ شہید کے نام ان لوگوں کے درمیان میں تحریر فرمایا جنہوں نے صوفیہ کرام کے طریقہ کو ترک
۸۶ تعرض جانے اور استدعا عمل اور دیگر غاسک کے قائل ہوئے ہیں اس میں ان احادیث کا ذکر
بھی ہے جو معروف و نہی کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان احادیث کا ذکر بھی
ہے جو ہمارے فضائل میں ہیں۔
- مکتوب ۳۰: سیادت افادت و سنگھ میرک شیخ کی خدمت میں آیہ کریمہ **فَاعْبُدْهُم مَّا بَدَعُوا يُدْعَوْنَ وَوَلِّهِمْ دُخَانًا**
۱۲۲ بانی کے اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۳۱: بیکہل زمانہ کے نام اس خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس کے مدد پیشوں کے حال سے تعرض کیا تھا۔
۱۲۳
- مکتوب ۳۲: یار احمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عرسلانہ کی بارگاہ میں شریک و خیر خواہ ہیں بطوریکہ
۱۲۴
- مکتوب ۳۳: حاجی محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور
۱۲۵ روشن سنت کی پیروی پر ہے۔
- مکتوب ۳۴: حافظ علی اکبر کے نام آیات ذریعہ حیات بزرگ صغریٰ کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۱۲۶
- مکتوب ۳۵: حاجی طلوع شیخ بزاز الدین سلطانپوری کے نام اس بیان میں کہ قریش لایت میں فتنہ علمدار لادت دیکھ کر ڈر رہے
۱۲۷ تھے ان لوگوں کی فتنہ کاروں میں سے ہیں اور اس فتنہ کے صل میں جو اس حق پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

۱۲۸

کتوب ۳۶: شمس الدین خوشی کے ناگاہ کے ظاہر و باطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۲۹ {

کتوب ۳۷: غلام محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ذکر مقصود اولیٰ نہیں ہے اور جس عمل پر دوام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

۱۳۰

کتوب ۳۸: رفعت بیگ کے نام ان لوگوں کو جاننے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس امک طالب کیلئے ضروری ہیں۔

۱۳۱ {

کتوب ۳۹: صاحب علی کے نام اس شخص کو روکنے کے بارے میں تحریر فرمایا جو انھوں نے میرزا عبد اللہ کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

۱۳۲

کتوب ۴۰: رفعت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔

۱۳۳

کتوب ۴۱: ملا محمد شریف کابلی کے نام اس باب میں تحریر فرمایا کہ میری کہنی دیکھ کر اپنی پیر کو اپنی دیکھنا ضروری ہے۔

۱۳۴ {

کتوب ۴۲: ملا محمد وفا کے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے معیشت کی تنگی کے بارے میں لکھا تھا اور فقر کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۵

کتوب ۴۳: خواجہ عبدالعزیز کابلی کے نام حصول قریب الہی میں شان کے ذریعے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۶

کتوب ۴۴: محمد صادق بخاری کے نام امرایا مستقیم پر بیادیت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

۱۳۷

کتوب ۴۵: شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیر متگیر رضی اللہ عنہ کے بعض مکاتبات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۸ {

کتوب ۴۶: میرعلی کے نام اس صفت منورہ کے ابتداء پر غصہ ہے اور شیخ کی محبت پر غمی کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۳۸ {

کتوب ۴۷: حقانی ناگہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقے اور مراتب کمال لوطان کے مسئلہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۳۹

کتوب ۴۸: میر محمد خانی کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۴۰ {

کتوب ۴۹: میر محمد خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فانی لذات کی تکمیل کے امراض کا علاج اللہ تعالیٰ کے لواحقین ہی کی تکمیل کی دعا میں ہے۔

۱۴۱ {

کتوب ۵۰: شیخ اسد اللہ افغان کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے تحریر کئے تھے۔

اول یہ کہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں؟ دوم یہ کہ سیر انفسی حاصل ہونے کے بعد سیر فانی کیلئے ریاضت کو یہ یا نہ کرے؟ سوم یہ کہ خوارقِ فضل میں یا علوفِ چارم یہ کفائی یا شیعہ ہے؟ نیز فانی فاشر مواتکس ہے یا نہیں؟ پنجم یہ کہ ظاہر میں کیلئے جو فقر و کھجور کی غرضی خزل ہونی چاہئے یہ بطی محبت کے باعث ہی یا ظاہری طاعات کے باعث؟ یکشرف کیا فناء و بقا کہ ہے جس پر اگر اگلی بات مراد تو فانی کی ترقی کو معنی ہے؟ ششم یہ کہ جب مرد کی حالت میں رہے کہ چلے کہ جب چاہے مرد کا عہد ظاہر ہو جا تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا نہیں؟ ہفتم یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن پر کمال ہو جا تو وہ خلوت میں بیٹھے یا نہیں؟ آخر یہ کہ ادراج کا شاہدہ ہونا مراد میں ہوتا ہے یا معاشرہ میں۔

- کتوب ۵۱: محمد مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطنی حال کرنے پر ترغیب فرمایا۔
 ۱۵۲ { بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۲: ارشاد بیانہ محمد عثمان قدس سرہ کی خدمت میں آیا کہ میرا بیٹا اللہ تعالیٰ سے نصرت و نصرتہ
 ۱۵۳ { اور اس کے ساتھ دینی تہذیب کی ترویج میں تحریر فرمایا۔ یہ کتب اتفاق و تکیل کو نہیں پہنچا۔
- کتوب ۵۳: حقانی و حریف پناہ خواجہ محمد شمس کے نام ان کے بعض کمالات کے بیان میں اور
 ۱۵۵ { اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی مترک طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۴: جانانِ عالم کے نام جو بکے رنج دینے کی غرض سے حلقہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 ۱۵۶ {
- کتوب ۵۵: مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ
 ۱۵۷ { اس کے دل و دماغ سے خلوص طرف ہو گیا ہے۔
- کتوب ۵۶: مولانا محمد صدیقی کے نام مراقبہ کے علاوہ دوسرے اوقات میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر
 ۱۵۸ { ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۵۷: میرزا عبد اللہ کے نام بعض مواہج و بعض احوال کے جواب میں کتب و کتب کے تحریر فرمایا۔
 ۱۶۰ {
- کتوب ۵۸: مولانا شمس الدین کے نام نسبت باطن کی حفاظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 ۱۶۱ {
- کتوب ۵۹: مولانا محمد صدیقی شادری کے نام نیاز عاجزی کو لازم کرنے اور جو کئی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔
 ۱۶۱ {
- کتوب ۶۰: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ترغیب تمام کمالات کی اصل ہے خواہ
 ۱۶۱ { وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔
- کتوب ۶۱: مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم ہونے کی وجہ سے حال کی نفی
 ۱۶۲ { نہیں کرنی چاہئے اور نہ کھڑا قیاسی تعلیم دینے کی اجازت و طرح بہ ہے۔
- کتوب ۶۲: ملا محمد قلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضائے تمام میں دو اعتبار ہیں۔
 ۱۶۳ {
- کتوب ۶۳: مقدس زادہ عالی مقام جامع کمالات صوری و معنوی شیخ محمد مصطفیٰ شمس الدین کی خدمت میں
 ۱۶۵ { اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت منسلک ہے اور اس کے
 مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۴: شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اورنگ زیب علیہ السلام کے نام جہادِ صغر کے فضائل کے
 ۱۶۶ { بیان اور جہادِ اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۵: مولانا حسن علی کے نام تسلیف یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑنے اور راہ کی نفی پر
 ۱۶۷ { ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۶۶: مولانا محمد صدیقی شادری کے نام ان کے عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا کہ جو کہ علم پر مشتمل تھا۔
 ۱۶۸ {

- کتوبہ ۶۷: محمد بن خالد علی قدس جلیع علوم ظاہری باطنی خواجہ محمد شہید علیہ السلام کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علماء کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت محمد بن خالد ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۳
- کتوبہ ۶۸: کتب قرآن مجید علیہ السلام غفرلہ کے نام بعض مراثی اصول کو اجمال کو حق پر بیان کر کے بائیں میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۴
- کتوبہ ۶۹: حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیقی کشی خواجہ محمد صالح کو لابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال الہا تک پہنچ جائے اس کو ذات فعلی و تقدس کے بعض وجوہ میں دھندلے گا اور بعض کمال اولیائے ہدی کے کہیں کائنات بخل و خفائی کے تمام وجود دھندلے گا۔ ۱۷۵
- کتوبہ ۷۰: ملا محمد افضل ولد شیخ بکالہ بن سرہندی کے نام احادیث القبر و وصیوں و بعض الجنت کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد بن خالد ثانی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔ ۱۷۷
- کتوبہ ۷۱: محمد بن بیگ کالی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مامویہ اندھے تعلق رکھتا تھا بیت شدید مرض پر۔ ۱۷۸
- کتوبہ ۷۲: ملا سافر کے نام آفتاب الہی جل شانہ پر ماضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۸
- کتوبہ ۷۳: مولانا حسن علی کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے غلام علیہ السلام کے (نام والے) کے مکتوب پر کیا تھا۔ ۱۷۹
- کتوبہ ۷۴: حقائق آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف رہے اور ظل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظل کا نصیب اضمحلال ہے۔ ۱۸۰
- کتوبہ ۷۵: مرزا طاہر بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگر کسی فرض کما حقہ غلو و تکرار کر دے تو مزاج و احوال ہی ہو۔ ۱۸۱
- کتوبہ ۷۶: مرزا امان اللہ ریاستوری کے نام سورۃ اخلاص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲
- کتوبہ ۷۷: شیخ عبد الحمید برہنہ ریاستوری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درجہ کمال تک پہنچنے کیلئے علامات ہیں۔ ۱۸۳
- کتوبہ ۷۸: میر محمد یونس ایم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و خانی الشیخ و اتباع سنت حاصل کرنے اور شیخ کامل کی صحبت اور خانی اللہ کے راستہ کا پہلا قدم ہے کے اقتدار کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۴
- کتوبہ ۷۹: خواجہ محمد حنیف کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ برب الناس کے رموز و اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۷
- کتوبہ ۸۰: مرزا محمد رفیع الدین کے نام ہندو اہل راہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت شیخان و مختلف ثانی قدس سرہ کے روضہ مبارک کی تعریف اور فتح سرہندی کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۸
- کتوبہ ۸۱: رفعت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کاترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔ ۱۸۹
- کتوبہ ۸۲: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچنا اپنوسے گدے بغیر ممکن نہیں ہے۔ ۱۹۰

مکتوب ۸۳: خواجہ عبدالصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا اگر غامری سبب ختم ہونا باطلی حلالہ کا مدعا ہے۔ ۱۹۰

مکتوب ۸۴: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اس بارے میں کشف و شوق و شاہد اور حضور غیر حسب واسطہ
 ۱۹۱ { دینی اصول میں ہر اولہ نہیں خوف خیر اور اس کے سبب خیر میں اصل تجارت کے ضمن میں اہم
 ہوا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۵: پیر زادہ خواجہ محمد عیوب دہلوی کے نام ان شبہات کے حل میں جو ان اصول نے حضرت محمد الف ثانی
 ۱۹۳ { رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام پر کیے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے تنزل و جہد خواہ عیدنا ہو یا زائدا کے
 بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور نتیجہ جو
 وحی اور ہر حق کے متعلق مناسب حقیقت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۶: مولانا محمد حنیف کے نام نسبت قیومیت کے حاصل ہونے اور احوال جموعیت ذاتی و
 ۲۱۴ { کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۷: میر غصہ کے نام ان امین کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔ ۲۱۶

مکتوب ۸۸: مولانا محمد حنیف کے نام اقربیت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں جو کلمات و انفس
 ۲۱۷ { کے بارے میں اور فائدہ دہانی اور حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں
 مجروریت کے غلبہ کے سبب کو مشکف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۹: یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵

مکتوب ۹۰: خواجہ دینار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۶

مکتوب ۹۱: شیخ طاہر ہاشمی جونپوری کے نام اپنے پیرو شگیر (حضرت محمد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ۲۲۷ { کی محبت اور حضرت عالی کے اصحاب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۲: شیخ حمید احمری کے نام طریقہ بندگی حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور اعمال میں عجب پیدا
 ہونے کے علاج کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۳: خدائق نگاہ شیخ نور محمد پٹنی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فضا حاصل ہو جانے کی
 ۲۲۹ { صورت میں فضا کا علم کس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۴: حقائق و معارف کا شہر شیخ محمد علی پٹنی کے نام اصحاب تربیت کے اس قسم کو روک دینے کے بیان میں تحریر فرمایا
 ۲۳۰ { جو ان اصول پر قوم کے تباہی کا سبب بن گیا ہے کہ وہ ہر جگہ (فنا) کی صورت میں یافتہ رہیں اس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۵: خواجہ رموز جہزی کے نام ان نیکو لوگوں کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۲

مکتوب ۹۶: خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۷: ارشاد چاہا میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳

- مکتوب ۹۸: مولانا حسن علی کے نام جو مدت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۹۹: خواجہ محمد فالودق کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۴
- مکتوب ۱۰۰: مولانا الطاف اللہ کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵
- مکتوب ۱۰۱: سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کلام کی نسبت کے حصول کا مصداق احکام شریعت کے ساتھ آراستگی ہے۔ ۲۳۶
- مکتوب ۱۰۲: اکبر آباد کے احباب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- مکتوب ۱۰۳: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- مکتوب ۱۰۴: میرزا عبد اللہ کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- مکتوب ۱۰۵: شیخ محمد صالح تھانیسری کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۴
- مکتوب ۱۰۶: خواجہ محمد فالودق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جہاں بڑا زیادہ جلال و بزرگوں کی ہے۔ ۲۴۵
- مکتوب ۱۰۷: شاہ فضل اللہ شریانی کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۶
- مکتوب ۱۰۸: محمد فالودق و خواجہ عبدالغفور برقی کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۷
- مکتوب ۱۰۹: خواجہ محمد فالودق کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۸
- مکتوب ۱۱۰: فقیر حقیر محمد عبدالرشید عقی عندہ کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- مکتوب ۱۱۱: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۳
- مکتوب ۱۱۲: شیخ محمد شریف کاشانی کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۵
- مکتوب ۱۱۳: مولانا خزانہ عالی قدس جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمیہ کی خدمت میں آیت کریمہ اللہ نور السموات والارض الایہ کی تائید میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۶
- مکتوب ۱۱۴: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۹
- مکتوب ۱۱۵: شیخ عبداللطیف اشرف خانی کے نام جو مدت میں گزشتہ غیبیہ موضوعات و احکام کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱

- کتوبہ ۱۱۶: میرزا عبد اللہ کے نام حق سبحانہ تعالیٰ کی وحدانیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱
- کتوبہ ۱۱۷: علامہ شہید کے نام فناء قلب و نفس کے حال کو بہ ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- کتوبہ ۱۱۸: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام احاطہ اشاعت کی سعادت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- کتوبہ ۱۱۹: مولانا محمد امین کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ ولادت پر شغل تھا احاطہ اشاعت کو یہ قیل کلی
من عند اللہ اولاد مبارکہ ما اصابك من حسنة الا یہ کے درمیان توفیق دینے کی
صورت میں اور حضور نقشبندیہ لودھی کے جواب میں سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۱۲۰: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے عرض کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ دن رات اور شوقِ شہر کے شغل تھا۔ ۲۶۴
- کتوبہ ۱۲۱: پیرزادہ خواجہ عبد اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بقیہ (چند قسطوں) میں کی
طرف سے ہے اور ظل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔ ۲۶۸
- کتوبہ ۱۲۲: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو
انہوں نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- کتوبہ ۱۲۳: میرزا عبد اللہ کے نام بلند مرتبہ ترغیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہر کی فضیلت کے
بارے میں جو کہ احکامِ شرعیہ میں رونا ہوتا ہے تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- کتوبہ ۱۲۴: مولانا محمد صدیق کے نام خواجہ صاحبِ خواجہ صاحبِ کمالین کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- کتوبہ ۱۲۵: مولانا صاحب علی کے نام وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- کتوبہ ۱۲۶: شاہ خواجہ ترمذی کے نام آیت کریمہ استغیثوا اللہ میں ظلم کی ہوئی استجاب کے بیان
میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بیشک تمام کمالات شریفہ غریب میں مندرج ہیں۔ ۲۷۹
- کتوبہ ۱۲۷: افادت و سنگہ شیخ میر کے نام ملکی کی حقیقت اور فتنے عیسائی کی وضاحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۱۲۸: حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجد کمالیہ ماسوی کا طالب ہے۔ ۲۸۰
- کتوبہ ۱۲۹: مولانا محمد صدیق کے نام اس ائمہ عالی کی کبیر میں تحریر فرمایا جو انہوں نے لکھا تھا۔ ۲۸۱
- کتوبہ ۱۳۰: خواجہ محمد حکیم ولد قاضی السلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے آثار میں معصومین اور اس بات کے بیان میں کہ مشرک کے باطن پر فیض حاصل کرنا امرِ بہ
کی حجت کے انکار کے مطابق ہے۔
- کتوبہ ۱۳۱: حافظ محمد شریف کے نام فناء قلب و نفس حاصل کرنے کی نصیحت و ترغیب کے بارے
میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۲
- کتوبہ ۱۳۲: یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۱۳۳: مولانا محمد صدیق کے نام ان کے کتب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔ ۲۸۵

- کتوبہ ۱۲۳: مولانا احسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے افشادات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۶ {
- کتوبہ ۱۲۴: یہ بھی مولانا احسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ منصب و عہد پر تو اپنی اہمیت پر فخر ہے۔ ۲۸۷ {
- کتوبہ ۱۲۵: ملا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۸ {
- کتوبہ ۱۲۶: میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر وقتی اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۹ {
- کتوبہ ۱۲۷: مولانا محمد صدیق کے نام ایلند مہدی کی ترغیب اور اس ملا کو منکشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے بغیر خلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔ ۲۹۰ {
- کتوبہ ۱۲۸: پشاور کے دوستوں کے نام عادت کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۱ {
- کتوبہ ۱۲۹: شیخ غلام حلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابت کے بعض رجحانات بھی ہیں اور بعض بھی بلکہ عقائد عمل کو بعض میں دخل ہوا اور بعض میں دخل نہیں ہے۔ ۲۹۲ {
- کتوبہ ۱۳۰: میرزا عبد اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو حقیقی کو مومن کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو۔ ۲۹۳ {
- کتوبہ ۱۳۱: محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انھوں نے ذکر الہیاتی ثقی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کہ محمد رسول اللہ کو کلام لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملانے اور نماز ترکہ بعد سجدہ کرنے سے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۴ {
- کتوبہ ۱۳۲: شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب نایب کا حکم کھاتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں بیچنا محض عطائے الہی ہے۔ ۲۹۵ {
- کتوبہ ۱۳۳: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مل کا معاملہ ملواریہ اور ہے اور جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔ ۲۹۶ {
- کتوبہ ۱۳۴: محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلام طیبہ توجیہ کے نام خلاصہ کو شامل ہوا و مفید نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۷ {
- کتوبہ ۱۳۵: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ظہور کو اس سجانے کے جمال و افہام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہیے۔ ۲۹۸ {
- کتوبہ ۱۳۶: میر محمد خانی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی مضویات پوری کرنے اور غرض خلق کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۹ {
- کتوبہ ۱۳۷: ابو خلد پناہ میر محمد خلیل کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بانی و مولف حضرت جمال کے لئے ہیں۔ ۳۰۰ {
- کتوبہ ۱۳۸: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وزن اس طرز (دنیا) کے لئے لائی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر ہے چھپ جائے اور باطل میں جلوہ گر ہو تو ضرر نہیں ہے۔ ۳۰۱ {

- کتوبہ ۱۵: فتح محمد شریف کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فہام بہا قدم ہے۔ ۳۰۶
- کتوبہ ۱۶: ملا نعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جہنم قوی ہوتی جاتی ہے۔ ۳۰۷
- کتوبہ ۱۷: فتح خاں شیرپوری کے نام اس شب کے صل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند) قدس سرہ کے کلام پر ظاہر کیا تھا۔ ۳۰۸
- کتوبہ ۱۸: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فنا و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔ ۳۰۹
- کتوبہ ۱۹: میرزا عبد اللہ کے نام ان کے اتوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کلام کے عریض میں درج تھے۔ ۳۱۰
- کتوبہ ۲۰: شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب پر اور یہ کہ جو حالت نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہائی خسروینے والی ہے۔ ۳۱۱
- کتوبہ ۲۱: اپنے پیر زادے خواجہ محمد مجید راشدی خدمت میں اس بارے میں کثرتاً توجید و تجلی ذات کے امور اور دوسرے معاملات بہت ہی لومناؤں کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے اس مقام کی شرح میں کلام انھوں نے فرمایا جو قنایت کے بعد ہوا جس کو ان (شیطان و نفسانی خطرات) کا طور و مضرب نہیں ہے، تحریر فرمایا۔ ۳۱۵
- کتوبہ ۲۲: مولانا عبد الغفور مرقزی کے نام پیر و شگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وقت ان کی نسبت شرف کے ظہور کی کتاب میں رکھتا۔ ۳۱۹
- کتوبہ ۲۳: مولانا محمد ضیف کے نام اور دوسرے ائمہ اہل اللہ آخرت کی قبلہ کے مطلب پر لال کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۱
- کتوبہ ۲۴: فتح حسن کے نام نعمت کے شکر پر ہنسی کرنے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۲
- کتوبہ ۲۵: شیخ عبد اللطیف اشکرفانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (یعنی باطن کی طرح) دائمی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہیے۔ ۳۲۳
- کتوبہ ۲۶: حقایق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشنی کے نام مطلوب جل و عز کی عظمت اور محبت کو بلند کرنے پر ہنسی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۵
- کتوبہ ۲۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سالک کا نصیب استہلاک (فنا نیست) کے صوبی نہیں ہے۔ ۳۲۶
- کتوبہ ۲۸: یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض دقیق اسرار اور اپنی خاص کیفیات متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۷

- کتوب ۱۶۱: ترمیمت خان کے نام اس بارے میں مکطالہ جن میں علا اس دار دنیا میں ہمیشہ دود گوار
۳۲۸ { کے ساتھ ہے اور دنیا کی نعمت میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۶۵: فتح ایاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۰
- کتوب ۱۶۶: حافظ عبدالکرم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۲
- کتوب ۱۶۷: یہ بھی حافظ عبدالکرم کے نام مطلوب کی تنوید و مدت کی لطیفی پر مبنی کرنے کے لیے میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۵
- کتوب ۱۶۸: آغاز شد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط ہے۔ ۳۳۷
- کتوب ۱۶۹: میرضیاء الدین حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یا کسی کم (خلو و تنہا) پر
اعتماد کو مستلزم ہے۔
- کتوب ۱۷۰: مولانا محمد شفیع کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و
۳۳۸ { مواقع کے ساتھ بھی ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے۔
- کتوب ۱۷۱: حاجی محمد افغان کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۹
- کتوب ۱۷۲: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کمالین کے حق میں ظاہر (دیکھی) باطن کی طرح
۳۴۰ { دائمی حضور کے ساتھ مصحف ہے۔
- کتوب ۱۷۳: خواجہ ابراہیم کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی ہولت کے
۳۴۱ { معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔
- کتوب ۱۷۴: خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۴۲
- کتوب ۱۷۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شہادت اور تحریکات کی نفی کرتی چاہئے۔ ۳۴۳
- کتوب ۱۷۶: میرزا الطاف اللہ رب سید خان کے نام اس بارے میں کہ فاسرقت کیلئے شرط ہے اور اس اعلیٰ
دولت کے حامل کو اپنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۴۴
- کتوب ۱۷۷: املا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ شرف و قلندر پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار
۳۴۵ { کمال صلہ میں دل و دعا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۷۸: مولانا حسن علی کے نام علم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ائمہ
۳۴۶ { کی سنتوں کو زندہ کرنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۷۹: خواجہ محمد حسین کے نام اشرف پر استقامت چاہئے اور شرکی محبت پر مبنی رکھنے کے متعلق اور
۳۴۷ { اس بارے میں کہ حصول نسبت اور مضافات میں کہ حال مولانا میں حال کا علم ہو تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۸۰: حقانی و عارفانہ کا علاج علوم ظاہری باطنی و روح محمدی متبرکات کی خدمت میں حضرت محمد انصاری رضی اللہ
۳۴۸ { عنہ کی خصوصیات اجمال کے طور پر بیان کرنے اور ایک روش کے احوال کو دیکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- کتوب ۱۸۱: مولانا اجماع الدین کے نام مقابلاً جمع کے بیان اور فرق بعد جمع کے حال کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۱
- کتوب ۱۸۲: میزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات و موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۳
- کتوب ۱۸۳: اس مقدس رسالہ کے محال نشینوں میں سے کم درجہ فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ زلاتہ کے نام بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس کی بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔ ۳۶۴
- کتوب ۱۸۴: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھنے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۰
- کتوب ۱۸۵: میرک علی اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی مابینیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۱
- کتوب ۱۸۶: میزا امام اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس (کا حصول) ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے۔ ۳۷۲
- کتوب ۱۸۷: آغاز رشید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش سے مخصوص حق تعالیٰ جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے۔ ۳۷۳
- کتوب ۱۸۸: خواجہ عبد الصمد کالی کے نام اس بارے میں کہ مرید پرکے کمال کا آئینہ کار اور نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۴
- کتوب ۱۸۹: محمد ذراۃ علی قدس سرہ خضر حضرت محمد سلیم کی خدمت میں اس بیان کو کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے تیری رونا کو آخرت بنا لیا۔ ۳۷۵
- کتوب ۱۹۰: محمد ذراۃ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت ہریر سنگیر (مجدد الف ثانی) قدس سرہ سے سنی گئی تھی۔ ۳۷۶
- کتوب ۱۹۱: فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ عنہ کے نام اکل معرفت والے عارف کی ذات محبوب کے کمال کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۷
- کتوب ۱۹۲: یہ بھی فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جنوہ انشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اصالت کی شہادت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۸
- کتوب ۱۹۳: محمد ذراۃ بلند مرتبہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض مکاشفات کے بطور اجمال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۹
- کتوب ۱۹۴: مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔ ۳۸۰

- کتوبہ ۱۹۵: محمد زارہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا استرجاع کرنے کے بعد کہ ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں
 ۳۸۱ { تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانی کے ملفوظات میں ہے۔
- کتوبہ ۱۹۶: محمد زارہ علی مرتضیٰ شیخ محمد صفحۃ اشرفی خدمت میں اس مقام کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ
 ۳۸۲ { مقام ہنا کے اوپر ہے۔
- کتوبہ ۱۹۷: ملا سہاول کے نا اہل کچھ کے جواب میں جو کہ حالات پر مشتمل تھا اور بعض سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے تحریر فرمایا۔
 ۳۸۳ { کتوبہ ۱۹۸: آغا شید کے نام اس باب میں کلاس طریقہ عالیہ میں فیض کا اقرار کیا اور بطور محبت شیخ کو تعلق رکھتا ہے اور
 آداب شیخ کی رعایت اور دعاؤں ذکر پر ترغیب دینے اور قائلے قلب نفس کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۱۹۹: حاجی حسین کے نام ان اتفاق دوا بعد کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے لکھے تھے۔
 ۳۸۵ { کتوبہ ۲۰۰: صوفی نور سیک کے نام اہام ذکر اور فطرت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور ناقص کو طریقہ سکھانے کی
 ۳۸۶ { اجازت دینے کے مترسیر اور اس بارے میں تحریر فرمایا جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار نہیں رکھتا۔
- کتوبہ ۲۰۱: مولانا محمد حلیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
 ۳۸۷ { کتوبہ ۲۰۲: حافظ محمد شریف کے نام نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۰۳: ارشاد پیادہ میر محمد نغان کے نام فتاویٰ کے بعد اسرار و قومیت کے دقائق اور انسان کامل
 ۳۸۸ { کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۰۴: اساتذہ ربک کے نام ممکن کے فقراء واجب تقویٰ غرضی کے فکالے بیان میں تحریر فرمایا۔
 ۳۹۲ { کتوبہ ۲۰۵: میرزا امامان اشرف باندہ کی کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی طہیت اور طہیات کلمہ صغریٰ و کبریٰ علیہ السلام
 بعض کمالات کمالات نبوت اور کمال کلاس کو ادب علیہ السلام کے محل و محضروں میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۰۶: دھانی آگاہ خواجہ محمد شمس الدینی کے نام اپنے اور اپنے قدس سرہ کے بعض کمالات کے متعلق اشارات کے بیان میں اردو۔
 ۳۹۳ { کتوبہ ۲۰۷: شیخ عبداللطیف شکر فانی کے نام وعظہ تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۰۸: محرو سب فلام کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے کشف کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 ۳۹۴ { کتوبہ ۲۰۹: میرزا اسماعیل خان بریک کے نام نصیحت اور طریقہ علیہ نقشبندہ قدس سرہ اور انہوں کی تعریف میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۱۰: میرزا خواجہ شمس الدینی محمد زارہ کاہلی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہونے اور جو علم واجب تعلق
 ۳۹۹ { رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۱۱: میر محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوبہ ۲۱۲: ملا گل محمد مفتی بشادری کے نام عزائم امور (اہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں
 ۴۰۰ { تحریر فرمایا۔

- کتوب ۲۱۳: حاجی محمد عارف کے نام ادب و لطافت عالم اور ان کے مناسب اور لطافت عالم فلق
۴۰۰ { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱۴: مولانا محمد صدیق دہلوی احسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۲
- کتوب ۲۱۵: صاحب کمالات محمدی و معنوی محمد زراوی شیخ محمد مصطفیٰ اشرفیہ کے نام موت اور زمین کی
نسبت کو حیات و بیداری پر ترجیح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۳
- کتوب ۲۱۶: عمر رضوان کے نام فلاح کی طرف ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۴ {
- کتوب ۲۱۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عنایت و زیادتی و جوہر کے بارے میں مزہب علماء و صوفیہ کی بیان
میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں ان کا اپنا عقیدہ کیا ہے۔
- کتوب ۲۱۸: حجت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا نتیجہ ہو جاتے ہیں اور
آیت کہیے و انکہ درایت اذا نسیت کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
۴۰۶ {
- کتوب ۲۱۹: کترین درویشاں محمد عید اللہ کے نام ان معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور
بشر کے شہر کی طرف غرضت کی شہر پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۴۰۸ {
- کتوب ۲۲۰: مولانا محمد صدیق کے نام اس بیان میں کہ کفار کے لئے دوزخ میں پہنچا پورا بدلہ ہے اعلان کرتی ہیں
(ایک) بلاغت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
۴۰۹ {
- کتوب ۲۲۱: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند تہی کے بیان میں جو کہ جمہوریت بہرہ ور
اور اس کے خاصہ معارف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۱۰ {
- کتوب ۲۲۲: یہی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام آیت کہ یوسف قدسنا الای کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۲
- کتوب ۲۲۳: شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام ان شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے امام ربانی محمد باقر ثانی (قدس سرہ)
کے کلام پر کہے تھے اور یہ بھی ان کے حالات مشکف ہوئے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۱۵ {
- کتوب ۲۲۴: میرزا عید اللہ شریک کے نام بعض مایہ و وجہ کیفیات کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۶
- کتوب ۲۲۵: حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۸
- کتوب ۲۲۶: مولانا محمد صدیق کے نام شیخ (پیر) بونے کیلئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۱۹
- کتوب ۲۲۷: میرزا ایمان اللہ کے نام درد و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص محبت
کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درد و محبت کے ساتھ مہر و مہر ہے۔
۴۲۰ {
- کتوب ۲۲۸: مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور دعوت کو شانہ پر ترغیب دینے اور الہام کے
ظہور ہونے اور زندگی کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۲۱ {
- کتوب ۲۲۹: محمد زور خواجہ محمد شرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و شگرفی اعلیٰ کے بعض اہلسان کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۲۲

- مکتوب ۲۳۳: پیرزادہ خواجہ محمد عبداللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باشند) میں سربراہ کی خدمت میں آنجناب کے مکتوب کے جواب میں اور اس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکما کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود عدم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جانا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجود اللہ ہے یا نہیں ہے۔
- مکتوب ۲۳۴: حقانی و معارف آگاہ مخدوم زادہ گرامی شیخ محمد صیف اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۵: میرٹھس الدین علی خلیفائی کے نام کدانت نامے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۶: شیخ عبدالہادی بدایونی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۷: خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد اشتم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۸: مخدوم زادہ محمد صیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانی کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۹: فقیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام حقیقت صلوٰۃ کے بارے میں ایک درویش کو اجمال کے طور پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۰: مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربیہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۱: مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں حضرت ایشاں خواجہ محمد معصوم ربیہ کے صاحبزادے کے بارے میں بعض بشارات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۲: میرک عباد اللہ ولدہ تاجی محمد زاہد کالی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے مثنوی ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

الحمد لله العلی الاعلی والصلاة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلی آلہ وصحبہ البررة التقی، اما بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کے بے انتہا حمد و شکر اور حضور اکرم رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام کے بعد عرض ہے کہ انام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرمدی قدس سرہ السامی کے صاحبزادے اور حاشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ بھی بزبان فارسی و عربی آپ کے والد بزرگوار کے مکتوبات شریفہ کی طرح بہت بلند درجہ رکھتے ہیں اور شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت کے جامع اولاد و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں سالکان طریقت کو پیش آنے والے سوالات کے جوابات، خوابوں کی تعبیرات اور بہت سے فقہی مسائل کا حل ہے، نیز مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بہت سے ادق مقامات کی تشریحات پر مشتمل ہیں جو سالکان طریقت کے لئے ایک بے بہا ذخیرہ اور انمول خزانہ ہیں۔

مکتوبات معصومہ ان مکاتیب عالیہ کا مجموعہ ہے جو حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی وفات کے بعد لکھے گئے البتہ جلد اول کی ترتیب و تدوین کی سعادت حضرت عروۃ الوثقی کے صاحبزادے سوم حضرت خواجہ محمد عبید اللہ فرج اللہ کو حاصل ہوئی انھوں نے سن ۱۳۰۳ھ میں جس کا مادہ تاریخ "درة التلج" ہے اس مبارک کام کا آغاز کیا اور سن ۱۳۱۲ھ میں جس کا مادہ تاریخ "جمع کلمات نبوت" ہے اختتام کیا۔ اس کے بعد نقل و نقل قلمی نسخوں کا سلسلہ جاری رہا، حتیٰ کہ مکتوبات معصومہ و فرائد کا اصل فارسی نسخہ غالباً پہلی مرتبہ تقریباً ۱۳۵۱ھ میں طبع نظامی کانیور سے طبع ہو کر شائع ہوا اور پھر نایاب ہو گیا بعد ازاں اب ۱۳۹۱ھ میں محترم جناب ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان صاحب مدظلہ العالی نے فارسی مکتوبات معصومہ کے تینوں دفروں کو شائع کر دیا۔

افسوس کہ اس قدر اہم خصوصیات کے باوجود ان مکتوبات شریفہ کا اردو ترجمہ کرنے کی جانب اس وقت تک کسی نے توجہ نہ دی جس کی وجہ سے اردو داں حضرات ان مکتوبات عالیہ کے مطالعہ اور ان کے فیوض و برکات علمی و روحانی سے محروم رہے، بنا بریں غریب کو ان کے اردو ترجمہ کا خیال آیا اگر چنانچہ کم علمی اور عدم قابلیت کی بنا پر اور مکتوبات شریفہ کے مضامین کی بلندی و عظمت کے پیش نظر ترجمہ کرنے میں نا اہل تھا اور چاہتا تھا کہ سلسلہ عالیہ کے کوئی بزرگ جن کو حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی قدس سرہ اور حضرت عروۃ الثانی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے مضامین پر عبور حاصل ہو نیز عربی فارسی اور اردو زبان میں بھی اچھی دسترس رکھتے ہوں اس کام کو انجام دیں تو اچھا ہے، مگر ابھی تک یہ خواہش تشنہ تکمیل رہی، ناچار حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد پر بھروسہ کرتے ہوئے خود ہی اس کام کو شروع کر دیا۔ ترجمہ کرتے وقت فارسی کا ایک قلمی نسخہ اور قدیم و جدید ہر دو مذکورہ مطبوعہ نسخے اس عاجز کے پیش نظر رہے ہیں، نقل در نقل کی وجہ سے بعض اصل عبارات میں تصحیف و تغیر ہو جانا لازمی تھا جس سے ترجمہ کرنا اور بھی دشوار تھا۔ اس تعالیٰ شائد کا بے حد و لا انتہا شکر ہے کہ اس نے ان مشطات کے باوجود اس نا توان کو مکتوبات معصومیہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ مکمل کرنے کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ فالحمد للہ علی احسانہ۔

بشیر احمد ہر آن چیز کہ خاطر میخواست

آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید

ترجمہ میں اس بات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف والے اس تازہ مطبوعہ فارسی نسخہ کے صفحات حاشیہ میں دیدیئے گئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو تلاش میں رحمت نہونیہ جہاں جہاں قرآن کریم کی آیات مبارک آئی ہیں وہاں بھی سہولت کے پیش نظر حاشیہ میں اور صورت کا نمبر اور نیچے آیت کا نمبر دیدیا گیا ہے، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی جن احادیث کا حوالہ مل سکا حاشیہ پر لکھ دیا ہے اور ان مکتوبات شریفہ میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جو عبارتیں مذکور ہیں ان میں سے جن عبارتوں کا حوالہ اس عاجز کو مل گیا وہ بھی حاشیہ پر درج کر دیا گیا ہے۔

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں کوئی غلطی پائیں اس کو اس عاجز کی کم علمی اور سہو پر محمول کرتے ہوئے معذوری سمجھیں اور ہر بانی فرما کہ صفحہ و سطر وغیرہ کی نشاندہی کے ساتھ

اُس غلطی اور اس کی تصحیح سے اس عاجز کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح دوسری کی جاسکے، یہاں سب حضرات کا ممنون ہوگا اور انہیں ثواب بھی ہوگا کیونکہ کتاب کا ترجمہ جس قدر صحیح ہوگا صاحب کتاب کا مفہوم اسی قدر واضح ہو سکے گا اور کتاب کی اشاعت اسی قدر عوام کی اصلاح اور تبلیغ دین کے لئے مفید ہوگی۔

آخر میں ان معاونین حضرات کا ذکر بھی بجا ہے ہوگا جنہوں نے اس کا ترجمہ میں تکلیف فرما کر اور اپنا قیمتی وقت دیکر عاجز کو بہترین ہم پختہ پائیں چنانچہ محترمی جناب مولانا ڈاکٹر محمد ظفر قاسم صاحب مدظلہ العالی پروفیسر شعبہ اسلامیات کراچی یونیورسٹی نے مکتوبات معصومہ و فرائد کے تمام ترجمہ پر نظر فرما کر اپنے مفید مشوروں اور مناسب اصلاحات سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترمی جناب پروفیسر ڈاکٹر خان رشید صاحب مدظلہ العالی نے بھی زبان کی اصلاح وغیرہ میں اپنے مفید مشوروں سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترم جناب عبدالغنی صاحب مدظلہ العالی نے ایل ایل بی نے بھی اس کی تصحیح وغیرہ کیلئے اپنا قیمتی وقت دیا اور حاجی محمد اعظمی صاحب تو اس عاجز کی تالیفات کے خصوصی معاون ہیں ہی حضرت حنی بھانہ و تعالیٰ ان سب حضرات کو اور دیگر معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے، نیز ہماری ان کوششوں کو قبول فرما کر حضرت عروۃ الوثقیٰ کی تعلیمات کو سمجھنے اور ان پر عمل کرنے کی سعادت سے سرفراز فرمائے آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد والمواعظ اباہم جمعین برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

الراجی الی ربہ الغفور

احقر سید ذوالحسین عفا اللہ عنہ وعن والدہ

جمعہ ۲۵ شوال المکرم ۱۴۰۵ھ مطابق ۲۹ ستمبر ۱۹۸۵ء



۵۲

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ محمدؐ کما یحب ربنا ویرضیٰ
 علیٰ المدوحینہ کما یلیق بجلو شانہم بشریٰ اہا بعد [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جو کہ العلی الاعلیٰ ہے اور
 اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر ایسا صلوة و سلام ہو جیسا کہ ہمارا رب پسند کرتا اور چاہتا
 ہو اور ان کے آل و اصحاب پر بھی ان کی بلند شان کے لائق و شایاں صلوة و سلام ہو۔ انا بعد] یہ تفرق موتی
 اور مندرجہ خواہ میں جو کہ بحر عرفان کے شاد و رول نے غیب ہوت کی گہرائی سے جذباتِ احدیت کی
 غوطہ زنی کر کے نکالے ہیں اور پردہ ہائے امکان کے کوہنوں نے واحدیت کے سراپدوں کی کان سے
 ریاضت کے تیشہ سے بلکہ عنایتِ الہی کے وسیلہ سے حاصل کئے ہیں جو امع الکلم کے صدف میں پوشیدہ
 اور جمیع احکام کی کینگاہ میں مستور اسرارِ خفیہ و علومِ بدیعہ کو شامل اور شواہدِ عجیبہ و معارفِ غریبہ
 پر مشتمل انوارِ کمال کا گلزار غنچہ ہائے وصال کا چمن، گلستانِ رفعت کا شکوفہ، بارغِ ہدایت کی
 شرابِ نوحہ تشبیب کے حقائق کو حل کرنے والے، تخریب کے دقائق کی کفی، مراتبِ ولایت کی شرح،
 کمالاتِ نبوت کی وضاحت، شریعت کی توضیح اور حقیقت کی تفتیح (وصافِ سحر کرنا، دلائلِ محکمہ کی
 تعبیر، آیاتِ متشابہات کی تاویل، علماء کے طور طریقہ ان کی ابتدائی باتوں سے ظاہر اور اکابرِ صوفیوں
 کے احوال ان کے مقدمات سے نمایاں، متاخرین کے منازل ان کے عروج کے لئے زمین اور ان کا ایک
 نکتہ متقدمین کے درج کے لئے نگیں، نقطہ اسول کا دائرہ، دائرہ وصول کا نقطہ، مقاماتِ قیومیہ
 خلقت کی تفصیل، بحیثیت و محبوبیت کے مراتب کا اجمال، سے

۵ فقی کل لفظ منہ روض من المذی وفي کل سطر منہ عقد من الدی
[پس اُس کے ہر لفظ میں تناؤں کا ایک باغ مضرب اور اُس کی ہر سطح میں تھوڑا ایک ہار پہنا ہے] اللہ تعالیٰ اپنے
منظر کے ظلال اور اپنے منظر کے برکات کو ہمیشہ قائم رکھے اور وہ منظر انسان کا دل اور ذہن و جان
اولیاء کی نشانی اور انبیاء کا معجزہ، ملک ولایت کا جلال انتہا کے تخت کا مالک، میدان کمال
کا سوار و جلال و جمال کے اسرار کا گہبان، آسمان ہدایت کا ستارہ، اُفتی نہایت کا آفتاب، فیض
رسالتی کیفیات کے لئے کشادہ دست و جہد و شوق کی نعمتوں کو پھیلانے والا، اعراض کے درمیان
جوہر اور عالم کے لئے جو کہ صفات کا خل ہے ذات ہے، ۵

لے آئیکہ جو ذات خود سراپا آئی بر سرِ خلافت بشر برہانی
عالم عرض و ذات تو آنرا جوہر لے جوہر والا زکدامین کافی
[لے کہ تو اپنی ذات کی طرح سراپا نشان والا ہے، تو بشر کی خلافت کے مجید پر برہان ہے، عالم عرض ہے
اور تیری ذات اس کے لئے جوہر ہے، اے عالی مرتبہ جوہر تو کس کان سے ہے] عالموں کے لئے تو اہم اور جانوں
کے لئے قیوم، انبیاء و مرسلین کے وارث، ۵

کاید رک الواصف لملطری خصائصہ وان یکن سابقا فی کل ما وصفنا
[مبالغہ کے ساتھ تعریف کرنے والا اس کے خصائص کا اور ان میں کر سکتا اگرچہ وہ ہر اس چیز میں ہی کہ اس نے تعریف کی ہے سبقت
یہاں والا ہو] نسباً فاروقی حباً محمدی، مآخذ کے اعتبار سے قدسی مولد کے اعتبار سے سرمنبری اور
وہ شیخ مہم معصوم ہیں جو کہ امام ربانی و اویسی رحمانی، سبع مثانی (سورۃ فاتحہ) کے اسرار کو
کھولنے والے، الف ثانی کے مجدد و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے نائب مناب، حبیب اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت سے ہدایت یافتہ، کمالی شخصین و منصب حقین (کے حامل)، صاحب
ولایت اصلیب، مخزن انوار البیہ، خزینہ رحمت، ذوق حکمت، دو چندوں کو لانے والے اور دو
گروہوں میں صلح کرنے والے، ۵

لے ناطقہ زاکلیل کمالی تو کیلیل بر حال تو ہم حال تو برہان و دلیل
حسنت نمک حبیب زاعجازا میخت باقند منسفی البسیر خوان فلیل

[لے کہ تیرے کمال کے تلخ ذکر (تعریف) سے زبان گونگی ہے، تیرے حال پر تیرے حال تو برہان و دلیل ہے تیرے
حسن نے حبیب کے نمک کو خلیل کے دسترخوان کی صاف قند کے ساتھ اعجاز کے طریق پر لاد دیا] امام ہمام
مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی حجت شہینہ احمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ و روضہ مہمانہ کے صاحبزادے ہیں۔

[اشر تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اشر سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہوئے]

صاحب یقین طالبوں اور راہ مبین کے سالکوں پر ظاہر ہے کہ بارگاہ ذوالجلال کے دوست اور وصال کے شراب خانہ کے بارہ نوش تخلق و اخلاق اللہ [اشر تعالیٰ کے اخلاق کے ساتھ تخلق ہو جاؤ] کے حکم کے مطابق اور قاضی عونیٰ یحبہ اللہ [پس تم میری پیروی کرو اشر تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] کی بجا آوری کے طور پر کلام الہی محل شانہ کے موافق اور منہ مصطفوی علیٰ صدرہ اصولہ و اسلام کے مطابق کلام کرتے ہیں اور چونکہ کلام الہی کی صفت یحییٰ بہ کثیراً و یحییٰ بہ کثیراً [اس سے بہت سے لوگ ملامی اختیار کرتے ہیں اور بہت سے لوگ ہدایت پاتے ہیں] آئی ہے اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں دیکھی اسی طرح انضال و اہدا رہنمائے والوں کو جھٹکانا اور ناسخ و ابوالوں کو راہ راست پر لانا نے ظہور فرمایا اور اکابر اولیاء کے کلام میں بھی جو کہ نیا لوگوں کے آثار رسول اشر صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے ہیں اسی کے مطابق کلمات واقع ہوئے ہیں بلکہ یہ بزرگوار حضرت جاحد ذی سبیلہ [اس کے راستہ میں جہاد کرو] کے مصداق اپنے بشر سے کے وجود کو اس سبحانہ و تعالیٰ کی راہ میں شاکر حق تعالیٰ کے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ بقا حاصل کر چکے ہیں اور اُن کی زبان شجر موسوی کاظم اختیار کر لیا ہے، وح

زبانے زما بود گو سیندہ او

[زبان تو ہماری تھی اور کہنے والا وہ تھا] الحق یسطق علی لسان عہد [حق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر چلتا ہے] اس کے لئے گواہ ہے پس اہل بصیرت و انتمندوں پر لازم ہے کہ ان اکابر کے کلمات کو ایمان و یقین کے ساتھ قبول کریں اور ان کے ثمرات کے منتظر رہیں، اور ان علوم و معارف میں جو کچھ کمال درجہ کی نزاکت و لطافت کے باعث اُن کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کے سمجھنے میں کچھ کوتاہی محسوس کریں تو ان کلمات کی بھی قرآن مجید کی آیات متشابہات کی طرح تاویل تلاش کریں یا اس کے علم کو اس کے کہنے والے پر تفویض کریں تاکہ اُن کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں یہی حق ہے فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ [پس حق (معلوم ہو جانے) کے بعد اس کو نہ ماننا، سوائے عمر امی کے ادا کیا ہے] اور چونکہ ان قدسی آیات (مکتوبات) کے اختتام کی تاریخ غیب کے فرشتے سے ہوش کے کان میں جمع کمالات نبوت پہنچتی ہے اگر اس درۃ التاج کو اسی نام سے موسوم کریں تو مانجا۔

۱۰۳۹ھ

۱۰۶۳ھ

لے سورۃ آیت ۳۵ سورۃ آیت ۳۵ سورۃ آیت ۳۵

مکتوب

ظلال و غروج کے مراتب کو نہایت نہایت کی بلند یوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے

پیر اور والد بزرگوار اللہ فی اشرف جہان و تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ بندہ مکترین محمد معصوم آستانہ عالیہ کے خاک نشینوں کی بلند بارگاہ میں عرض کرتا ہے کہ اس درود کے خادموں کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، سرفراز نامہ عالی جو کہ ممر نیز خاں کے ہمراہ ارسال فرمایا گیا تھا اور اس میں اس فرق زندہ گنہگار ناہل و ناکارہ کو طرح طرح کی عنایات سے سربلند کیا ہوا تھا اُس کے درود سے مشرف ہوا، ۵

من کہ باشم کہ بدن خاطر خاطر گذرم لطفیامی کنی لے خاک دیت تاج سرم

[اے ذات کبریٰ وہ کی خاک میرے سر کا دلچ ہے تو مہربانیاں فرماتا ہے (روئے) میں کون ہوں کہ اس معطر دلچ میرا گذر جاوے میرے قبلہ گاہ! اللہ تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں (یہ عاجز) کیا لکھ سکتا ہے اور کن اعضا سے اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسان کا بدلہ ادا کر سکتا ہے مگر یہ کہ اپنے آپ کو خاک بناوے بلکہ اپنا کچھ نام و نشان باقی نہ رکھے پھر بھی اس کا حق بجا نہیں لاسکتا، کیونکہ جو عبارت بھی اس طرف منسوب ہوگی وہ بہر حال قاصر اور عیب و نقصان کے ساتھ و انداز ہوگی، اللہم لا احصی شناء علیک انت کما انتیت علی نفسک [اے اللہ! میں تیری تعریف کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسی ذات ہے جیسی کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے]

تازہ مکتوبات و معارف شریفہ کو برادر دم خواجہ محمد بشم نے اگر وہ سے بھیجا تھا وہ بلند کی شان کی وجہ سے اس قسم کے نہیں ہیں کہ ہر ناقص کی سمجھ کے لائق ہوں اور یہ جو مندرج ہے کہ تمام افرادِ عالم ایک ذات واجب عز و شانہ کے اسماء و صفات کے ظلال ہیں پس وہ سب ایسے اعراض ہوں گے کہ جن کے درمیان کوئی جوہر کار فرما نہیں ہوگا کہ اُن کا قیام اُس جوہر کے ساتھ ہو، پس ذاتِ اقدس سے اُن کو محرومی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوگا اور اُن کا نصیب صفات کے سوا نہیں ہوگا مگر ایک عارف کی ذاتِ اقدس ایک ذاتِ تراویح کی نماز کے دوران اس معنی کے مراقبہ و مطالعہ میں مشغول ہوا، دیکھا کہ اُن اعراض نے جو کہ اس شخص کی ذات سے اپنی اصل کی طرف عود کیا اور اُن کا کوئی نام و نشان نہ رہا اور کامل طور پر اپنی اصل میں فنا و محو و لا شے ہو گئے اور وہ جتنا جلتا ہے سب اپنی اصل اور اصول اصول میں جلتا ہے الی ما شاء اللہ تعالیٰ [جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا] اور مشہور ہوا کہ جہاں کہیں تک کہ

توجہ ہے تمام تر وجہ و اعتبارات میں جانا ہے جو کہ اصل اصول میں اور ان اصول و اصول اصول سے ذات مجرد تک پہنچنا محال ہے اصول تمام منقطع ہو جاتے ہیں اور ذات عزت شانہ، مآوردہ و مآوردہ پر کیونکہ اصل کا اطلاق اس بارگاہِ جل سلطانہ میں ساقط ہے، آخر کار معاملہ باہمی تک پہنچا اور کامل یقین کے ساتھ معلوم ہوا کہ جب تیری اصل صفات و اعتبارات ہیں تو تیری کوشش کی انتہا یہ ہوگی کہ اپنے آپ کو اپنے اصول میں فنا اولائے کرے اور اصل میں فنا ہو جانے کے بعد اصل سے گزر جانا کوئی معنی نہیں رکھتا، کوئی اور بات چاہئے تاکہ حضرت ذاتِ جل سلطانہ سے کچھ حصہ حاصل کرے اس وقت دل میں خیال آیا کہ شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ خوب فرماتے ہیں: وما بعد هذا الا العدم المحض (یعنی اصول میں فنا و ختم حال (نستی اصل ہونے) کے بعد عدم محض کے سوا کچھ نہیں ہے) کیونکہ اصول کو اس بارگاہ (جل سلطانہ) میں منقطع ہو جانے کے سوا کوئی راہ نہیں ہے اور ذاتِ مجرد مآوردہ و مآوردہ پر جب تک رسائی نہ ذاتِ عطا نے فرمائی ذاتِ تعالیٰ و قدس تک پہنچنا محال ہے اور یہ جو حضرتِ عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اس قسم کے بزرگ ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے (اس سے) مذکورہ بالا ناامیدی کے علاوہ (فرید ناامیدی) ہوئی اور اس قدر غم و غم پیش آیا کہ کیا لکھے اس ناامیدی (کی حالت) میں کبھی دل میں یہ آتا ہے کہ کامل تابع اور کو متبور کے تمام کمالات میں سے حصہ ہے تو پھر متعدد نہ ہونا کس اعتبار سے ہوگا شاید احوالِ توحید کا فرق ہو گیا لیکن اس قسم کے خیالات اس اضطراب کو تسکین نہیں دیتے کوئی ایسا محرم (راز دار) نہیں تھا کہ جس سے دل کا در بیان کرے، آخر آیتِ کریمہ **اِذَا اسْتَأْذَنَ الرَّسُلُ مِنْكُمْ فَاذْنُوْا لَهُ فَاِنْ رَآهُ مُضْتَرًّا مِّنْ غَيْرِهَا فَاُولَٰئِكَ لَا حَتَمَ عَلَيْهِمْ** کے موافق مکاتیب جلد ثالث کے مکتوب ہشتادم کے آخر پر جو کہ اس فقیر کے نام لکھا ہوا ہے اطلاع دی گئی اگرچہ (پچھلے ہی) دفعہ اس مکتوب کو پڑھا تھا لیکن گویا اس بھید سے اطلاع دینا مصلحت نہیں تھا اسی لئے آنکھ بند کے ہوئے اس حرف (مضمون) سے گزر جاتا تھا اب توجہ شریف سے امیدوار ہے کہ اس محاکا کوئی دروازہ کھل جائے، چونکہ اس عرضداشت کے (لکھنے کے دوران اس امر پر اطلاع پائی تفصیل کے ساتھ اپنے اندر مطالعہ نہیں کر سکا انشاء اللہ تعالیٰ حضرتِ عالی کی توجہ سے بہرہ ور ہو جائے گا، والعبودیتہ (زیادہ بندگی و آداب)۔

پوشیدہ نہ رہے کہ حضرتِ عالی (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) جس امر کے طلب گار تھے وہ

سے مکتوبات حضرت محمد و قمر سمی مکتوبت۔ ۱۰ سورہ آیت ۱۱۰ غالباً منجانب مرتب۔

ذاتِ بخت تک وصول بلکہ اس مرتبہ عالیہ سے کچھ حصہ کا حصول تھا، اس مکتوب کے لکھنے کے کچھ عرصہ بعد اُس (مرتبہ عالیہ) کی بشارت دی گئی اور اس کے ساتھ متحقق ہو گئے چنانچہ اسی جلد کے مکتوب اٹھاتی ہیں جو کہ خواجہ محمد حنیف کے نام لکھا گیا ہے اس معنی کی تصریح مذکور ہے۔

مکتوب

بعض مخصوص اذواق (کیفیات) کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی غایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عز و شمت“ کمترین بندہ محمد معصوم درہ کی طرح بارگاہِ عالی کے باریافتگان کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے دعا کنندگان کے احوال تو جہاتِ عالیہ کی برکت سے تہ کے لائق ہیں، فرقت و ہجر (جدائی) کے بیخ و غم کے علاوہ اور کوئی غم و اندوہ نہیں ہے۔ ۵

خیالی و صلی تو با حال زندہ می دارد و گرنہ با غم ہجر اں حیات یعنی چہ

[تیسرے اصل کا خیال ابھی تک زندہ رکھے ہوئے ہے ورنہ جدائی کے غم کے ساتھ زندگی کے کیا معنی ہیں] (اوپر کے) نہایت قیمتی گرامی نامے بلند معارف و اسرارِ عالیہ کے ساتھ پہلے پہلے پہنچ رہے ہیں اور معاملہ کو پستی و بلندی تک لے جاتے ہیں، جو مکتوب کہ تجلیاتِ ثلاثہ (کے بیان) پر مشتمل ہے اس زمانے میں سنی اپنی استعداد کے موافق اُس سے بہرہ ور ہوا اور کچھ حصہ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ مکتوب جو کہ نورِ صرف ذاتی کے معارف پر مشتمل ہے شرف و درو دلایا، اس کے مطالعہ کے وقت نورِ صرف کا کچھ شعور حاصل ہوا تھا۔ بلکہ اس کے ساتھ فنا و بقا بھی سمجھی تھی اور ایک مدت تک اس میں استغراق رکھتا تھا اگرچہ (اس) تحریر کے وقت وہ نسبت پوختیدہ ہے معلوم نہیں کہ اس کی کیا وجہ ہے، حضرت سلامت! اُس تعالیٰ شانہ کی غایات کے متعلق کیا لکھے اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں کس طرح بیان کرے کشاں کشاں لے جاتے ہیں اگرچہ نہیں جانتا کہ کہاں لے جاتے ہیں اور کہاں پہنچتے ہیں لیکن جولذات و کیفیات اس عرصہ میں پیش آتی ہیں ان کو بیان نہیں کر سکتا لہذا یہ لذات و کیفیات، ذوقی ہیں، بیانی نہیں ہیں ۵

۵۹ من نہ بافتیانِ خودی روم از قفائے او آن دو کنیزِ غنیمت میں ہر دم کشاں کشاں

[میں اس کے پیچھے اپنے اختیار سے نہیں جاتا ہوں وہ دو غنیمتیں (زلفیں) جو کہ کشاں کشاں لے جاتی ہیں]

حضرت حق سبحانہ (آپ کی) توجہ عالی سے کامل علم و تمیز عطا فرمائے، اے رب زدنی علما اے میرے رب! میرے علم کو نیا دے کر دے) اس سے قبل ایک قاعدہ کے ہمراہ ایک واقعہ لکھا کہ یہ بیجا ہے اگر اس کی محنت اور غلبہ کا اتنا باز کر دیا جائے تو بال بندہ پروری ہوگی، والعبودیتہ

مکتوبات

ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے عزیز گوارضی الشرحانہ و تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ یہ کترین خادم محمد معصوم آستان بوسان بارگاہ عالی کی خدمت میں عرض کیا کہ جس روز سے سنوری کی سعادت کے شرف سے محروم ہوا ہے اُس درگاہ کے خادموں کی کوئی خبر اس بار نہ شکر ہو نہیں سکتی، بہت منتظر ہے، اس جگہ کے خادموں کے حالات حمد کے لائق ہیں اور وہ اوقات کو دلجمعی کے ساتھ بسر کر رہے ہیں۔ حضرت سلامت! آج رات جو کہ شہد (ہفتہ) کی رات اور ۲۶ ربیع الثانی ہے میں شیخ منزل اس دادر فانی سے رخصت کر گئے، ان کی وفات حسن خاتمہ کے ساتھ ہوئی، دفن کے وقت حضرت عالی کی ایک متبرک کٹلاہ جو کہ بندہ کے پاس تھی اُس کٹلاہ کے علاوہ جو کہ حضرت عالی نے بندہ کو خصوصی طور پر عنایت فرمائی تھی اُن کے سر پر بنیادی اُس کے پہننے ہی یا ایک لمحہ بعد دیکھا کہ اُن میں حضرت عالی کی خاص نسبت جلوہ گر ہو گئی اور اُس عزیز پروری طرح غالب آگئی اُس کے بعد اُن کی وہ نسبت تمام قبرستان پر چھا گئی بلکہ تمام گرد و نواح کو نور سے مغموم کر دیا، من قبل قبل بلا علت (جسے قبول کیا گیا بلا سبب قبول کیا گیا)

مکتوبات

اُس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل لاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیار و والدین کے روضی الشرحانہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ درگاہ عالیہ کا نیا از منہ محمد معصوم خدمت اقدس میں عرض کرتا ہے کہ اس شکرستہ باز کے احوال اُس کچھ خواہشات و تمنیات کی توجہ کی برکت سے استقامت کے طریق پر ہیں اور عزیمت امور میں کسی طرح کا فتور واقع نہیں ہوا ہے، امید ہے کہ حضرت عالی کی نظر غایت کے طفیل باقی ماندہ چند

مستعار سانسوں میں بھی فتور واقع نہیں ہوگا۔

دوسری بات یہ عرض کرتا ہوں کہ فقیر بہت مدت سے قبض و غم کی حالت میں تھا آخر کار توجہ عالی سے ایک بسطِ عظیم رونما ہوا اور اس بسط میں نہایت عجیب ترین بلند مقام ظاہر ہوا اس وقت ایسا معلوم ہوا کہ یہ مقام تمام مقاماتِ ظلال کے اوپر ہے اور اصل الاصل کا مقام ہے کہ جس میں ظلیت کی آمیزش نے راہ نہیں پائی ہے اپنے آپ کو پوری طرح اس مقام میں داخل پایا اور اپنے سر کو اس مقام کے مرکز میں داخل دیکھا اور اپنے باقی حصہ کو اس مرکز کے نیچے اُس کے بالمقابل دیکھا اور بعض دوسری چیزیں بھی اس وقت میں مشہود ہوئی تھیں اگر حاضر خدمت ہوتا تو شاید عرض کرتا۔

مکتوب

سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والدِ بزرگوار فی ثقیل کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ گزشتہ خادم محمد معصوم درگاہِ عرشِ اشتباہ کے خاک نشینوں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ گرامی سرفراز نامہ جو کہ سرفہر دل سے ارسال کیا گیا تھا موصول ہوا افسرہ جانوں کو کامل مرتب بخشی اور مردہ دلوں کو نئے سرے سے دائمی زندگی عطا کی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس جگہ کے متعلقین اس مصیبت سے عافیت میں رہے جو سرفکر مولانا محمد صدیقی نے اختیار کیا تھا شروع میں بھی فقیر کی نظر میں کچھ اچھا نہیں لگتا تھا۔

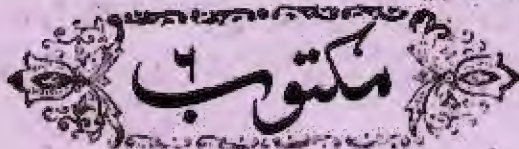
یا پری روئے اگر درخائے باشد کے میل بیرون گر کند دیوانہ باشد ہے

[اگر کوئی شخص ایک گھر میں کسی پری ٹوکے ساتھ ہو اگر وہ باہر جانے کا قصد کرے تو ڈرا دیوانہ ہوگا] مولانا کی استعداد اور بلند ہمتی سے یہ غم عجیب معلوم ہوا، چاہئے تھا کہ جو کام انھوں نے اختیار کیا تھا اس کو پورا کر کے دوسرے کام کی طرف متوجہ ہوتے۔

دیگر یہ کہ اپنے خستہ حالات عرض کرتا ہوں، حضرت سلامت! اس فقیر کو اس کے بعد سے کہ عالم میں نیچے آئے ہیں اُس نسبت کے نشان کو کہ جس کے ساتھ عروج کے وقت مشرف کیا گیا تھا اپنے خاندانِ پاتا ہے کہ یمن (دائیں) و یسار (بائیں) سے بیگانہ ہے، یمن و یسار کو اس نسبت سے بہت کم حصہ حاصل ہے بلکہ کچھ مناسبت نہیں رکھتے، یہ نسبت سابقین کے ساتھ مخصوص ہے یا صحابہ یمن و یسار والے

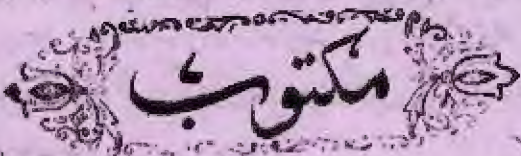
اصحاب بسیار یائیں والے حضرات کی طرح اس کمال سے کیا پائیں، اور ظلال والے حضرات عام کمین کی طرح اس معامے کیا حاصل کریں، محبت ذاتیہ کہ جس میں محبوب کا رنج دینا اس کے انعام کی بہ نسبت محبت میں اضافہ کرنے والا ہوتا ہے اس مقام میں متحقق ہوتی ہے اور جب اپنے ذوق و وجدان کی طرف رجوع کرے تو بے تکلف پاتا ہے کہ جولذت و حلاوت بلکہ محبت میں جو اضافہ کہ محبوب کے رنج و غم دینے کے وقت میں ہے اس کے انعام کے وقت میں نہیں ہے، کہا جاسکتا ہے کہ محبوب کے رنج و غم دینے کا تصور ایسی فرحت و مسرت بخش ہے کہ نفس انعام میں وہ فرحت و مسرت ثابت نہیں ہے کیونکہ محبت ذاتیہ میں فرحت و مسرت نفسانیت کی آمیزش سے جس قدر پاک اور خالی ہوتا ہے (اسی قدر) زیادہ کمال پیدا کرتا ہے، عالم کو بالکل اعراض پاتا ہے کہ جس نے جو ہر ہونے کی بوجھ نہیں پائی ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہونا اس کے حق میں ثابت نہیں ہے تمام اشیاء کو قائم کرنے والا وہی سبحانہ و تعالیٰ ہے، جو لفظ آنا (میں) کا مشاغل ہے بلکہ تمام اشارات کا مشاعر الہی وہی تعالیٰ و تقدس ہے کیونکہ ممکن کی ذات نہیں ہے اور عرض کا اشارہ عین اس کے قیوم ہی کا اشارہ ہے، ممکنات کو اشباح (صور توں) سے زیادہ نہیں جانتا اور خارجی نمود و نمائش سے زیادہ انھیں تصور نہیں کرتا، اس تعالیٰ شاء کی قدرت کا طو کو ملاحظہ کرنا چاہئے کہ اُس نے نمود و نمائش کو جو کہ محض جس وقیم کے درجے میں ہے اس طرح پر ثبات و قرار دیا ہے کہ ذوال سے مامون و محفوظ ہے اور ابدی معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اعراض کے قیام کو اس انداز پر پاتا ہے کہ حال و محل ہونے کی آمیزش سے پاک و بری ہے اس سے زیادہ نہیں ہے کاشیاء کا شہوت و تقدر اس تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے۔

جب قلم کو احوال کے بیان کرنے کے لئے پکڑنا ہے اس قدر (کیفیات کی) آمد ہوتی ہے کہ اس کے ضبط و داشت کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اس لئے مقررے پر کفایت کرتا ہے اور باقی کو دوسرے وقت پر موقوف رکھتا ہے، والعبدیۃ



فائے اتم و بقائے اکل کے بیان میں اپنے پیرنگار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ خدمت عالی سے دور افتادہ محمد معصوم آستانہ عالی شان کے مقیمین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جو حسن و جمال و ہم و گمان میں آتا تھا چونکہ بطور عاریت و امانت تھا (اس لئے)

ہاں امانت کی طرف واپس ہو گیا اور شر و نقص کے سوا کچھ بھی باقی نہیں رہا حضرت سلامت! اس تحریر کے دوران ایک حالت ظاہر ہوئی، دیکھا کہ وہ عدم جس کے علاوہ اور کوئی چیز ظاہر نہ تھی پوشیدہ ہو گیا اور وہ کمالات جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے جلوہ گر ہونے لگے، اسی اثنا میں ایک نعمت رونما ہوئی، دیکھتا ہے کہ خوب پریش بھر کر کھانا کھایا ہے (جس سے) طبیعت میں بے چینی پیدا ہو گئی ہے اور شدت کی تپ ہوئے لگی ہے، (ایسا) پاتا ہے کہ ہر گز دلوست سے حتیٰ کہ ناخنوں کی رگوں سے بھی مادہ کھینچا اور نکالا جا رہا ہے، جب افاقہ ہوا تو دیکھا کہ عدم کو پوری طرح نکال دیا گیا ہے اور ان کمالات کے علاوہ جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہے اپنے آپ کو نہایت نورانی اور لطیف پایا، اس کے بعد دیکھا کہ وہ کمالات جن کے ساتھ بقا عطا کی گئی ہے اپنی اصل کی طرف لوٹنے لگے اور اصل الاصل کے ساتھ جا ملے اور انھوں نے اُس بارگاہ میں اصالت و حقیقت کے طور پر ظاہر ہو کر بے کیف حقیقی اتصال حاصل کر لیا، اس وقت اُن کے جو کہ عدم سے پوری طرح محال کر ان کمالات کے ساتھ جا ملی تھی اس جگہ اطلاق پایا اور ظاہر کی منظر کے ساتھ ایسی نسبت ظاہر ہوئی جیسی نسبت عالم خلق کو عالم ہر کے ساتھ ہے انسانی کمالات کی نسبت اسی مقام میں ظاہر ہوئی ہے اور بعض دوسرے امور بھی اس جگہ معلوم ہوئے (جن کو) لکھ نہیں سکا انشاء اللہ تعالیٰ جب حاضری کی نعمت سے مشرف ہو گا تو عرض کرے گا۔



مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیروں کو یاد دلائی

کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ کترین قادم محمد معصوم آستانہ عالیہ کے حاضرین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے خادموں کے احوال و اطوار صبر کے لائق ہیں، بارگاہ عالی کے خادموں کی سلامتی کی خوش کن خبریں سننے کا ہمیشہ انتظار رہتا ہے، حضوری کی نعمت کے حاصل کرنے کے شوق کو کس طرح واضح کرے اور جدائی کے سوز و گداز کو کس طرح بیان کرے، بیت

دروم خون شد آخر چند جو شمع
نہ اندر آگینہ چند نوشم
(میر اندرون خون ہو گیا آخر میں کتنا جوش ماروں، شیشہ میں تو شراب ہے، لیکن میں کتنی پیوں)

قبلہ گا ہی! عجیب معاملہ ہے اور لوگوں کا ناز و غمزہ ہے، عین آرام میں محرومی اور نفس و صل میں

جدا ہے، پانا بھی ہے اور نہیں بھی پانا، اور نہیں جانتا کہ کیا پانا ہے اور کیا نہیں پانا، تضاد در تضاد اور تناقض در تناقض ہے، ایک ایسا آرام دیتے اور ایسی لذت عطا کرتے ہیں کہ یہ مالکین ہزاروں لذتوں اور آسائشوں کو ان (احوال) کے بالمقابل ایک جو کے بدلے میں بھی نہیں خریدتے اور ان (احوال) کے عوض ایک کھوٹے کے میں بھی نہیں لیتے۔

آنجا کہ باشد نقل وئے بیکاری است این کار را

[جس جگہ شراب و کباب ہو وہاں یہ سب معاملات بیکار ہیں] اگر عرس اس کے شکر میں صرف کرے تو کچھ بھی افادہ ہو اور اگر بد میں اس کی طلب میں گزارے تو اللہ تعالیٰ کے فضل کی سبقت کے بغیر کچھ حاصل نہ ہو، اس کے باوجود محرومی ہر وقت دامنگیر ہے اور دوری و جدائی ہمیشہ ساتھ ہے بیت نہ خشن غایتہ دارد نہ سعدی را سخن پایاں بیز تہ مستحق و دریا ہچناں باقی

[اُس کے خشن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کے کلام کی کوئی حد ہے، استسقا کی بیماری والا پیا سام جاتا ہے اور دنیا اسی طرح باقی رہتا ہے] کیونکہ مطالب نہایت تقدیس و رفعت میں ہے اور طالب نہایت پستی نقص میں ہے نہ اس کو اس کے ساتھ کچھ شرکت ہے اور نہ اس کو اس کے ساتھ کوئی نسبت، یہ اس کے ادراک سے عاجز ہے اور اس کا جو کچھ ادراک ہوتا ہے وہ نامتام ہے پس جب ان دونوں میں کوئی نسبت نہیں پائی جاتی اگرچہ وہ ایک اعتبار سے ہی ہو اور نہ ہی کوئی شرکت پائی جاتی ہے اگرچہ وہ نام ہی کی ہو پس لانا اس کے ادراک کے درک سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے اور اس کی معرفت کی کثرت سے جاہل ہونا ہی معرفت ہے اور چونکہ اس معنی کو اپنے ذوق و وجدان سے پایا اور گہری نظر سے سمجھ لیا ہے نہ کہ تکلف و تصنع کے طور پر، تو اس بنا پر حجت و گستاخی کی، کیا کیا جلتے کہ بلند سمی ایک ایسے مطلب کو چاہتی ہے کہ ادراک کا ہاتھ اس کے دامن سے کوتاہ ہے کیونکہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ خود وہ نہیں ہے بلکہ اس کی شبیہ و مثال ہے ظل کے ساتھ گرفتاری ماسوا کے ساتھ گرفتاری ہے، اگرچہ ظاہر تو اصل ہے لیکن ظلیت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہوگی اور اصل کے گرفتاروں کے لئے ظلیت کا نقطہ بھی بڑا پار ہے اس لئے مشابہات سے متحور کر ادرت صرف کی طرف متوجہ ہے، ایتی و تھت و تھیری یلذتی فطر السموات والأرض حیثما و ما أنا آمن الشمس کے ہیں

[میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کر لیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں]۔

سورۃ آیت۔

مکتوب

ارشاد پناہ میر محمد نفعان قدس سرہ کی قدرت میں ظاہر کے انوائف و تلویح اور باطن کی بے رنگی و
تکمیل کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میرے خدوم! بچپن ہی سے اس عاجز کی فطرت میں ایک
جوش و جنون دربعیت کیا گیا ہے اور ابتدائے پیدائش ہی سے اس خاکسار کی طینت کو عشق کے غیر
اور جنون کی شراب سے گوندھا گیا ہے لیکن قوتِ مدد کہ کی کمزوری اور خواہشاتِ طبعی کے غلبہ کے
باعث وہ اصل فطرت پوشیدہ چیز کی مانند تھی کبھی کبھی ظاہر ہوجاتی تھی اور اکثر اوقات پوشیدہ ہی رہتی
تھی لیکن اس معنی کا یقین اس کے بعد حاصل ہوا اور ہمیشہ اس کے سر سے یہ آواز آتی رہتی ہے، بیت
دل آرا کے داری دل درو بند دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند
(دل لگا اپنا اپنے دلبر سے آنکھ کر بند سارے عالم سے)

اور یہ حقیقت زمانہ کے گزرنے کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ ظاہر ہونی شروع ہوئی اور قوی ہونے لگی اور
ایک مبارکہ قیامتِ حُزْبِ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ الْغُلَبِیُّونَ (اور بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے) کے مصداق ان
دنوں میں وہ نشے سرے سے تازہ ہو گیا ہے اولاتے زور و شور کے ساتھ ظاہر ہوا ہے کہ ایک خاص دیوانگی
دماغ میں سما گئی ہے اور ایک تازہ جنون سر میں پیدا ہو گیا ہے۔ مصرع
در سرم سودائے شیریں دلبر سے مست
[میرے سر میں ایک دگش محبوب کا سودا ہے]

(ع) جُتُوئی مِیْنِ چَپِپِ ذِی فُتُوْنِ [میر جنون ایک ذی فیون و حبیب (اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ہے)
بیت گذشت مت آنکھ چوں افسردہ چند دلم بودے بخواب و خورد خورد سند
کنون دل را ز بال حق پرستی مست حریم عشق را آغاز مستی مست
(وہ زمانہ گنگا گیا جبکہ میرا دل چند افسردہ لوگوں کی طرح سوتا اور کھانے میں ہی خوش رہتا تھا۔ اب تو دل کئے حق پرستی کا
زمانہ ہے اور عشق کے حریف کے لئے مستی کا آغاز ہے) یہی وجہ ہے کہ جب قلم ہاتھ میں لیتا ہے کہ کسی عزیز کو کچھ لکھے
اور دعا و توجہ کے لئے درخواست کرے تو اندر سے ایک جوش پیدا ہوتا اور قلم کو کسی دوسری جانب
موڑ دیتا ہے۔ بیت

بے چوں دل گرفتار ہوئے ست ہے دیگر پیمش اذہائے ست
[بیشک دل چونکہ ایک (محبوب کی) محبت میں گرفتار ہے (اس لئے) اس کی نگاہ میں کوئی دوسرا ماہ (محبوب) اذہا کا طرح ہے]
اور چند غیر لوط الفاظ سے خط کو سیاہ کرتا ہے اور مکالمہ و مخاطب کے وقت اور حال کا ملحوظ نہ کرتے ہوئے
اکتاہٹ کا باعث ہوتا ہے، بیت

لیلیٰ! دھوئے مشکبو ہر کس کہ دیدش موہو دانکہ زہنجیر زچہ رودر گردن مجنوں بود
[لیلیٰ! اور اس کے خوشنودار بالوں کو جب کوئی شخص غور سے دیکھ لیتا ہے تو جان لیتا ہے کہ مجنوں کی گردن میں زہنجیر کیوں ہے]
پس غمی طبع کو چاہئے کہ براہ کرم اس قسم کے شوریدہ حال کو معذور رکھیں اور اس کی خایموں پر نظر نہ کریں
بیچارہ عاشق کیا کرے کہ اسی سے مغلوب ہے اور اسی پر فریفتہ ہے، بیت

مجنوں عشق را در گرفتار و حالت ست کاسلام دین لیلیٰ و دیگر ضلالت ست
[عشق کے مجنوں کی آج کچھ اور ہی حالت ہے کیونکہ لیلیٰ کی فرمانبرداری ہی اسلام ہے اور باقی سب گمراہی ہے] وہ نہیں
جانتا کہ ہر شخص کی آرزو الگ ہے اور سر آنکھ کی مینائی جدا ہے، ایک جماعت کو دنیا کی جھوٹی زیبا نشیں
منظور ہیں (تو) ایک گروہ کے پیش نظر آخرت کی نعمتیں ہیں (اور) ایک فرقہ کی توجہ مولیٰ تعالیٰ پر ہی لگی ہوئی ہے
بیت تو و طوبی و ما و قاصت یار فکیر ہر کس بقدر ہمت او ست
[تجہ کو طوبی کا شوق ہے اور میں یار کے قد و قامت سے محبت ہے، ہر شخص کی فکر اس کی ہمت کے مطابق ہے]

اب ہم اصل بات شروع کرتے ہیں: عاشق مسکین کسی وصل پر غور ہے اور کبھی فصل (جدائی) پر
شید ہے کسی وقت دوست کی مہربانیوں اور حمایتوں پر نظر کرتے ہوئے غم و مبالغہات کرتا ہے اور کسی دوسرے
وقت اپنے کردار و اعمال پر نظر کرتے ہوئے دھاوا استفادہ کرتا ہے اور کبھی اس مقدس بانگاہ کے ساتھ اپنی کمال
ناتوانی کو دیکھتے ہوئے دل گرفتہ اور یائوس ہوتا ہے، بیت

شدہ تے کہ گفت و شنو یا تو رو نہوار لے بے نصیب گوشم ولے بے تو اہم
[ایک مدت ہوئی کتاب کے ساتھ بات کرنے اور سننے کا موقع ہاتھ نہیں آیا میرے کان کیسے بے نصیب ہیں اور میرے
لب کیسے بے نوا ہیں] اور بوقت نظارہ اپنے شوق اور اس کے اشد شوق کے ساتھ سرور و امیدوار ہے، بیت
آبادہ شستہ ام در گرفتار شب نظارہ را پیوند کردہ ام جگر پارہ پارہ را
[آج رات میں دوبارہ نظارہ کے لئے آمادہ ہوا ہوں میں نے اپنے پارہ پارہ جگر کو پیوند کر لیا ہے] اگر خوش ہے تو اس کے
ساتھ خوش ہے اور اگر غمگین ہے تو اس کے ساتھ غمگین ہے، بیت

جاناں غم خود دواندا اندر بر من من شادی خود دلے جاناں کردم

(میرا محبوب اپنا غم میرے سینہ میں دوڑاتا ہے، میں نے اپنی خوشی اپنے محبوب پر قربان کر دی ہے) [حقیر کے بندہ) اپنی خواہش پر نظر کرتے ہوئے بعد میں اول اس پر نظر کرتے ہوئے قریب ہے، اپنی ذات میں معدوم ولاشے؟ اور اس (اش) پر نظر کرتے ہوئے حتی و قائم ہے۔ شعری

إِنِّي لَأَصْنَعُ إِذَا أُوذِيتُ بِأَمْرٍ
وَلَا أُوذِيتُ بِعَيْنِي وَلَا سَمْعٍ

[جب مجھے میرے نام کے ساتھ کرا دیا جائے تو بیشک میں نہیں سنتا اور جب مجھے میرا بندہ کہہ کر کرا دیا جائے تو نہ سونگتا ہوں۔ ہر ایک کبھی قاصد قاصد کرنے والا ہے اور کبھی مقصود جس کا قصد کیا جائے، اور طالب بھی ہے اور مطلوب بھی، اسی لئے اس کا قلم مختلف رنگوں کے ساتھ رنگین ہے اور اس کے بیان کی ادائیگیں اس سمجھ کے اعتبار سے متضاد ہیں، اس کی عبارتیں پیچ در پیچ اور اس کے معاملات بالکل پیچیدہ ہیں، اس پیچ سے کیا کھلے گا اور اس پیچ سے کیا ہو سکے گا، بیت

بگولے یاد آں مہمان مارا کہ آخر چند سوزی جان مارا

(اے ہوا! ہمارے اس مہمان (محبوب) سے کہہ دے کہ آخر کتنی تو ہماری جان کو حلاوت دے گا) طالب ہونے کی حیثیت سے گم کرنے والا ہے اور مطلوب ہونے کی حیثیت سے پانے والا ہے کیونکہ اس (مطلوب ہونے کی) صورت میں

وہ درمیان میں نہیں ہے اور پہلی (طالب ہونے کی) صورت میں وہ درمیان میں ہے، بیت

بوصلش نازم صدرا زیا افگند شوقم
کہ تو پر وازم و شلر بلندے آشیان ام

[اس کے وصل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بانگر ادنیائے کیونکہ میں نیا نیا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند شاخ پر آشیان رکھتا ہوں] جانا چاہئے کہ کل تو میرے شوقی شان (مر و زوہ) کی شان میں ہے) کے بموجب یہ تمام اختلافات اس کی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے ہیں اور اس کی حقیقت و باطن (الذات کما کان) [اب بھی ویسا ہی جیسا کہ پہلے تھا] کے درمیان ممکن (مستقل) اور یک رنگی کی حالت میں ہے بلکہ ممکن اور یک رنگی سے گذر کر یک رنگی کے ساتھ مل گیا ہے۔ سبحان اللہ۔ چاہتا تو تھا کہ قلم لے کر اپنی کوتاہیوں کی معذرت کرے (لیکن) کوتاہی پر کوتاہی کا اضافہ ہو گیا، اس کا استغفار خود بہت زیادہ استغفار کا محتاج ہے بیت

یک آتش می نشاند از چشم خوریز
کہ سوئے دیگرش ز آتشش تیز

[چشم خور سے ایک آگ کو بجھایا اور دوسری جانب سے تیز آگ بجھ کر دی] کیا کرے کہ اس کا مرض لا دوا ہے اور اس کی بیماری شفا کے ناقابل ہے مابالذات لا ینفک عن الذات (جو چیز ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتی) کہاں تک طول کلام کرے اور آپ کے وقت شریف کو ضائع کرے۔ بیت

عمر بگذشت و مدیث در دریا آخر نشد شب با آخر شد کنوں کو تہ تمام افسانہ را
[تمام عمر گزشتی اور ہمارے درد کی داستان ختم نہیں ہوئی، رات ختم ہوئی اس لئے اب افسانہ کو مختصر کر رہا ہوں] (السلام علیکم
وعلی من لدیکم) آپ پر اور آپ کے پاس واپس پر سلام ہو۔

۶۶

مکتوب

شیخ، عبدالمطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ کمایحیٰ رمنا ویرضیٰ، والصلوة والسلام علی رسولہ محمد
المصطفیٰ صاحب قلوب قوسین اوادنا وعلیٰ آلہ واصحابہ الدبرۃ المتقیٰ [تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو نہایت اعلیٰ شان والا ہے، ایسی تعریفیں جن کو ہمارا رب پسند فرماتا ہے اور ان سے راضی ہوتا ہے اور
اس کے رسالہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کی شان میں قرآن پاک میں قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی (دو کمانوں کا
فاصلہ یا اس سے مجھ) آیا ہے اور آپ کی آل و اصحاب پر جو نہایت نیک و متقی اور پاک ہیں درود و سلام ہو] پس میں
تجھ کو رفیق اعلیٰ (اللہ تعالیٰ) اور ہدایت کی پیروی کی طرف دعوت دیتا ہوں، بیشک تجھے تیرے رب
کی طرف ہی لوٹ کر جانا ہے اور تو جان لے کہ بلاشبہ اس شخص پر عذاب ہوگا جس نے جھوٹ بولا اور
حق (تعالیٰ) سے روگردانی کی تو تجھ کو نفس و شیطان اور خواہشات کے ساتھ جنگ کرنی چاہئے پس
میں نے تم کو خبر کئی ہوئی آگ سے ڈرا دیا جس میں وہی شخص داخل ہوگا جو بڑا بدبخت ہے، تجھ کو لازم ہے
کہ پرہیزگاری اور تقویٰ اختیار کرے اور مسکینوں اور قربات داروں پر خرچہ کرے اور عنقریب اس متقی
شخص کو اس (آگ) سے بچا لیا جائے گا جو کہ اپنا مال خرچہ کرتا ہے تاکہ تزکیہ و پاکیزگی حاصل ہو۔ اور دنیا
کی زمین کی طرف آنکھیں نہ لے کر اور اس شخص کی طرف مائل بھی نہ ہو جو ظالم اور گمراہ ہے اور قبروں میں
جہنم اور بوسیدہ ہونے، اور جنت اور اس کی نعمتوں اور دوزخ اور اس کے عذاب کو مت بھول، اور رات
کے وقت جبکہ وہ چھا جائے اور دن میں جبکہ وہ روشن ہو جائے غور و فکر کر، اور اللہ تعالیٰ کے حکموں کی
تعمیل میں جلدی کر اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے ان سے باز رہ، اور اس دن کی
شفاعت کبریٰ کے لئے کوشش کر جبکہ کسی مرد و عورت کو مال و اولاد کچھ نفع نہ دیں گے۔ بیشک یہ
باتیں اس شخص کے لئے نصیحت ہیں جو ڈرتا ہے، اور ایسے قلب سے جو ہدایت سے پھرا ہوا اور خواہشات
میں پھنسا ہوا ہے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف شکایت ہے، کیا وہ نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے

اور اسی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے اور بیشک وہ نہایت پوشیدہ اور چھپی ہوئی باتوں کو جانتا ہے۔ پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے پستی سے بلندی کی طرف متوجہ ہو کر ترقی کی اور باتوں کی تاریکیوں میں اپنے گناہوں پر مویا اور جان لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پہنچا ہے اور بلاشبہ وہ عرش پر پہنچا ہے اور مخلوق میں اس کی قدرت کی تاثیر کو دیکھ لیا اور یقین کر لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی مالدار کرتا اور مفلس بناتا ہے اور مہربان اور رُحمتا ہے اور وہی مالدار اور زندہ کرتا ہے اس وقت وہ اپنے نفس سے فنا ہو گیا اور اپنے رب سے بقا حاصل کر لی پس نہایت قوت والا ہو گیا کہ جس کی نگاہ کبھی نہ بہکی اور نہ اس نے حد سے تجاوز کیا اور جس کو بہت بڑی مصیبت (قیامت) بھی ٹھیک نہیں کرے گی اور جس کو پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جس روز کیا انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور بیشک اس روز اللہ تعالیٰ اس کو قرب و وہدایت عنایت فرمائے گا جبکہ دیکھنے والوں کے لئے دفرہ ظاہر کی جائے گی پس اس بلوت میں پرہیزگار لوگ رخت کرتے ہیں اور اچھے لوگ محنت صرف کرتے ہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والذین متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والسلام والعلیٰ لیوم النحر اور اس پر سلامتی ہو جس نے نہایت پر عمل کیا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم کیا ان پر اور ان کی نکل پر قیامت تک اعلیٰ درجہ کی رحمتیں ہوں۔

مکتوبات

۶۷

خواجہ دینار کے نام سرور کائنات خیر مخلوقات علیہ علی الصلوٰۃ والسلام کی نعت اور آپ کی ابتلائے پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو] دونوں جہان کی سعادت کی متلے سید کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی پر موقوف ہے، اگر روزِ خ سے نجات مقصود ہے تو وہ بھی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت و وابستہ ہے اور اگر دارالقراری یعنی جنت میں داخل ہونا ہے تو وہ بھی پیشوائے صالحین کے ابتلائے پر منحصر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل ہونا ہے تو وہ بھی رسولِ مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے ساتھ مشروط ہے، تو یہ وہی وہی توکل اور دنیا سے قطع تعلق کرنا آپ کی متابعت کے بغیر مقبول نہیں ہے، اور آپ کے توسل کے بغیر اذکار و افکار و اشواق و اذواق کی امید میں کی جاسکتی، انبیاء علیہم السلام آپ کے سرچشمہ آپ حیات کے ایک پیالہ سے سیراب و مستفید ہیں اور اولیاء اللہ آپ کے بے پلایاں سند کے ایک گھونٹ پے قانع اور

منتفع میں، فرشتے ان کے طفیل اور آسمان ان کی جوئی ہے، جو کواشتہ ان کے ساتھ منسلک اور ایجاد کا سلسلہ ان کے ساتھ مربوط اور بیست کا ظہور ان کے ساتھ وابستہ ہے، جملہ کائنات ان ہی کے پیچھے ہے اور کائنات کا بنانے والا اللہ تعالیٰ ان کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے، انا اطلب رضاک یا محمد (لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) میں تیری رضا چاہتا ہوں بیت

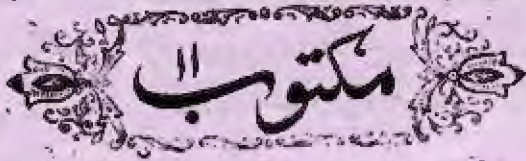
نماند بعضیاں کے درگرو کہ دارچین سیدے پیش رو
(جس کا امام ایسا سردار ہو وہ شخص گناہوں کے بدلہ میں گروی نہ رہے گا) بیت

فان رسول الله نور يستضاء به مهند من سیوف الله مسلول

[پس بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسا نور ہیں جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور آپ اللہ تعالیٰ کی تلواروں میں سے میان سے نکلی ہوئی ایک ہنری (عمہ) تلوار ہیں] صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ و تحیاتہ سبحانہ علیہ علیٰ آلہ و صحبہ کما ذکرہ الذاکرون و کما عقل عن ذکرہ العاقلون صلوة تکون لك رضا و کفۃ اداء [اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں اور سلامتیاں اور نوازشات آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر ہیں جیسا کہ ذکر کرنے والے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور جیسا کہ ذکر سے غافل لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل رہیں ایسی رحمتیں جو اس کے لئے رضا کا باعث ہیں اور اس کے سختی کی ادائیگی کا ذریعہ ہوں] پس سعادت مند جو انویں اور ہوشمند خالوں پر لازم ہے کہ ظاہر و باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں کوشش کریں اور جو چیز اس دولت (اتباع رسول) کے منافی ہے اس سے ظاہر و باطن کی ہر گز بند کر لیں اور یقینی طور پر جان لیں کہ اگر کوئی شخص ہزار فضائل و خوارق رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں شستی کرنا ہو تو اس شخص کی صحبت و محبت ذریعہ قاتل و اور جو شخص کہ ان خوارق و فضائل میں سے کچھ بھی نہ رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ثابت قدم ہو، اس کی صحبت و محبت نفع دینے والی تریاق ہے بیت

حال است سعدی کہ راہ صفا توں رفت جز در پے مصطفیٰ

(لے سعدی) حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر پر گزاری کے راستہ پر چلنا محال ہے) علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰت و التسلیات و البرکات العلیٰ



ایک سوال یہ تھا کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ دوسرا سوال یہ تھا کہ ایک مختصر ذکر کا حساب کچھ اس ہزار سال میں لینا انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ جَعَلَ الْقُلُوبَ فِيكُمْ مَقَدِّدًا کے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا سنا پڑے گا۔ چوتھا سوال یہ تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبوب ہونے کے بلوغ و جنت کی خواہش کیوں کی ہے۔ پانچواں سوال یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ أَلَّے کا ش کہ محمد کا رب محمد کو پیدا ہی نہ کرتا کس معنی میں ہے۔ چھٹا سوال یہ تھا کہ صیت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز کھانا اور مچھلی دینے کی کوئی اصلیت ہے یا نہیں۔ ساتواں سوال یہ تھا کہ بیرونادوں کا وراثت کے طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُسْلِمِينَ
والہ اجمعین۔ آپ کے اگر امانی نامے تھے کہ چند سوالات اور دلکش اشعار پر مشتمل تھا مشرف کیا، اپنی ناقص سمجھ کے مطابق ہر سوال کے حل میں کچھ لکھا جاتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سلامت روی کی توفیق عطا فرمائے والا ہے
پچھلے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي [میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے] کا مقتضایہ ہے کہ اہل رحمت (افراد میں) اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ گناہگار انسانوں اور جنوں کی تعداد ان دونوں گروہ (انسانوں اور جنوں) کے نیکوں سے زیادہ ہے اور شرع کی مکلف یہی دو گروہ (انسان اور جن) ہیں، پس رحمت کا سبقت لے جانا کس طرح درست ہو سکتا ہے اور اس پر کیا اثر قریب ہوتا ہے؟ — جواب: دنیا میں اللہ تعالیٰ اہل شانہ کی رحمت مومن و کافر دونوں کے شامل حال ہے اور اسی کریمہ و رحمتی و سبقت کل شئی [اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے] اس معنی پر دلالت کرتی ہے۔ اور کل بروز قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنوں کے ساتھ مخصوص ہوگی اور کافروں سے محروم ہوں گے آیہ کریمہ فَمَا لَتُبْهَأُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ، [پس میں وہ رحمت ان لوگوں کے لئے ضرور لکھوں گا جو مجھ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں] اس مضمون کی شاہد ہے اور رحمت کا غضب پر سبقت رکھنا دنیا میں (مومن و کافر سب کو شامل ہے اور آخرت میں مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ مومنوں کی ایک جماعت جو کہ گناہوں کے کسب کرنے کی وجہ سے غضب الہی کی مستحق ہو چکی ہوگی ان کو کمال مہربانی اور رحمت سے بخش دیا اور بہشت میں داخل کر دیا جائے گا۔

ان کے بارے میں رحمت الہی غضب الہی پر ہیست کرے گی۔ اگر غضب پر رحمت کی ہیست نہ ہو تو ہم جیسے گنہگاروں کو دنیا و آخرت میں نجات کی کوئی امید نہ رہے، یہ ہیست رحمت ہی کی وجہ سے ہے کہ ہم اس قدر گناہوں کے بوجھ کے باوجود دوزخ زمین پر چل پھر رہے ہیں اور ہلاک نہیں ہوتے اور قسم قسم کی نعمتوں سے لذت اندوز ہیں اور کل قیامت کے روز نجات کے امیدوار ہیں۔ اور اگر ہم غضب پر ہیست رحمت کا مطلب ان لوگوں کی تعداد کے اعتبار سے لیں جن پر رحمت اور غضب ہوا جیسے کہ سائل کا ذہن اس طرف گیلے ہے تو بھی درست ہے کیونکہ اہل رحمت (سے مراد) اہل طاعت انسان و جن و تمام فرشتے ہیں اور اہل غضب (سے مراد) کافر انسان اور جن ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرشتوں کی تعداد انسانوں اور جنوں کی تعداد سے کسی گنا زیادہ ہے اور اہل رحمت کو اہل طاعت انسانوں اور جنوں کے ساتھ مخصوص کرنا اور ملائکہ کرام کو ان میں شامل نہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ یہ سب امر الہی کے ساتھ مامور اور اہل طاعت ہیں لَا تَعْصُونَ اللَّهَ مَا آخَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۱۹﴾ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جو کچھ حکم دیتا ہے وہ اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو امر کیا جاتا ہے وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں اور جو کوئی بھی امر الہی کے ساتھ مامور ہے وہ مکلفین میں سے ہے اور مکلفین کا مطلب یہ لینا کہ اس کے افراد میں اہل طاعات اور گنہگار (دونوں) ہوں ناقابل تسلیم ہے اور اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اہل تکلیف کا ان دونوں (انسان و جن) میں حصہ (محدود ہونا) مسلم نہیں ہے، بظاہر انسانوں اور جنوں کے علاوہ مختلف اجناس سے اللہ تعالیٰ کے بہت بندے ہیں جن میں اہل طاعت بھی ہیں و گنہگار بھی اور ہر اپنے اپنے عمل کی مناسبت سے عذاب و ثواب دیئے جائیں گے جیسا کہ روایات میں آیا ہے اور اہل رحمت کی تعداد کا زیادہ ہونا ان کے اندازے کے مطابق ہو گا۔ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴿۲۰﴾ اور میرے رب کے لشکروں کو اس کے سوا اور کون جانتا]

دوسرے سوال کا خلاصہ یہ ہوا کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہو گا جب تک وہ دن ختم نہ ہو گا کوئی نبی یا غیر نبی بہشت میں نہیں جائے گا، ایک مختصر دنیاوی زندگی کا حساب پچاس ہزار سال میں لینا یا مخصوص مومنوں کا حساب انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔

جواب: حساب تو بہت تھوڑی مدت میں ہو جائے گا۔ بدوہ اسافرہ میں لکھا ہے کہ اس (قیامت کے) دن میں اعمال کے حساب کا فیصلہ ایک ساعت کی مقدار میں ہو جائے گا اور روایت کیا گیا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے مخلوق کے محاسبہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جس طرح اُن کو دن کے ابتداء میں حصہ میں رزق دیا جاتا ہے اسی طرح ایک ساعت میں اُن کا حساب کر لیا جائے گا، اور تغیر خاصی پہنچاوی

سہ سورۃ آیت۔ سہ سورۃ آیت۔

تفسیر میں لکھتے ہیں اور روایت کی گئی ہے کہ بلاشبہ اس دن کے نصف حصہ میں حساب سے فراغت ہو جائے گی پس اہل جنت جنت میں اور اہل دفعہ دفعہ میں چلے جائیں گے اور اس بارے میں احادیث بکثرت بیان میں سے بعض ذکر کی جاتی ہیں، بدورالسا فرہ میں لکھا ہے کہ ابن مبارک و بطرانی و ابن جان نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت کے روز تمام مخلوق کو جمع کیا جائے گا پس کہا جائے گا کہ اس امت کے فقراء کہاں ہیں؟ وہ کھڑے ہو جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ تم نے کیا عمل کیا ہے؟ پس وہ کہیں گے اے ہمارے رب! تو نے ہمیں آزمائش میں ڈالا تو ہم نے صبر کیا اور تو نے امر کو والی و مکار غیروں کو بنایا پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے سچ کہا تو وہ دوسرے لوگوں سے ایک زمانہ پہلے بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور اہل مال و جاہ پر ابھی حساب کی شدت باقی رہے گی۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس دن تو نہیں کہاں ہوں گے؟ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ان کے لئے نور کے منبر رکھے جائیں گے؟ ان پر ابر سے سایہ کیا جائے گا اور یہ دن مومنوں پر کسی حیاقت کے دن کی ایک ساعت سے بھی چھوٹا ہو گا اور ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حیدر الصواف سے روایت کی ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ بیشک قیامت کا دن مومنین پر چھوٹا کر دیا جائے گا اتنا کہ عصر و غروب کے درمیان و فتنہ کا مانند ہو گا اور وہ جنت کے باغات میں قیلوہ کریں گے یہاں تک کہ لوگ حساب سے فارغ ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ کے فرمان اصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّشْتَرِكًا وَاَحْسَنُ مَقِيلًا (اہل جنت کے لئے) اس دن بہترین ٹھکانا ہو گا اور دوسرے کے لئے بہترین آرام گاہ ہوگی) کا یہی مطلب ہے۔ اور قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہونا ہو سکتا ہے کہ کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہو۔ قاضی بیضاوی نے اللہ تعالیٰ کے قول فی ثَمَرِهِ كَانَ مِقْدَارًا اَرْبَعًا وَاَلْفَ سَنَةٍ (الایہ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس دن کی درازی یا تو کفار پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہے یا اس دن میں حالات و محاسبات کی کثرت کی وجہ سے ہے یا یہ کہ وہ حقیقت میں ایسا ہی ہے) اور تفسیر الکواشی میں ہے کہ اس دن کی مقدار کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے پچاس ہزار سال ہوگی اور وہ مقدار مومن پر فرض نماز کے وقت کے برابر ہوگی اور اسی تفسیر (الکواشی) میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد فی ثَمَرِهِ كَانَ مِقْدَارًا اَرْبَعًا وَاَلْفَ سَنَةٍ قِيَمَاتُ عَدُوِّهِ (ایک دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال ہے) کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یا اس کے معنی یہ ہیں کہ (مخلوق کے تمام اعمال اور منصوبے قیامت کے دن اس کی طرف لوٹیں گے اور اس دن کی مقدار

تہا کے تھارے مطابق) ایک ہزار سال کے برابر ہوگی۔ پس اس بنا پر پچاس ہزار سال کے برابر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ یہ دن کافروں پر بہت سخت ہوگا یا تنگ کہ پچاس ہزار سال طویل ہوگا اور مومنوں پر آسان ہوگا حتیٰ کہ فرض نماز اور ادا کرنے کے وقت کی بلر ہوگا۔ اور بدو را سفرہ میں ہے کہ احمد و ابو یعلیٰ و ابن جابر اور یحییٰ نے سند حسن کے ساتھ ابو سعید سے روایت کی ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس دن کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے کہ یہ دن کتنا طویل ہوگا؟ آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ یہ دن مومن پر سہل ہوگا حتیٰ کہ اس فرض نماز سے بھی سہل ہوگا جو وہ دنیا میں پڑھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ مومنین پر ظہر و عصر کے درمیان وقفہ کی برابر ہوگا۔ اور اگر اعتراض کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے کوئی چیز انصاف کے خلاف اور ظلم نہیں ہے اگر وہ تمام مخلوق کو روزخ میں بھیج دے تو یہ کوئی ظلم نہیں ہوگا کیونکہ یہ اپنی ملک و ملک میں اس کا تصرف ہے کسی دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا ظلم ہے اور وہ اللہ بڑا و تعالیٰ مطابق طور پر تمام کائنات کا مالک ہے وہ اپنی ملکیت میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کر لے اُس سے اس کے کسی فعل کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں سے ان کے افعال کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث شریف جفت القلم ما ہو کا شن [حتم ہونے والی چیز کو لکھ کر خشک ہو گیا] کے مطابق یہ ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقدر کے ہوئے امور پر مجبور ہیں اس طرح کام معطل ہو جائے گا اور نیز کل جو مرقھوئی شایاں [ہر دن وہ ایک نئی شان میں ہے] وَتَحْمِلُوا اللہ مَا يَشَاءُ وَتَحْمِلُوا [اللہ تعالیٰ جس حکم کو چاہتا ہے شائدہ اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے] کے پھر کیا معنی ہوں گے؟ ————— (جواب) جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے ازل میں مقدر فرما دیا ہے کہ میں اپنے ارادہ و اختیار سے مختلف اوقات میں ایسا ایسا کروں گا۔ تقدیر ازل کے مطابق حق تعالیٰ ہمیشہ اپنے اختیار کے ساتھ کام میں ہے اور بیکار نہیں ہے اور اس پر کوئی جبر نہیں ہے، یہ تقدیر ازل کی کہ اپنے اختیار سے کروں گا اختیار کی تائید کرنے والی ہے اس کے منافی نہیں ہے اور جس کتاب میں محو و ثبات (مثلاً اور ثبات رکھنا) ہوتا ہے وہ لوح محفوظ ہے اور اس کا محو و ثبات بھی انزل ہی میں مقدر ہو چکا ہے اور قلم خشک ہو چکا ہے۔ اور جو آپ نے لکھا ہے وَعِدَّةُ عِلْمًا الْكِتَابِ [اسی کے پاس کتاب کا علم ہے] اعتراض کی بنیاد اس آیت ہمارے پر رکھنا غلطی ہے

معرفت کا حق حاصل نہیں ہو گا چونکہ فنا کا کمال رومی کا دور ہو جاتا ہے جو کہ وجوب ذاتی کو مستلزم ہے اسی لئے (حدیث شریف میں) مانع خدا حق معرفتک (ہم نے تجھ کو نہیں پہچانا جیسا کہ تیرے پہچانے کا حق ہے) وارد ہوا ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلیبی یا حمیرا (یعنا شہ) مجھ سے بات کرنا فرمانا کسی قوی کیفیت کے درود کے وقت ہے کیونکہ جو اس پر واکشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور اس وقت چاہتا ہے کہ اپنے آپ کو دوسرے امور میں مشغول رکھے تاکہ اس باوے کچھ دیر کے لئے ہلکا ہو جائے اور تباہی و بربادی میں نہ پڑ جائے۔
حضرت مولوی رومی فرماتے ہیں: بیت

این تکلفائے من در شعر من کلیبی یا حمیرائے من است

(میرے شاعریں جو میرے تکلفات ہیں یہ میرے لئے کلیبی یا حمیرا کا مصداق ہیں)

منقول ہے کہ حضرت عبداللہ اعظمیؒ سگ بانوں کے ہمراہ سیر و تفریح کے لئے صحرا میں جاتے تھے تاکہ کچھ دیر اپنے وجود کے بارے میں غور حاصل کر لیں۔

چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ میت کی روح کو (ثواب) پہنچانے کے لئے تیسرے یا دسویں روز کھانا کھانا اور تیسرے روز پھول دینا کہاں سے ثابت ہے۔ (جواب) میرے مخدوم اُسی رسم اور یاد رکھا وہاں کے بغیر اللہ تعالیٰ کے لئے کھانا کھانا اور اس کا ثواب میت کو بخشا بہت اچھی بات اور بڑی عبادت ہے لیکن وقت معین کرنے کی کوئی قابل اعتماد اصل ظاہر نہیں ہوتی اور غیرے روز مردوں کو پھول دینا بدعت ہے البتہ عورتوں میں سوگہ کو دوسرے دن کے لئے تیسرے روز کوئی خوشبو لانا روایتوں میں آیا ہے کیونکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی رشتہ داروں میں سے کسی کو تین دن سے زیادہ سوگ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے پس تیسرے روز خوشبو لائیں تاکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی عورتیں سوگ ختم کریں۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے ان پیر نادوں کے بارے میں پوچھا ہے جو ولادت کے طور پر باپ کی جگہ سجادہ نشین ہوجاتے ہیں اور لوگوں کو مرید کہتے ہیں۔ (جواب) میرے مخدوم ایسے باپ کی جائیداد کے لئے جو کہ مقتدا (پیر) جو معنوی ولادت ہوتی چاہئے جو کہ معنوی ولادت سے وابستہ ہے جس سے مراد باپ کے کمالات کے ساتھ متحقق ہونا ہی ظاہری ولادت کا نتیجہ ظاہری ولادت ہے جو کہ باپ کے مال و متاع کا حاصل کرنے کے لئے ہے نہ کہ معنوی ولادت کا حاصل کرنا جو کہ ارشاد و تکمیل ہے پس محض ولادت صوری کی وجہ سے ولادت معنوی میں دخل دینا خطرناک ہے،

رمسی پیری و مریدی سے کوئی کام نہیں بنتا۔ اور آپ نے لڑکے (زبانغ) کے بارے میں جو سوال کیا تھا (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی کامل باطنی فراست باطنی سے یہ معلوم کر لے کہ اس بچے سے بالغ ہونے کے بعد اس معاملہ کا انتظام ہو جائے گا اور وہ معنوی وراثت حاصل کر لے گا اور لوگوں کو اس سے بیعت کر دے اور اس بچے کو اپنا جانشین بنادے تو گنجائش ہے، والسلام علیکم (ادب پر سلا متجہ)۔

مکتوبات

خواجہ مومن جذبی کے نام فتا و عدم ابد و جود فنا و جود عدم کی تحقیق اور ان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد کمالات انساب خواجہ محمد مومن جذبی کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی کے مطالعہ سے شاداں و سرور ہوا، اُس میں درج تھا کہ حضرت صاحبزادہ کلان نے مجھ کو ایک بشارت لکھی ہے تو بھی اس بارے میں متوجہ ہو کر کچھ تحریر کر میرے مخدوم! جس بارے میں کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے اس امر میں کسی دوسرے کو لکھنے یا توجہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، جو شخص کہ قطب الاقطاب حضرت مجدد الف ثانی قدس اللہ بصرہ الاقدس کی خدمت و صحبت میں صدق دل سے پہنچا ہے اس قسم کا امر اور دوسرے امر جو کہ آپ نے لکھے اور ان کے صحیح و غیر صحیح ہونے کے بارے میں دریافت فرمایا ہے اس کے حق میں کیا بعید ہیں، آپ خود بھی، حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس) کے مقبولین میں سے ہیں آپ کے بارے میں اس سے بھی زیادہ کی توقع کی جاتی ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور اوقات کو (اذا کارا شغال سلسلہ سے) آباد رکھیں، جن بعض چیزوں کے متعلق آج پروہ نہیں اٹھایا گیا ہے امید ہے کہ کل کو ان کے چہرے پر وہ اٹھادیا جائے، کثرتِ قبض کے باعث دل تنگ نہ ہوں بطریق کمال بساط و تقا (مشاہدہ) کا مقام آگے آنے والا ہے، امیدوار ہیں قَاتِلَ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (پس بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ایک تنگی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہیں ہوگی۔

ان دنوں فتا و عدم کے معنی کی تحقیق اور دونوں میں فرق کے بارے میں ایک توضیح تحریر کی گئی تھی جس کا جتنا اس راستہ کے طالب کے لئے ضروری ہے، چونکہ وہ آپ کے مطلب کے ساتھ ایک طرح کی مناسبت رکھتی ہے (اس لئے) اُس کو بھی اس مکتوب میں درج کر دیا ہے فور سے سنیں :-

عدم جو اس سلسلہ عالمیہ کے اکابر کی عبارتوں میں آتا رہتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو اہم الہی جل سلطانہ عارف کا مبدعین ہے اس اہم الہی کی ہستی کا پردوں کے پیچھے سے سالک کی قوتِ مہرکہ پر جذب و محبت کی راہ سے اس طرح وارد ہوتا ہے کہ سالک کی ہستی اُس کے پہلو میں چھپ جائے اور سالک اپنے آپ کو ادا ر اپنی صفات کو گم کر دے اور نہ پائے۔ اور وجودِ عدم و مراد اُس ہستیِ اہم الہی کے ساتھ متحقق ہوتا ہے یعنی (وجودِ عدم و مراد) وہ جہاں بقا ہی جو کلمہ برتر تہا اور یہ بھی احتمال ہے کہ وجودِ عدم سے مراد حالتِ عدمیہ کے ساتھ متحقق ہونا ہو، یعنی سالک میں صفاتِ عدم کا پیدا ہونا اور یہ عدم اور وجودِ عدم پہلے معنی کے لحاظ سے جذبہ کی جہت میں فنا و بقا ہے اس ظہور کو دوام نہیں ہے پس جو فنا و بقا اس برتر تہا ہوگی وہ بھی دائمی نہیں ہوگی اور وجودِ بشریت کی طرف خود کرنے سے محفوظ نہ ہوگی جب تک وہ ظہورِ کائنات (ہو رہا) ہے سالک کی ہستی پوشیدہ ہے اور جب وہ ظہور پوشیدہ ہو جائے گا، بشریت کا وجود لوٹ آئے گا۔ فنا سے حقیقی سے مراد عارف پر مطلوب کی ہستی کا غالب آنا ہے کہ عارف اپنے اخلاق و اوصاف کو مطلوب کے اخلاق و اوصاف کا پرتو پائے یا تک کہ اپنے سب اخلاق و اوصاف کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پوری طرح حوالہ کر دے اور ہر قسم کے انتسابات سے خالی ہو جائے اور کوئی نسبت بھی اس کی طرف راہ نہ پائے۔ وجودِ فنا اُس بقا سے عبارت ہے جو اس فنا پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ وہی وجود سے موجود ہو جاتا ہے، اس فنا اور بقا کے لئے دوام لازم ہے اور وجودِ بشریت کی طرف خود کرنے سے محفوظ ہے پہلی صورت میں سالک کا پوشیدہ ہو جانا ہے اور دوسری صورت میں سالک کا نفی ہونا ہے اور ان دونوں میں بہت زیادہ فرق ہے اس لئے کہ کبھی ہوتی چیز کبھی ظاہر ہو جاتی اور خود کراتی ہے اور جو چیز نازل ہو گئی وہ خود نہیں کرتی، پہلی قسم کی فنا مقصود نہیں اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے اور دوسری قسم کی فنا مقصود ہے اور ولایت اس کے ساتھ مشروط ہے، بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ظاہر پہلی قسم کی فنا کو دوسری قسم کی فنا کے ساتھ خلط ملط کر دیتا ہے اور خود کو وجودِ عدم کے ساتھ حقیقی فانی تصور کرتا اور کامل جانتا ہے اور اس کو اُس فرق کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی اور یہ مقام بھی فخر ان مقامات کے ہے جن میں سالک کا قدم ڈنگا جاتا ہے، اس حالت میں اللہ تعالیٰ بھل سلطانہ کی غایت سے ایسا پیر کامل و مکمل ہونا چاہئے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے تربیت پا کر اس راستہ کی انتہا تک پہنچا ہوا ہو تاکہ اس بیچارے بے دست و پا کو اس گرداب سے نجات دلائے اور اس کے نقص کی نشاندہی کرے اور فناء حقیقی کی طرف رہنمائی کرے۔

اگر کہیں کہ جب مطلوب کی ہستی کا ظہور دونوں صورتوں میں ہوتا ہے تو پھر ایک صورت کو

دوام کیوں ہوگا اور دوسری صورت کو دوام کیوں نہیں ہوگا اور ایک صورت عارف و انتسابات کا ازالہ اور ولایت کا اثبات کیوں کرتی ہے اور دوسری صورت ایسا کیوں نہیں کرتی؟ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں جس کو کہ عدم سے تعبیر کرتے ہیں طالب ابھی تک مطلوب سے وصل نہیں ہوا اور چونکہ اس کا جذبہ سلوک میں ضم نہیں ہوا اور اس نے مقام قلب سے ترقی نہیں کی اور قلب کے مقابلہ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ وصل نہیں ہوا (اس لئے) وہ محابات درمیان میں رکھتا ہے لیکن جذبہ و محبت کے راستہ سے اندراج النہایت فی البدایت (ابتداء کے انتہا میں درج ہونے) کے طریق پر مطلوب کا پر تو پر دون کے پیچھے ہے اس کے باطن پر چمکتا ہے اور اس کو اپنے آپ سے بے خود کر دیتا ہے اور چونکہ پردے درمیان میں ہیں اس لئے یہ فانییت دھام قبول نہیں کرتی اور وجود بشریت کی طرف غور کرنے سے محفوظ نہیں ہوتی اور ظہور پردے کے اندر چلتا ہے۔ اور نیز چونکہ ظاہر مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل اور اس کے نمونوں میں سے ایک نمونہ ہے نہ کہ عین مطلوب، اور ظل و نمونہ کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ سالک کے اوصاف و انتسابات کو سلب کر کے اور فنائے حقیقی تک پہنچا سکے پس سالک اس وقت میں اپنے اوصاف و منتسابات سے باہر نہیں ہوتا اور حقیقی فنا تک نہیں پہنچتا، اور ولایت چونکہ جذبہ و سلوک کے مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ محض جذبہ کے ساتھ، اس لئے ولایت کا نام اس پر صادق نہیں آتا اور دوسری صورت میں عارف قلب کے مقام سے نکل کر مقابلہ قلب (حق تعالیٰ) کے ساتھ ہوتا ہے اور جذبہ و سلوک کے کام کو انجام تک پہنچا کر مقصود کو بے حجاب اپنی آغوش میں کھینچ لیتا ہے لازمی طور پر اس کے حق میں ظہور دائمی ہے اور غور و انداز سے محفوظ ہے کیونکہ کوئی پردہ درمیان میں نہیں رہا ہے کہ جس سے محبوب ہونا تصور ہوتا اور چونکہ وہ وجود و کمالات جو ممکن کے ساتھ منسوب ہیں مطلوب کے وجود و کمالات کے ظلال ہیں کہ جن کو ممکن نے مطاب سے غیبت (پوشیدگی) کے وقت اپنے کمال سمجھ لیا تھا اور امانت میں خیانت کی تھی اس لئے برابری کا دعویٰ ظاہر کیا تھا اور اصل کے ظہور کے وقت ظل کو محو اور لائے ہونے اور اصل کے ساتھ مل جانے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے (اس لئے) عارف بھی اس وقت ظلال کو اصل کے حوالہ کر کے اور تمام انتسابات سے خالی ہو کر صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لے جائے گا اور حقیقی فنا سے مشرف ہو کر اس فنا و بقا کے ساتھ جو اس پر مترتب ہوتی ہے ولایت کا نام اپنے اور پر دست کرے گا اور یہ عاریتی دید اور اصل کے سپرد کرنا تجلی صفات سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گذر جانے پر موقوف ہے۔

مکتوب ۱۳

حافظ محضر فریغ کے! (مطلوب حق تعالیٰ) کی عظمت ابد ابد ملک اللہ کی بزرگی کا یہ میں تحریر فرمایا۔
حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے۔ اے شفقت آثار! مطلوب حقیقی
چونکہ تصور و فہم سے بالاتر ہے اور فکر و عقل سے ماورائے، اس مقدس بارگاہ میں معرفت عدم معرفت ہے
اور علم جبل ہے۔ جب وہ جلوہ فرماتا ہے بجاہ طالب عدم کا رخ کرتا ہے بیت
گیرم کہ بغنیانہ مایا رخسار اند کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دار
[میں مانتا ہوں کہ ہمارے عقائد دل میں محبوب خوش خرام ہیں لیکن اس دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] پس اس کا طالب
سوائے اس کے کہ ہجر کے ساتھ قرار کیڑے اور ناامیدی سے آرام حاصل کرے اور کوئی چارہ نہیں رکھتا، بیت
عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست
[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جاں کو بچھلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے] اور وجود محبوب کے بعد
اگر اس کو علم و شعور میں واپس لے آئیں تو وہ مطلوب کو اپنی استعداد اور یافت کے مطابق پائے گا اور اپنے
حوصلہ و طاقت سے زیادہ بھال دوڑ نہیں کرے گا کیونکہ مقید اگرچہ اپنے گمان میں تمام قیود سے آزاد ہو جائے
وہ پوری طرح آزاد نہیں ہو سکتا پس نیا یافت (نا رسائی) ہر وقت اس کی دامگیر ہے اور ناامیدی ہمیشہ
اُس کا نقد و وقت ہے، بیت

ہر صبح و صبح جویاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت ہم شب من سحر ندارد
(تمام لوگ صبح کی صبح کو ڈھونڈتے ہیں لیکن میں بھول اور شام ناامیدی ہے کیونکہ میں ہجر کا مارا ہوا سیاہ بخت
ہوں اس لئے پھر رات کی صبح نہیں ہوتی)۔ درود مند عاشق کے لئے آرام نہیں ہے اور وہ کسی قسم کا بھی قرار
نہیں رکھتا اور رقص کی آگ سے اس کا سینہ ہمیشہ جلتا رہتا ہے اور وہ جدائی کے غم سے ہمیشہ رنجی جگر
رہتا ہے جب محبوبوں کے سوا دوسرے کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر کے ساتھ
موصوف ہوں پھر دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے، اور ظلال و اعتبارات کے ساتھ آرام حاصل کرنا اُس پاک ذات
ساتھ آرام حاصل کرنا نہیں ہر ذات سے محبت کرنے والا اس (ظلال و اعتبارات) کے ساتھ خوش نہیں ہوتا
اور اُس ذات (جل و ملطمانہ) کا بزرگ نام لفظ مبارک "اللہ" ہے گویا کہ یہ اپنے معنی کے عدم دیدار
(دہپانے) کی نشاندہی کرتا ہے، معرکہ کلام چونکہ الہ کے لام کے ساتھ مل کر اُس میں مدغم اور لائے ہو گیا ہے

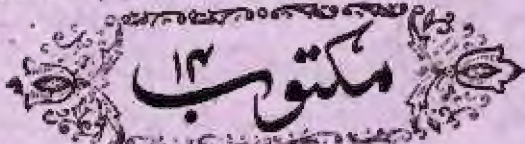
اور وہی اللہ کا لام باقی رہ گیا ہے شاید کہ اس ضمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ جب معرفت اس پاک ذات (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ شبہ ہو جاتی ہے اور فانی و مستہلک ہو جاتی ہے تو معروف (حق تعالیٰ) کے سوا بغیر کی و بیشی کے کچھ باقی نہیں رہتا اور جب معرفت نہ رہی تو عارف بھی عدم سے جا ملتا کیونکہ علم کو عالم کے ساتھ اتحاد ہے، اس اسم مبارک (اللہ) کی عظمت ہی ہے کہ کابر علماء اس میں حیران و متحیر رہ گئے اور اس کی کنہ (حقیقت) تک نہیں پہنچ سکے تو اس کے مسمیٰ کی کنہ تک کس طرح پہنچ سکے ہیں۔ مصدع

چونام این مست نام آور چه باشد

(جب نام یہ ہے تو نام والا کیسا ہوگا) ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ اسم (اللہ) سریانی (زبان کا لفظ) ہے اور ایک دوسری جماعت اس پر ہے کہ یہ عربی نام ہے اور اس کے عربی لفظ ہونے کی صورت میں بعض کے نزدیک یہ لفظ جامد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مشتق ہے اور اگر مشتق ہے تو یہ تحقیق کے ساتھ معلوم نہیں ہے کہ اس کا مادہ اللہ لام کی فتح (زبر) سے ہے جو کہ مجہد کے معنی میں ہے یا آلہ لام کی کسر (زیر) سے ہے جس کے معنی تحریک ہے یا آھت الی فلان ہے، اسی سکنت الید (مجھے فلاں شخص سے سکون حاصل ہوا) یا اللہ سے جبکہ وہ کسی ایسے امر سے درہ جو اس کو پیش آیا، یا آلہ الفعیل سے ہے (إذ أولم یأمرہ) یعنی ادنیٰ کا یہ جو اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہے جبکہ وہ اپنی ماں کا والدہ و شفیقہ ہو جائے یا اولم سے جبکہ متغیر اور مضبوط (بدحواس) ہوا، مشتق ہے اور ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کی اصل کاہ ہے مصدر کاہ یتلیہ لیتھا، جبکہ وہ پوشیدہ اور مرتفع (دور) ہو جائے اور بعض علماء اس پر ہیں کہ یہ اسم علیہ ذات ہے اور بعض اس پر ہیں کہ اصل میں صیغہ ہے جو ذات تعالیٰ پر غالب آگئی ہے اور اسم غلم کا حکم اختیار کر لیا ہے جیسا کہ التریاء مختصر ہے کہ اس (اسم) کی بندگی اور اس کی حقیقت کو نہ پانا اس کے مسمیٰ کی بزرگی اور اس کی عدم یافت کی دلیل ہے۔ بیت

الدرجہ لفظ یا چه نام است کو در زبان خاص و عام مست

(اللہ کیا درجہ) لفظ یا کیسا (درجہ) نام ہے کہ یہ ہر خاص و عام کے در زبان ہے)



۴۵

بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کہ اس راستہ کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نواز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَسْتَغِیْثُ بِالرَّبِّکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّآتِیَ یَوْمَ لَا مَرَدَّ لَہٗ

مِنْ اَشْيَا مَا لَكُمْ مِنْ مَّالٍ اَوْ مِمَّنْ يَتَّبِعُكُمْ يَوْمَ تَحْشُرُكُمْ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَبِيٍّ يَنْبَغِي لَهُ [اپنے رب کا حکم مان لو قبل اس کے کہ وہ دن آپسچ جس کے ملنے کی کوئی صورت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے، نہ تم کو اس دن کوئی پناہ ملے گی اور نہ تمہارے بارے میں (اللہ تعالیٰ سے) کوئی روک ٹوک کرنے والا ہوگا]۔

آپ نے جو کتب گرامی برادر مہ مولانا محمد حنیف کے ہمراہ بھیجا تھا اور گوشہ گمنامی کے گمنام کو یاد کیا تھا اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ مسرور کیا۔ اور چونکہ آپ کا یہ خط مطلوب بلے مثال کے شوق اور گرمی طلب کی خبر دینے والا تھا فرید خوشی کا باعث ہوا۔ یہ کس قدر نعمت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے وقت میں جو کہ آخری زمانہ پر اپنی پاک بارگاہ کا سودا کسی بندے کے سر پہ پیدا کرے اور اپنی محبت کی آگ اس کے باطن میں روشن کرے اور اس کو ہجر کے سوز سے سرفراز کرے، اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لانا اور اس بخشش کا احسان ماننا چاہیے اور کرمت کو مضبوطی سے کس کر قلعہ میں قریب دیکھنا (کیا یاد بھی ہے) کہتے ہوئے اس کیفیت کی زیادتی کا قشلاشی ہونا چاہیے اور نگاہ انتظار اس بات پر رکھنی چاہیے کہ یہ مذکورہ سودا جنوں کی حزن تک پہنچ جائے اور مطلوب کے ماسوا سے بیگانہ کر دے اور فضول کاموں کی کشمکش سے رہائی دے اور محبت کے شعلے سے انانیت (میں پن) کے متارہ کو جو کہ نفس مارہ کی سرکشی کی بلندی کی وجہ سے قائم ہے پوری طرح جلادے تاکہ لازوال کمال کے انوار سے نورانیت و ضیاء ہر مو، لَیْسَ شَرُّهُ لَدُنَّیْ نَعْمَ لَکُمْ (اگر تم شکر کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا)۔

اے سعادت آئنا را جب آپ کو ان اکابر کے طریقہ کا شوق حاصل ہو رہے تو چاہئے کہ اس سلسلہ عالیہ کے شرائط و آداب میں حتی الامکان کوشش کریں اور سنت کا اہتمام اور بدعت سے کنارہ کشی لازم پکریں کہ اس راستہ کا انحصار اسی پر ہے اور اقوال و افعال و اخلاص میں دیندار علماء کے فتویٰ کے مطابق زندگی بسر کریں اور صاحبین کے علامات و اطوار کو اپنا شعار بنائیں اور فقر و کوہ دست رکھیں اور سوتے، کھاتے اور بات کرنے میں اعتدال کی حد کو نظر رکھیں اور جہان تک ہو سکے صبح بہت سویرے (تہجد کے وقت) اٹھنے کو ترک نہ کریں اور اُس وقت کی نماز و استغفار و گریہ و ناری کو عنایت جانیں اور نیک لوگوں کی صحبت کی رغبت رکھیں (دین المرشدین خلیلہ) آدمی کا دین وہی ہوتا ہے جو اس کے دوست کا ہوتا ہے (کا مقولہ) آپ نے سنا ہوگا۔ اور جانا چاہئے کہ آخرت کے طالب کو دنیا ترک کے بغیر چارہ نہیں ہے اگر حقیقی ترک بے سر نہ ہو تو حکمی ترک ضروری ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو اور حکمی ترک سے مراد یہ ہے کہ بڑھنے والے اموال اور چھنے والے جانوروں اور تجارت کے مال میں سے زکوٰۃ جس کی مقدار شرع (حدیث و فقہ) کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا احسان مانتے ہوئے اس کے مصارف میں دیں اور صلہ رحم، پڑوسی، اور سوال کرنے والے

۱ سورۃ آیت ۳۰۔ سورۃ آیت ۳۱۔ سورۃ آیت ۳۲۔ سورۃ آیت ۳۳۔

اور قرض مانگنے والے کے حق کی رعایت کریں اور مال کو بیجا خرچ نہ کریں اور اس میں فضول خرچی نہ کریں اور اس مال کو ہولعب، زینت خلق اور تفاخر و تکاثر کا ذریعہ نہ بنائیں۔ جب اس پر عمل کیا جائے گا تو مال نقصان و ضرر سے محفوظ رہے گا اور دنیا آخرت کے ساتھ جمع ہو جائے گی بلکہ وہ دنیا نہیں رہے گی۔ اور نیز جاننا چاہئے کہ نماز دین کا ستون ہے اگر اس کو قائم کر لیا تو دین کو قائم کر لیا اور اگر اس کو گرہ لیا تو دین کو گرہ لیا پس چاہئے کہ نماز کو اس کے مستحب اوقات میں اس کے شرائط و آداب کے ساتھ جو کہ فقہی کتابوں میں مذکور ہیں باجماعت ادا کریں اور کوشش کریں کہ تکبیر اولیٰ مل جائے اور پہلی صف میں جگہ پائیں اور ان امور و آداب میں سے کسی ایک امر کے ترک پر غم و افسوس کیا کریں، کامل نمازی اس (نماز) کے ادا کیے وقت گویا دنیا سے جو کہ قرب کی دولت سے بہت کم حصہ رکھتی ہے اور جو کچھ حصہ رکھتی ہے وہ بھی قرب ظنی ہے نکل جاتا ہے اور آخرت کے ساتھ جو کہ قرب اصلی کی جگہ ہے مل جاتا ہے اور جو دولت اس عالم کے ساتھ وابستہ ہے اس سے مناسبت حاصل کر لیتا ہے اور حیرت و فراق کی وادی کے پیارے اس عالم میں نماز کے صاف و شیریں چشمہ سے مانوس اور سیلاب میں اور بارگاہ جلال و کبریائی کے شیرازی آئینہ اس کی محفل عروسی کے سر پر ہدیہ میں وصال کی خوشبو سے مہوش ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے رب کے درمیان سے حجابات اٹھا دیئے جاتے ہیں اور جو عین اس کا استقبال کرتی رہتی ہے جب تک کہ ریختہ نہ پھینکے۔ اور اس طریقہ کے کسی کامل و مکمل شیخ کی صحبت میں پہنچے تک (اپنے) اوقات کو تلاوت (قرآن مجید) اور طاعات کے معمولات و اواراد میں جو احادیث کی معتبر کتابوں سے ثابت ہیں بسر کریں، اس قسم کے بعض اواراد و اعمال کے معمولات کو اس فقیر نے جمع کیا ہے غالباً ملامت و حریف کے پاس ہوں گے۔ اور اپنے اکثر اوقات کو کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کی تکرار کے ساتھ معمور رکھیں کہ یہ باطن کی پاکیزگی کے لئے کامل اثر رکھتا ہے اور اس کلمہ مبارک کی ایک معین تعداد کو درویشاںیں تو اس کی بھی گنجائش ہے اور طہارت (وضو) کے ساتھ اور بے طہارت (بے وضو یعنی ہر حالت میں) پڑھتے رہیں اور ان اکابر (صوفیائے کرام) کی محبت کو سعادت کا سرمایہ جائیں اور کام مدارا سی رہ جائیں سے

داریم ترا ز گنج مقصود نشان گمانہ رسیدیم تو شاید برسی
 (ہم نے تجھ کو گنج مقصود کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے) سلامتی ہو تم پر اور ان تمام لوگوں پر جنہوں نے ہدایت کی بیروی کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی جمیع الانبیاء والمرسلین والسلامۃ و سائر الصالحین کی بیروی کا التزام کیا۔ آمین۔

مکتوب ۱۵

۵۷

میرضیاء الدین حسین کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راستہ کا سب سے بڑا حجاب الہامی ہے۔

الحمد لله وسلام علی علامہ الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے] انت العماۃ علی شمسک [تو خود ہی] اپنے مورخ پر بار ہے [طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس اور اس کا اپنے ارادوں اور تدبیر کے ساتھ مشغول ہونا ہی مصرع در تو یک یک آرزو ابلیس ٹسٹ

[خیر عباد کی ایک ایک خواہش تیرا ابلیس [شیطان] ہے] دم نفسک و تعال [اپنے نفس کو ترک کر اور آجا] مصرع بامار سیمہ نشین و یا خود منشین

[کالے سانپ کے ساتھ بیٹھ کر اپنے نفس کے ساتھ مت بیٹھ] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

میر معصوم کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کا سن بائن ہوتا ہے۔

سلام علیکم وعلیٰ آئینہ فادخلوا فی الدین [تم پر سلامتی ہو اور تم خوش رہو پس اس [جنت] میں ہمیشہ رہنے کے لئے داخل ہو جاؤ] قل اللہ ثم ذکرہم [آپ کہہ دیجئے اللہ نے [آپ کو] چھوڑ دیا] حق میں علامہ الہامی صاحب ماسوی الشریکی محبت سے بلکہ اس [سامع] کے دیکھنے اور جاننے سے اپنے آپ کو فارغ کر کے اعلیٰ مقصد کو حاصل نہیں کر سکتا، السوفی کا سن بائن اسی اعتبار سے کہ الیہ ہے کیونکہ صوفی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے خواہ کتنا ہی مخلوق کے ساتھ ملا ہو اور لیکن باطن اور معنی کے اعتبار سے سب سے کٹا ہوا اور الگ تھلک ہے، مختصر یہ کہ ملا ہوا رہ اور چھنسا ہوا نہ رہ۔ والسلام والا کرام۔

مکتوب ۱۷

ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں، اعمال کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور توبہ کی

متہم رکھنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص مذاق و طرز رائے کے بیان اور محبت و محبت
ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خادمین سیدی و سندی اس دورِ افتادہ گنہگار کا سلام و دعا قبول فرمائیں، اپنی بے توفیقی
اور بے حاصلی کے بارے میں کیا بیان کرے، جو کام کہ یا رگاہ الہی کی قبولیت کے لائق ہو وہ اس گنہگار کے
حق میں غنائے زمانہ (ناپید) ہے اور جو عمل کہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کے لائق ہو اس فریب خوردہ سے
اس کا صادر ہونا دورِ انداز کر رہے، اس کے اعمال کا حاصل خود غرضی اور خواہش پرستی ہے اور اس کے روزگار کی
محفل اپنی تعریف کرنا اور اپنے شفا پر کو آراستہ کرنا ہے، اس کی طاعت خواہش کی اطاعت ہے اور اس کی
عبادت سمعہ و بیا (سنانے اور دکھانے کے لئے) ہے، اس کا کلام نفسانی غرض کے بغیر نہیں ہے اور اس کی
خاموشی بے وسوسہ شیطانی نہیں ہے، اس کا استغنا (بے غرضی) طبع تمیز ہے اور اس کی گوشہ نشینی تکبر انگیز
ہے، اس کی کوشش آسائشوں اور لذتوں کی تکمیل ہے اور اس کا عزم اپنے ہمسروں پر فوقیت حاصل
کرنا اور خواہشات کی پیروی ہے، اگرچہ زبان پر استغفار رکھتا ہے لیکن کتنے ہی گناہ اس کے دل میں چھپے
ہوئے ہیں اور اگرچہ سر کی آنکھ کو حرام جگہوں سے بند کئے ہوئے ہے اس کے باوجود بہت سے ناظم اس کی
چشم باطن میں پسندیدہ ہیں، اگر وہ ذکر و ورد میں مشغول ہو تو صاحب الورد ملعون (شیطان) کا مورد
(جائے نزول) ہے، اور اگر اوراد و اذکار کے بغیر ہے تو تارک الورد ملعون (شیطان) کا مصداق ہے۔ مختصر
یہ کہ دنیا کا طالب اور آخرت کا تارک ہے، اس کا معاملہ اپنے مالک کے ساتھ کروا سنا ہر کمال کی طرح ہو بیت
کس نمکند با کس بیگانگان آنچہ تو با حضرت حق می کنی

[جیسا معاملہ تو حضرت حق جل و علا کے ساتھ کرتا ہے ایسا معاملہ تو کوئی بیگانوں کے ساتھ بھی نہیں کرتا] بظاہر
محبت کا دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں اس کا معاملہ فرنی کا فر جیسا ہے۔ خیال کرنا چاہیے کہ اس قسم کے
دعویٰ کی کیا جزا ہوگی اور اس قسم کے معاملہ کا کیا بدلہ ہوگا، دوسرے گنہگاروں کو اس قسم کے سیاہ کار
کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے اور معاملہ میں جھوٹ کو دوسرے تمام گناہوں کے ساتھ کیا مساوات یا باقی

سے خوار و خود پرست فاسق بودن در کوئے خرابات موافق بودن
بر کام و ہوائے نفس عاشق بودن بہ زانکہ بخرقہ در منافق بودن

[شرابی و خود پرست فاسق ہونا کوئے خرابات سے لگا دکھنا اور خواہشات نفس کے مطالبہ پر فریفتہ ہونا اس سے
بہتر ہے کہ خرقہ پہنے اور منافق ہو] اس تکلیف دہی اور نچ رسانی سے مقصود یہ تھا اس ہے کہ جب عزیز
اور دوستوں نے اس فرزندہ کار کو کمال حسن ظن کی وجہ سے نیک عادتوں والا مانا ہے اور اسے ایک

اعزاز دیا ہے، اب ان (مذکورہ بالا) مطوروں کے ملاحظہ کے بعد جب اس فریب خودہ کے کھوٹا ہونے کی حقیقت سے واقعی طور پر اطلاع پائیں گے تو سابقہ خیال کو جو کہ وہ اس بحال کے بارے میں رکھتے ہیں ذہن سے نکال دیں گے اور اس کو مذکورہ بالا عنوان کے ساتھ تصور فرمائیں گے اور اس کی دوستی سے ڈرتے رہیں گے۔ ع

صدر محلہ بکریزیدائے اہل جہاں ازمن

(اے اہل جہاں مجھ سے سن کر دلوں میں ڈر نہ ہو جاؤ) چونکہ ایسے لوگوں سے جو کہ اس کے کمال کا گمان رکھتے ہیں اپنا حال چھپانا خیانت میں داخل تھا اس لئے اپنی حقیقت کو جیسا کہ چاہئے بیان کر دیا تاکہ دوست آگاہ رہیں اور بعض دوسرے سادہ دل لوگوں کو آگاہ کر دیں تاکہ کسی کا محض نام سن کر ہی گرویدہ نہ ہو جائیں اور لوگوں کو بھی بھگنے نہ دیں، بیت

شیریں شے ست گشتہ مشہور آواز دہل خوش ست از دود

(مثل مشہور ہے دود کے دھول مٹانے) اور نہ جس شخص کا معاملہ اس حد تک ہو اس کو قلم کا ساز و سامان

منہجالتا اور سخن پردازی کرنا کہا تک روا ہے۔ قطعہ

گر عاقلے از حدیث خود کم کنے قفلہ در گفتگوئے محکم کنے
ما تم زدہ چند فراہم کنے برگشتہ بگریے و ماتم کنے

(اگر میں کچھ عقلمند ہوں تو اپنی بات مختصر کرتا ہوں، گفتگو میں ایک مضبوط قفل لگاتا ہوں، چند سوگواروں کو جمع کرتا ہوں اور اپنے کلام پر ہوتا اور ماتم کرتا ہوں) والسلام علیکم وعلیٰ من ہلک بیکم۔

فصل باخیر: اس نیاز نامہ کو تحریر کرنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ جب اپنے

کھوٹے پن کی حقیقت لکھی ہے اگر حق تعالیٰ جل شانہ کی ان نعمتوں میں سے جو کہ اپنے بارے میں مشاہدہ کی ہیں کچھ حصہ بھی اس مکتوب میں درج نہ کرتے تو ایسا نہ ہو کہ ناشکری میں داخل ہو جائے، اس پر آپ ﷺ وَاَمَّا بَعْدُ فَاَنْصَرَفَ وَرَیْتُ قَحْدًا (اور البتہ اپنے رب کی نعمت کو بیان کرنا) کے بموجب کچھ ان میں سے بھی اظہار کرتا ہے۔

میرے مخدوم! اس قدر خرابی و تباہ کاری کا وجود (فقیر) اتنا جانتا ہے کہ ابتدا ہی سے اس گروہ کی طینت میں ایک معنی کو پوشیدہ کیا گیا ہے اور ایک حق (خاص لوا) و حجت کی گئی ہے کہ وہ حق اللہ تعالیٰ کے خاص منظور نظر ہیں اور پوشیدہ عنایت اس آن کے بایں میں واقع ہے اس سے زیادہ بیان نہیں کر سکتا اور تفصیل میں نہیں جاسکتا کیونکہ محکم کو اس کے کہنے کی طاقت اور سننے والے کو اس کے سننے کا ہوش

نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ گذشتہ زمانے میں اس معنی کے طور پر پہلے اپنے اندر جذبات و کشش معنوی اور عشق و محبت بے کیفی پاتا تھا اس کی طبیعت مخلوق سے بھارتی تھی اور تنہائی اور محراب سے رغبت رکھتی تھی اور اپنے آپ سے کہتا تھا، مثنوی

بہ تنہائی چنین مائل دلم چیست وزین تنہا نشستن حاصل چیست
[کیا وجہ ہے کہ میرادل تنہائی کی طرف اس قدر مائل ہو؟ اس تنہا بیٹنے سے مجھ کو کیا حاصل ہے] اور اس محبت کا کوئی متعلق ظاہر نہیں ہوتا تھا اور نہیں جانتا تھا کہ یہ عشق کس کچھ کا ہے اور یہ تمام کشش کس طرف سے ہے۔ شعری

- ۱- می دیدم بچشم خود غبارے دردیدہ نہفتہ خار خارے
- ۲- آگہ نہ کہ گردا من کیست داں غنچہ زخار گلشن کیست
- ۳- در جیب گلشن کرایں خک ریخت در جیب دلش کہ ایں نمک ریخت
- ۴- آتش کہ بسفت خانہ در زرد ویں فتنہ زردا من کہ سر زرد
- ۵- ایں تلوسہ چیست در شکیبش جادوئے کہ می دہد فریش
- ۶- سوزیت ز عشق در سراو تیغیت نہاں بگو ہر اداو
- ۷- از جنبش غمزائے خونی دارد نگرانی درونی
- ۸- جانے بسیر خیال می داشت چشمے برو شمال می داشت
- ۹- سرمست نظارہ سوبو بود در رقص نشاط موبو بود
- ۱۰- ہم دیدہ براہ آرزو باز ہم گوشش تمنیش بر آواز
- ۱۱- کز قافلہ رسد صدائے آواز بروں دہر درائے

بجائش

(اچھی آنکھ میں ایک غبار دیکھتا تھا، آنکھ میں کانٹے ہی کانٹے پوشیدہ تھے۔ اس بات سے آگاہ نہیں تھا کہ یہ کس کے دامن کی گرد ہے اور یہ غنچہ کس کے گلشن کے کانٹے سے ہے۔ اس کے پھول کے گریبان میں یہ کانٹا کس نے ڈال دیا، اس کے دل کی آنکھ میں یہ نمک کس نے بکھیر دیا۔ گھر کی چھت میں کس نے آگ لگا دی، اور یہ فتنہ کس کے دامن سے ظاہر ہوا۔ اس کے صبر میں یہ بے قرار کی کس کی وجہ سے ہے، کس کا جادو اس کو فریب دیتا ہے۔ اس کے صبر میں عشق کا ایک جنون ہے اس کی ذات میں ایک تلوار چھپی ہوئی ہے اس نے قاتل غمزوں کی جنبش سے دہانچہ اندکی نگرانی رکھتا ہے۔ وہ اپنے خیال میں ایک محبوب رکھتا تھا، آگاہ راہ شمال دہلی پر لگا رکھی تھی۔ ہر سمت نظارہ میں مست تھا، اس کا بال بال خوشگام مودع کر رہا تھا۔ نگاہیں بھی آرزو کے راستہ پر لگی ہوئی تھیں، اس کی ترائے کاں آواز پر لگے ہوئے تھے۔ کہ (شاید) کسی قافلہ سے ایک صدا آئے، (اور) کوئی جرس (گھنٹی) آواز دے۔]

ماتنوں تک اسی حالت سے مغلوب رہا اور آرزو کرتا تھا کہ اس عشق کا کوئی متعلق ظہور کرے
اور اس شورش و بے قراری کا معشوق معین ظاہر ہو جائے اور اس عشق کو جعفر در پچلے درجے کے (مجازی)
معشوقوں سے متعلق کرتا تھا نہ ہوتا تھا، ایک جنون آمیز سودا اور آتش انگیز شوق تھا اور کچھ معلوم
نہیں تھا کہ اس جنون کو برا لکھتے کہنے والا کون ہے اور یہ آتش افروزی کس لئے ہے، اپنے کام سے
حیران تھا اور اپنی زبان حال سے یہ اشعار کہتا تھا۔ شہر

- ۱- دار و زر کہ مویم آزار و زنا خن کیست جنبش تار
- ۲- تنہا نہ بدل خلد کزاں سوئے دار دخلہ بہر بن موئے
- ۳- در دیدہ من کہ می زند برق و ز شعلہ کیست دشنہ و فرق
- ۴- از سوز کہ این شرار برخواست و ز راہ کہ این غبار برخواست
- ۵- بر سر مرزہ ام جدا نگار یست در ہر نگہم جدا بہار یست
- ۶- آں کیست کہ در درون سینہ بشکست ہزار آہ بگینہ
- ۷- این باد ز دامن کہ برخواست وں دود ز خرمن کہ برخواست
- ۸- این مرغ کہ می پرد بریں بام وں بوسہ کہ می دہد یہ پیغام
- ۹- این عشق نہ اتم از کجا خواست کہ ہر گز و ریشہ ام بلا خواست
- ۱۰- آں روز کہ خاک من سرشتند سودائے جنون بسر و شستند
- ۱۱- از طرہ جتے فگندہ دام ست لیکن نشنا سمش کدام ست
- ۱۲- تا عشق کہ شد مساعید من و اند کف کیست ساعید من
- ۱۳- از خندہ کیست نو بہارم و از ناز کہ خار خارم
- ۱۴- این عشق ز عاشقان عجیب است معشوق شناسی از ادب نیست
- ۱۵- لے عشق خوش آمدی چنیں چست در دل بنشین کہ منزل تست
- ۱۶- بنشین بنشین نشین از تست جان و خرد و دل و تن از تست
- ۱۷- روز از تو شب یہ مرا بسی تخت از تو و خاک یہ مرا بس
- ۱۸- بپذیر تحفہ جان و بنشین بکشا کہ از میان و بنشین
- ۱۹- بنشین و عقل جوش نشان و ز خون ہوس فروش نشان
- ۲۰- از آمدت چو گل شگفتم دامن دامن بہار و رفتم

۲۱۔ گل کرد بسیار بختم امروز بر گل بنہید تخم امروز

(میرا بال بال کس کی وجہ سے تکلیف میں ہے، اور تار میں جنبش کس کے ناخن سے ہے۔ اس طرف سے صرف دل ہی میں فلتش نہیں ہے، بلکہ ہر بال کی جڑ ایک فلتش رکھتی ہے، میری آنکھ میں بجلی کون چمکاتا ہے اور سر پر خنجر کس کے شعلہ سے ہے یہ چنگاری کس کے سوز سے بھڑکی ہے اور یہ بخار کس کے رات سے اٹھا ہے۔ میری ہر لپک پر ایک الگ معشوق ہے اور میری ہر نگاہ میں جبراً بہار ہے۔ وہ کون ہے جس نے سینہ کے اندر نرالا گیلنے (دل بڑھانے) میں۔ یہ ہوا کس کے دامن سے چلی ہے اور یہ دھواں کس کے خرمن سے اٹھا ہے۔ یہ کس کا ہرند ہے جو اس کو فٹے پر لڑا رہا ہے اور یہ کس کا پیغام دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ عشق کہاں سے اٹھا ہے کہ میرے ہر گ و رشتہ کی تکلیف ظاہر ہے۔ جس نعرہ کو میری مٹی گوندھی گئی (اسی روز) جنوں کا سودا میرے سر کیلے لکھ دیا گیا ایک بخت (محبوب) کی زلف کا جال والا ہوا ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا کہ کون ہے تاکہ یہ معلوم ہوتا کہ کس کا عشق میرا روگاز ہوا ہے، اور میری کلاں کس کے ہاتھ میں ہے۔ میری پہاڑی ناز کی کس کی ہنسی ہے؟ اور میں کس کے ناز سے زخم در زخم ہوں۔ عاشقوں سے یہ عشق کوئی تعجب کی بات نہیں ہے، معشوق کو پہچانا ادب کی بات نہیں ہے۔ اے عشق! تیرا اس طرح داہنا آنا مبارک ہے، تو دل میں بیٹھ کہ تیری منزل ہے۔ بیٹھ بیٹھ تیرا اپنا گھر ہے، یہ جان و عقل و دل توں تیرا ہی ہے۔ دن تیرے لئے ہے اور شب سیاہ میرے لئے کافی ہے، تخت تیرے لئے ہے اور رات کی خاک میرے لئے کافی ہے۔ تو جان بول تجھ قبول کر اور بیٹھ جا، کمرے شکہ کھول دے اور بیٹھ جا۔ تو بیٹھ جا اور عقل سے جوش کو ٹھنڈا کر اور ہوس کو خون سے جوش و خروش کو ٹھنڈا کر دے۔ میں تیرے آنے سے پھول کی مانند کھل گیا ہوں، میں نے دامن ہر بحر کر بہار میٹھا لی ہے۔ میرے بخت کی بہار نے آج پھول کھلا دیے ہیں، آج میرا تخت پھول بہار کھو۔)

اب ہم اصل بات کی طرف آتے ہیں کہ کئی چھپے گزرنے پر اس پوشیدہ معنی کے پر تو ڈالنے کے بعد کامل طور پر ظاہر ہونے سے پہلے معلوم ہوا کہ اس محبت کا متعلق کون تھا اور وہ کشش و جذب کس طرف وابستہ تھی۔ ایک محبوب ظاہر ہو ا کمال حسن و خوبصورتی اور بے حد بلندی و پسندیدگی والا کہ اس سے زیادہ حسن و جمال تصور میں نہیں آسکتا بلکہ اس کے مرتبے کی نزاکت ایسی ہے کہ اس بلند بارگاہ پر حسن و جمال کا اطلاق بھی گرائی رکھتا ہے اور اسی طرح ہر کمال و جمال اس بارگاہ سے دیکھنے والے میں ہر جہاں کہیں بھی کوئی کمال ظاہر ہے اس کو اسی کے کمال کا افرا پنا اور جس طرف بھی حسن و جمال منصوب ہے اسی کے حسن و جمال کا نمونہ دیکھا، یقین کے ساتھ جان لیا کہ محبوبیت اسی کو زیب دیتی ہے اور مطلوبیت اسی کو سزا دیتا ہے، سب سے منہ موڑ لیا اور نوج کی باگ اس کی جانب پھیر لی اور اس کی خدمت (عبادت) کے لئے اچھی طرح کمر ہمت باندھ لی۔ دیکھا کہ باگ موڑنے سے بھی اس منزل کا کوئی راستہ نہیں کھلتا اور یہ خدمت (عبادت) اس مقدس بارگاہ کے لائق نہیں ہے اور کسی کوشش و ہمت کو اس کے فضل کے بغیر

دخل نہیں ہے، اول اس کی عنایت ہونی چاہئے پھر اس کی کشش کی ضرورت ہے باقی سب سچ ہے، ہر چیز
ٹھک گیا اور محالہ کو اس کے سپرد کر دیا، کسی نے کیا خوب کہا ہے بیت

مر اگر تو سن دل نیست در راہ کمنہ زلف او ہم نیست کوتاہ

(اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں ہے تو کیا ہوا، اس کی زلف کی کمنہ بھی تو کوتاہ نہیں ہے) اس کے بعد عنایت
ازلی آپسچی اور اپنی ہر باتوں سے اس ناکارہ کو نواز اور اپنے فضل و کرم کو آگے بڑھا کر اس خال کا قناہ
کو اپنی مقدس بارگاہ کے پاس جگہ دی۔ اس کو نہیں ہیں رکھے (اب) وہ مضمر معنی اور مستورات اُس
پہلو پر بارگاہ میں بروز و ظہور رکھتا ہے اور نہایت آب و تاب کے ساتھ گلزار ایک صحن میں دائمی قفس سو
میں ہے، ایک قدم ناز کے ساتھ اٹھاتا ہے اور ایک قدم نیاز کے ساتھ رکھتا ہے، نہایت خوش و خرمی کے
ساتھ وصال کی خوشبو سے ہم آغوش ہے اور بندہ ہونے کے باوجود لازوال شراب کا سرمست ہے اور
بیتراہ نگاہ ہے۔ نظم

ہم اندر باز گرد اے بار نوروز کہ من بوئے گل خود دارم امروز
بدہ پیش شب از من یادم اکنون کہ من باہوش خود شادم اکنون
گرد اول می رجو از گریہ آہم کنوں خوش می برد در باد خوابم

(اے بار نوروز بھی روزانہ سے واپس ہوا، کہیں آج اپنے پھول کی خوشبو میں مگس ہوں۔ تو اب رات کو مجھ چاند
کی یاد نہ دلا، کہ میں اپنے ہوش (چاند ہیسا محبوب) کے ساتھ خوش ہوں۔ اگر پہلے وہ راکھ میرے آنسو خیم کر دیتا تھا تو میں
خوش ہوں کہ اب وہ میری نیند کو بالکل اڑا دیتا ہے۔) اور اگر وہ خود اپنا عاشق ہو جائے تو اسے زیب دیتا ہے
کیونکہ وہ محبوب کا نواز ہوا ہے، اور اگر اپنے حُسن کا شیفہ ہو جائے تو بھی مناسب ہے کیونکہ مطلوب کا
منظور نظر ہے۔ اسے عزیز یا اُس محبوب موصوف کو جو کہ غیری خوشبودار ہے اس میں کچھ بدلنے کے ساتھ
کیا نسبت ہے اور بلند معنی کو اس جس خالی ویس ماندہ، آوارہ و بچارہ کے ساتھ جو کہ یار سے جبار و گبار
اور دشمنوں کے ملک میں گرفتار ہو گیا ہے کیا مساوات ہے، یہ عنصری جسم ہے جو کہ حیرت و حسرت کے جنگل
میں پریشان دل اور اچھے ہوتے بالوں کے ساتھ حیران و سرگردان ہے، دودی و جلالی کی ہوا ہر شربت
سے اس پر لٹائے مارتی ہے اور حجاب کی گرد اس کے پانچوں حواس کو بانٹنے کے ہوئے ہے۔

ہم باز رہ طہا نچہ بر روئے ہم خاک فشرہ پنچہ در موئے

(مولا نے بھی چہرہ پہ لٹا پنچہ مارا خاک نے بھی بالوں میں پنچہ جھاڑ دیا) اور کار وادکار سے عاجز رہ کر اور شوق و ہمت سے
ہاتھ جھاڑ کر ترک کر کے، بے ذوقی اور افسردگی کے کونے میں گوشہ نشین ہو گیا ہے، اس کی ہمت کی پاگ

ہاتھ سے جاتی رہی ہے اور اس کی خدمت کی کمزوری چکی ہے، انتہائی جبرانی کے باعث کسی چیز کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور نہایت پریشانی کے باعث کسی سے سوال نہیں کر سکتا۔ اگرچہ وہ معنی اس کی ملکیت منتھا لیکن اس کو ایک دلبر نے پسند کر لیا ہے اس لئے وہ اس (طالب) سے کئی منزل دوری اختیار کر گیا ہے اور اس کے اور اس کے درمیان بعد مشرقین ہو گیا ہے۔

از باد صبا دلم جو بونے تو گرفت
بگذاشت مرا و جستوئے تو گرفت
اکنون زمن خستہ نمی آرد یار
بونے تو گرفتہ بود خستے تو گرفت

[جب میرعلی نے باد صبا سے تیری بوائی، تو اس نے مجھ کو چھوڑ دیا اور تیری جستجو اختیار کر لی، اب وہ مجھ خستہ حال کو یاد تک نہیں کرتا چونکہ اس نے تیری بوجھل کر لی تھی اس لئے تیری خود عادت (بھی اختیار کر لی) وہ اُس کے تختہ صریح پر فروکش، اور یہ جسم خاک تیرہ میں مبتلا کے کشکش، وہ اپنی مراد سے ہمکنار و شاداں، یہ حیرت سے حسرت زدہ ماتم کناں، یہ اسقدر بآہ و زاری و نیاز، اور وہ بصد استغنا و ناز، یہ ہزار آندو اس کا راز جو یاں اور وہ کمال بے نیازی اپنے آپ سے لاذگو یاں، یہ پیکر سفل (دانی و پست جسم) اس معنی علوی سے کہتا ہے

۱- من بے تو بخاک رہ مژہ باز
تو خواب گزیں بہ بستر ناز

۲- من بے تو ز خون دیدہ گلزار
تو خندہ زباں بصحن گلزار

۳- من بے تو بخون کشیدہ داماں
تو رفتہ بنطع گل خراماں

۴- من بے تو بخاک غصہ پامال
تو رقص کناں بہانگ غلامال

۵- من بے تو چو رشتہ تاب و زتاب
تو رشتہ گسل چو در نایاب

۶- من بے تو بسوز دل گدازی
تو عاشق خود حسن بازی

۷- من بے تو گرفتہ ترک ہستی
تو کردہ بخویش ناز و مستی

[میں تیرے بغیر بلیں کھولے غبار راہ نگاہ ہوں اور تو بستر ناز پر بخواب ہے، میں تیرے بغیر خونباری چشم سے گندلا ہوں اور تو صحن گلشن میں تھپتھپا لگا رہا ہے، تیرے بغیر مرا من خون آلود ہے اور تو صحن گلوں کے فرش پر جو خرام ہے، میں تیرے بغیر سخی کی خاک کے ساتھ پامل ہوں اور تو بازی کی جھنکار کے ساتھ رقص کر رہا ہے۔ میں تیرے بغیر دھاگے کی طرح پچ دیپچ ہوں اور تو نایاب موتی کی طرح دھاگے سے بے تعلق ہے۔ میں تیرے بغیر دل گدازی کی سوزش میں (بتلا) ہوں اور تو حسن بازی کے ساتھ خود اپنا عاشق ہے۔ میں نے تیرے بغیر ترک ہستی کو اختیار کر لیا ہے اور تو اپنے آپ سے بخوناز و مستی ہے۔]

تنبیہ لگانا: یعنی عزیز کوئی شخص اس مکتوب کے اول حصے کو اس کے آخری حصے سے متصادم نہ سمجھے اور بظاہر متصادم نہ جائے اس لئے کہ جو چیز ممکن کے ساتھ منسوب ہے چونکہ ممکن بہر حال ممکن ہے (اس لئے) رد و ضمن کے قابل ہے (پس) اس بارگاہ (جمل و علا) کے لائق کس طرح ہو سکتی ہے، فضل و کرم کا معاملہ جیسا ہے، اگر اس طرح کے دوزخ کا کوئی نوازہ دیا جائے تو یہ اس کی کمال بندہ نوازی ہے اور بندہ فی نفسہ اور اس کی عمل و فی ہے جو کہ تحریر ہو چکا ہے۔ اس جل شانہ کا کرم و عنایت اس شخص (بندہ) کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ باہم کہتے ہیں کہ جو کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے وارطات میں سے ایک وارد (کیفیت) ہے۔ جب وارد (کیفیت) غالب آئے تو پہلے تمام اعمال و طاعات کو عن و ضمن کے قابل سمجھتا ہے حقیقت میں خواہ کچھ بھی ہو اور جو کچھ اس مکتوب کے آخر میں لکھا گیا ہے یہ بھی ایک وارد ہے اور ایک وارد کو دوسرے وارد کے ساتھ کوئی تضاد و تضاد نہیں ہے، پہلے اس (دید مشاہدہ) سے مغلوب تھا اس کے بعد اس (دید مشاہدہ) کا مغلوب ہو گیا ہے۔ پہلے مشاہدہ کے متعلق کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میرے بائیں کندھے کا اعال لکھنے والا (فرشتہ) ہمیشہ کام میں مشغول ہے اور میرے دائیں کندھے کا لکھنے والا (فرشتہ) میری کوئی نیکی نہیں پاتا جس کو وہ کاغذ پر تحریر کرے، یہ کارخانہ عارف کی نگاہ میں ہے اور میں۔ اور اس (دید کا ایک منشا اصل) ہے اور معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں کہ جن میں سے ظاہری طور پر کچھ بیان ہو چکا، قاصد جلدی کر رہا ہے اس لئے اس کی تفصیل میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ اور دوسری (دید مشاہدہ) کے بارے میں وہی بزرگ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے بائیں کندھے کے لکھنے والے (فرشتہ) کو نہیں پاتا ہوں اور بائیں نے بھی کلتا ایدایہ سبحانہ یمین [اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ یمین یعنی داہنے میں] کے مصداق دائیں کی حیثیت اختیار کر لی ہے کیونکہ بائیں عدم کے مقضیات میں سے ہے اور جب عدم عین واقعہ کے ساتھ عارف سے زائل ہو جاتا ہے تو شمال (بایاں) اس کے لئے نہیں رہتا اور تخلقوا باخلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ متصف ہو جاتے] کے بموجب شمال (بایاں) یمین (داہنے) کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ اس (دید کا ایک منشا اصل) ہے اور معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے (اس کے متعلق) جاننا چاہئے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کی طرف منسوب ہے وہ سب خیر و کمال ہے، خیر و کمال کے لئے آئینہ چاہئے تاکہ اس کے خیر ہونے کا ظہور اس (آئینہ) کے ذریعہ سے ہو اور آئینہ کسی چیز کے مقابل میں ہی ہوتا ہے اور خیر و کمال کا مقابل شر و نقص ہے اس لئے کہ چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ آئینہ اپنے آئینہ ہونے میں جس قدر کمال ہوگا اس میں منکس ہونے والی صورت کا ظہور بھی اتنا ہی زیادہ کمال ہوگا، پس عارف کا اپنے شر کو دیکھنا جس درجہ زیادہ ہوگا اس میں خیر کا ظہور

حاجی اکبرین شیخ حسین آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہے امید ہے کہ آپ کی توجہات گہرور ہوگا
 ایں دم کہ تراست بادہ درجوش از خشک لبان مکن فراموش
 (اسوقت جیکہ تیری شراب جوش میں ہے خشک لبوں کو تبت بھلا)۔ اسی طرح چاہئے کہ دوسرے دوست بھی آپ
 کی صحبت سے سیراب ہوتے اور فائدہ حاصل کرتے رہیں، بابوی دشمنوں کو نصیب ہو۔
 از گرمی مجلس ست بس دود تو ساقی و اہل بزم مخمور
 (یہاں مجلس کی گرمی سے بہت دود ہے تو ساقی ہے اور اہل مجلس مخمور ہیں) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین
 اتباع الہدی (آپ پر اہدایت کی پیروی کرنے والے تمام لوگوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب ۱۸

مولانا محمد صدیق چاوری کے نام، اُن کے اُن خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و
 واقعات پر مشتمل تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (بسم اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتے ہیں جو کہ جن وحیم ہے
 اور اسی سے مدد مانگتے ہیں) الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ (اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے برگزیدہ بندوں پر)
 سلامتی ہو) آپ کے دو پسندیدہ مکتوبات نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرور کیا۔ سرور کا ثبات علیہ وعلیٰ
 آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کی (خواب یا مکاشفہ میں) زیارت کرنا رحمت و بشارت ہے اور خوف کے
 سبب کا پوچھ لینا ہی تسلی دینا اور خوشخبری ہے خواہ زبانی تسلی فرمائیں یا نہ فرمائیں وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً
 لِّلْعَالَمِیْنَ (اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر ہی بھیجا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ یہ خوف و اندیشہ اور غم اس طرح سے غلبہ پا چکا ہے کہ قوت و بہت کو بالکل
 سلب کر لیا ہے اور فرض و سنن کی ادائیگی کے علاوہ کسی اور عبادت میں مشغول نہیں ہو سکتا، خوفِ خائفہ
 فکر آخرت طاعات کی توفیق میں اضافہ اور نوافل اعمال کی زیادتی کا سبب ہونا چاہئے تھا تو پھر وہ اس میں
 کمی و نقص کا سبب کیسے ہوگا اگرچہ فی نفسہ یہ خوف و اندیشہ (یعنی عبادات سے ہے اور غفلت و معاصی کا
 مانع ہے نقل کرتے ہیں کہ عطار شبلی رحمہ اللہ سحائہ ہمالیس سال روئے رہے اور آسمان کی طرف نہ دیکھا،
 لوگوں نے ان کے رونے کا سبب دریافت کیا، فرمایا کہ یہ قبر کے ڈنڈہ قیامت کے خوف سے ہے، اُس وقت
 لوگوں نے (اُن سے) آسمان کی طرف نہ دیکھے کا سبب پوچھا، فرمایا کہ گناہ کی شرم کی وجہ سے، میں نے

گناہ بہت کئے ہیں اور مجلسوں میں بہت ہنستا اور قہقہے لگاتا رہا ہوں اس کی قسم کی وجہ سے میں نگاہ
 اوپر نہیں اٹھاتا ہوں۔ — منقول ہے کہ فتح موہلی (رحمہ اللہ) ساٹھ سال تک روتے رہے آپ کے
 رخسار مبارک کا گوشت پست گل گیا تھا، انتقال کے بعد لوگوں نے آپ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ
 اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ آپ نے فرمایا کہ مجھے بخش دیا ہے لیکن جس وقت مجھ کو اوپر لے گا
 حکیم الہی ہوا گا اس کو اور اوپر لاؤ۔ جب مجھے عرش کے نیچے لے گئے تو میں نے سجدہ کیا لیکن کانپتے اور ڈرتے ہوئے
 خطاب باری ہوا کہ اسے فتح کیا وجہ ہے کہ تو نے اس قدر گریہ کیا، کیا تو نے مجھے غفار نہیں سمجھا تھا میں نے
 سرحد میں رکھ کر عرض کیا اے اللہ میں تجھ کو غفار جانتا تھا لیکن میں قبر کے در قیامت کی ہیبت اور
 ملک الموت کی سختی سے روتا تھا کہ اس تنگ قبر میں میرا کیا حال ہوگا۔ حکم ہوا تو تھکا اور روتا تھا
 اس لئے میں نے اس رونے کے بدلے میں تجھ کو بخش دیا۔ یہ رونا اور یہ خوف جو کہ آپ کو نصیب ہے بڑی خوشگوار
 نعمتوں میں سے ہے میمون و مبارک و ترقی بخش اور باطن کو منور کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا
 شکر بجالائیں اور اس (خوف) کے غلبہ سے دل تنگ نہ ہوں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ دو خوف کسی
 آدمی میں جمع نہیں ہوتے ایک خوف دنیا میں اور ایک خوف آخرت میں، یعنی اگر آخرت کا خوف دنیا
 میں نصیب ہو جائے تو آخرت سے بے خوف کر دیتا ہے۔ یہ دیوانگیاں، یہ شوٹیں، یہ چیخ بکرا، یہ نعرے،
 یہ رونا اور یہ ذوق و شوق جو کہ اس وقت آپ کو نصیب ہے اور باطل آپ سے ظاہر ہو رہا ہے لوگ
 متا کرتے ہیں کہ اس قسم کے وقت کا ایک لمحہ ہی حاصل ہو جائے اور عذاب کی قوت سے شوق و جنون غالب
 آجائے اور ایک ساعت ظاہر و باطن کو ماسوی اللہ سے بیگانہ و بے تعلق کر دے، ہم جیسے سنگدل اور
 خشک چشم لوگ اس حقیقت سے غفلتوں میں رہیں۔ مصرع

هَيْفَ اِلَّا رِيَابُ التَّعْيِيبِ نَعِيْمًا [نعمت والوں کو ان کی نعمتیں مبارک ہوں]

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز بیٹھا تھا، اس عاجز کے اندر سے ایک جوش اٹھا اور قریب تھا
 کہ اس عاجز کے اندر سے درد بھری چیخیں نکلیں، پوری کوشش سے اپنے آپ کو چھپنے سے باز رکھا
 اس کی وجہ سے سینہ اور پیلو میں درد پیدا ہو گیا ہے۔ شکر ادا کریں کہ اس طرح کے جوش و خروش میں
 جان سلامت رہ گئی (ورنہ) بہت سے صوفیوں نے اس قسم کی حالت میں جان دیدی ہے۔
 نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم خواص قدس سرہ ایک روز ایک ایسے مجمع کے پاس سے گزرے جو اللہ تعالیٰ
 کے ذکر میں مشغول تھا، اس جماعت کے ذکر الہی سے حضرت ابراہیم (قدس سرہ) میں نفق و شوق نے
 ایسا اثر کیا کہ رقص کرنے لگے سات دن رات تک اسی کیفیت میں رہے، جب ہوش میں آئے توئے سرے سے

وضو کیا اور دو رکعت نماز ادا کی اور سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یا اللہ یا اللہ یا اللہ کہا، مگر اٹھایا اور چل دی۔
عاشق بہ ہوائے دوست بہوش بود و از یاد محبت خویش مدہوش بود

۹۰

[عاشق دوست کی محبت میں بہوش ہو جاتا ہے اور اپنے محبوب کی یاد سے مدہوش ہو جاتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ تیرے مکتوب میں درج تھا کہ اصل کام محبت ہے بے محبت لوگ کہاں پہنچیں گے،
اس معنی سے بہت ہی زیادہ رنجیدہ ہے غم و اندوہ میں اس قدر نیچے چلا گیا ہے کہ سر نہیں اٹھا سکتا۔
میرے مفروضہ! تعجب ہے کہ میں نے آپ کے بارے میں جبکہ آپ محبت میں منفرد ہیں یہ کلمہ لکھا ہو، جس قدر
خود کرتا ہوں میرے دل میں نہیں آتا کہ میں نے یہ کلمہ لکھا ہو مگر چونکہ آپ نے لکھا ہے تو ضرور ہو گا۔
معلوم نہیں کس طرح یہ کلمہ قلم پر لکھا ہے اور اس سے کیا معنی مراد ہیں بہر حال آپ کے رنج و غم کا باعث ہوا ہے۔
موصوعہ بلانے درمندان از درد یوار می آید (دشمنوں کی بکراؤ آناش) درد دیا کرتا ہے
آپ نے اس کوئی خیال نہ لائیں آپ کی محبت تو ظاہر واضح ہے اس میں کسی کلام کی گنجائش نہیں ہر دو السلام علیکم۔

مکتوب ۱۹

حافظ عبد الرشید کی خدمت میں اپنے پیر شگیر حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ
کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَ سَلَامٌ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
سلام ہو] نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مرتلہ ہے اور اس پر بندوں کے
حقوق ہیں سے کوئی حق مثلاً قرض وغیرہ ہوتا ہے تو (فرشتے) اس کی روح کو آسمان کے اوپر نہیں لیجاتے
اور جب تک اس میت کی جانب سے حقوق کی ادائیگی نہ ہو جائے اس کو اوپر چڑھنے سے روک دیا جاتا ہے
اور جب حقوق ادا ہو جاتے ہیں تو اس بندش سے نجات پاتا ہے۔ ہمارے حضرت ولی اللہ تعالیٰ عنہ اس
بارے میں بہت فکر مند رہتے تھے آخر کار اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے آپ پر اس طرح منکشف فرمایا
گیا کہ یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جس کی روح کو اس دار دنیا میں ترقی (عروج) واقع
نہیں ہوا لیکن اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کے فضل سے دار دنیا میں ان تعلقات کے باوجود اس کی روح کو
ترقی (عروج) ہوئی ہے تو موت کے بعد بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مرضی سے اس کو ترقی (عروج) حاصل ہوگا
بخطاف اس شخص کے جو کہ (روحانی ترقی سے) محروم اور اس دنیا کا گرفتار رہا، اس کی ترقی وفات کے بعد
ان تعلقات سے رہائی حاصل کرنے پر موقوف ہے والسلام۔

مکتوب ۲

عاجی محمد جان طاعانی کے نام مضفہ قلبیہ (دل) کے بعض اسرار کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم انھیں اللہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں]
 جو جس طرح ہے تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلامتی ہو [مضفہ قلبیہ (دل) چونکہ
 دس اجزائے مرکب ہو کر اجتماعی حیثیت پیدا کر لیتا ہے اس لئے ان اجزاء میں سے ہر ایک کے ترکیبی و تصفیہ
 اودان میں متوقع کمالات کے حصول کے بعد ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کے ظاہر ہونے کی قابلیت
 پیدا کر لیتا ہے اگرچہ آئینہ میں شے کی صورت و مثال ظاہر ہے نہ کہ اس شے کا عین، جیسا کہ حقیقت
 جامعہ قلبیہ میں ہے کہ اس کا ظہور ظلی ہے لیکن یہ معاملہ عقل کی نظر سے خارج ہے۔

فریاد حافظ اس ہمہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست
 [حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے بلکہ سیالیک نادر قصہ اور عجیب بات ہے] اس مقام پر ظہور کے لفظ کا
 استعمال کرنا بھی میدان عبارت کی فنی کی وجہ سے ہے ورنہ وہاں ظہور بھی نہیں ہے۔ پس اس معرفت شریفہ کو
 سمجھ لیجئے کہ بیان معرفتوں میں سے ہے جن سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بعض خاص الخاص حضرات کو مخصوص
 کیا ہے اس معرفت کی تفصیل جیسی کہ ہوئی چاہئے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد دوم
 کے اس مکتوب سے جو کہ مولانا محمد صدیق کے نام سے تلاش کرتی چاہئے۔ یہ کمال جس کا ذکر کیا گیا ہے مقام
 قاب قوسین سے تعلق رکھتا ہے، ابھی تو اوڑنی کا معاملہ درپیش ہے اس مقام کے بارے میں کچھ بیان
 نہیں کر سکتا۔ میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی۔ مصرع

قلم اس جار سید و سر بنکست [قلم بہا تنگ پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]

الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله حمدی اکثر اطیب مبارک کافیه مبارک علیہ
 کا ایجب ویرضی والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا وعلی آلہ وصحبہ وعلی جمیع اخوانہ من الانبیاء والمرسلین
 وعلی آل کل واصحاب کل وعلی الملائکۃ المقربین کما یشی فی علو شأانہم وھی [اللہ تعالیٰ کا شکر ہے
 جس نے میں اس کی طرف ہدایت فرمائی اور اگر اللہ تعالیٰ نہیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، اللہ تعالیٰ کی بے حد حمد
 ایسی جو کہ ہر کھافے طیف مبارک ہے جیسا کہ وہ جاہل اور سبکدرا ہے اور صلوٰۃ و سلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 اور آپ کی آل و اصحاب اور تمام انبیاء و مرسلین اور ان کے آل و اصحاب پر اور مقرب و مقربین پر جو جیسا کہ ان کی بلند شان کا لائق و مستحق

مکتوب ۲۱

شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی آپ کو خود کمال ہونے اور دوسرے کو کمال کرنے کے درجات پر ترقیات عطا فرمائے اور سنتِ نالید کے راستہ پر استقامت و دوام بخشے۔ آپ کے مکتوبات گرامی کے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرت و مسرت کا باعث ہوئے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ خیر و عافیت سے ہیں اور فقرہ کی یاد سے فارغ رہے فکر نہیں ہیں۔ اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے۔ ایک عزیز نے کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم سے بناؤ یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کرے کیونکہ میں کسی دوسری قوم سے تعلق کی طاقت نہیں رکھتا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ گروہ کے ساتھ کمال محبت عنایت فرما کر ان کے فیوض و برکات سے کمال حصہ عطا فرمائے اور ان کے پوشیدہ اسرار و معانی سے میرا ب و شاداب کرے۔ محبت کا تعلق ہی ہے جو کہ محبت کرنے والے کو ہمیشہ محبوب کے ساتھ رکھتا، اس کی صفات کا ملکہ کے ساتھ منصف کرتا اور طالب کو مطلوب کے رنگ میں رنگ دیتا ہے، اور عشق کا جوش ہی ہے جو کہ سالک کو مشریت کے وجود سے ہلکا کر دیتا، انانیت (میں پن) اور سرکشی کے تنگ کو چھ سے رہائی دیتا، اور اس کو اپنے آپ سے بخود کر دیتا ہے اور از خود رفتہ کو اس مقدس بارگاہ میں جگہ دیتا اور قرب کی منزلوں تک پہنچاتا ہے، بیشک پہلے (ازل) سے ہی ہوتا آیا ہے۔ محبت ہی ہے جو کہ وجود کا سبب بنی ہے اور جس نے سلسلہ ایجاد کو حرکت دی ہے۔ محبت ہی ظہور و اظہار کا باعث بنی ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور کے میدان میں لاتی ہے۔ اولیٰ چیر جس نے تعین کو قبول کیا وہ محبت ہی ہے جو کہ سرورِ کائنات علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت ہے۔ اس محبت ہی کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رب العالمین (اللہ تعالیٰ) کے حبیب بنے ہیں اور تمام کائنات حب کے تقاضے اور محبت کے جوش سے وجود و ظہور میں آئی ہے۔

گر عشق نبوردے و غم عشق نبوردے چندیں سخنِ نغز کہ گفھے کہ شنیدے

(اگر عشق نہ ہوتا اور غم نہ ہوتا تو اس قدر نادر باتیں کون کہتا اور کون سنتا)

والسلام۔ امید ہے کہ اس فقیر کو کبھی کبھی دعا کے ساتھ یاد فرمایا کریں گے۔

مکتوب ۲۲

مولانا محمد ضیف کے نام، سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے کی تحریص اور صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و متابعت پر ترمغیہ ہیں اور ان کے غلط جواب میں جو کسان کے دوستوں کے حالات پر شکل کشا تحریر فرمادیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وحامداً ومصلياً علی رسولنا الکریم، اما بعد! پس روزِ مہر کے تمام امور و لائق حمد و شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کے لئے غافرت اور شریعتِ عالیہ و سنتِ منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیہ کے راستہ پر استقامت مطلوب ہے۔

میرے مخدوم اقرب قیامت اور تاریکیوں کے هجوم کا زمانہ ہے ایک دنیا ان تاریکیوں کے گرداب میں غرق ہے اور فرق ہوتی جا رہی ہے کوئی جوان مرد ایسا ہونا چاہئے جو اس طرح کے زمانے میں کسی سنت کو زندہ کرے اور کسی بدعت کو مٹائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے انوار کے بغیر سیدھا راستہ پانا بڑا محال ہے اور نبوت کے طریقوں کو اختیار کئے بغیر نجات تلاش کرنا محض دھمبہ ہے۔ صوفیہ کے طریق پر چلنا

اور محبت و اتینک پہننا حبیب رب العالمین (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ابتلاء کے بغیر ممکن نہیں ہے، آیہ کریمہ قل لرجل کلمۃ فحشون اللہ فاشیعونی یحببکم اللہ (دے بی) آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری ابتلاء کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا۔ اس بارے میں شاہد صادق ہے۔ اپنی سعادت اس

میں سمجھنی چاہئے کہ ہر کام میں مسکراؤ جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت پیدا کی جائے خواہ وہ کام عبادات سے متعلق ہو یا عبادات سے یا معاملات سے تعلق رکھتا ہو۔ عالم مجاز میں بھی جب کوئی شخص کسی کے محبوب سے مشابہت پیدا کر لیتا ہے تو وہ محبت کرنے والے کی نگاہ میں بہت زیادہ محبوب اور پیارا لگتا اور پسندیدہ و خوب صورت معلوم ہوتا ہے، اور اسی طرح محبوب کے دوست بھی محب کے نزدیک محبوب و عزیز ہوتے ہیں اور جن سے محبوب کو بغض و عناد ہوتا ہے محب بھی ان سے بغض و عناد رکھتا ہے۔ پس ظاہری

باطنی کمالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے وابستہ ہیں اور آپ ہی کی محبت کی میزان پر وزن کئے جاتے ہیں، پس سب سے افضل طاعت (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے) دوستوں سے محبت کرنا اور (ان کے) دشمنوں سے دشمنی کرنا ہے، کیونکہ یہ معنی فرط محبت سے ہی پیدا ہوتے ہیں اس لئے کہ دوست کو کچھ دالوں کی دوستی اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنے میں یہ شخص بے اختیار ہے اور اس بارے میں جنون (دیوانگی) رکھتا ہے، ان یومن احدکم حتی یقال اللہ یجنون (تم میں سے کوئی شخص ہرگز کمال، ایماندار نہیں ہوگا جب تک

رنگ اس کو مخمور نہ کئے گئیں) اور جو شخص ایسا نہ ہو جائے محبت سے بے بہرہ ہے۔ مصرع
تولی بے تیرا نیست ممکن

[محبوب سے محبت اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ اس کے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے] اس مقولہ پر اس جگہ کا رنبد
ہونا چاہئے نہ کہ صحابہ کبار (رضی اللہ عنہم) کے بارے میں، جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ جناب امیر
(حضرت علی) کرم اللہ وجہہ کی محبت اکابر صحابہ سے تبرا بیزاری کے بغیر ممکن نہیں ہے، انہوں نے غلط
سمجھا ہے کیونکہ دوستی کی شرط دشمنوں سے اظہار بیزاری ہے نہ کہ دوستوں سے بیزاری، اس لئے کہ حق سبحانہ
و تعالیٰ نے اصحاب کرام کے بارے میں **رَحْمًا مَّوَدَّةً بَيْنَهُمْ** (وہ آپس میں بہت جبران ہیں) ارشاد فرمایا ہے اور **وَحَدَّ**
زَحِيمٍ کی جمع ہے جو کہ براغدا کا صیغہ ہے پس ضروری ہوا کہ یہ بزرگ حضرات (صحابہ کرام) ایک دوسرے کے
ساتھ کمال درجہ کی مہربانی کے ساتھ موصوف ہوں اور چونکہ صفت مشبہ ہمیشگی پر دلالت کرتی ہے (اس سے)
لازمی ہوا کہ کمال مہربانی کی یہ صفت ان بندگوں کے درمیان ہمیشگی کے طریقہ پر موجود ہو اور ایک دوسرے
کے بارے میں بغض و کینہ اور حسد و عداوت جو کہ رحم کے منافی ہیں ان سے دائمی طور پر منفقود ہوں، حدیث شریف
میں آیا ہے: **اَوْحَدًا مَعِيَ يَامَقِي اَوْ بَكْرًا** (میری امت میں میری امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والے ہو بکر میں) بھلا
جو شخص سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہو اس سے امت کے حق میں کینہ و عداوت کیونکر تصور کیا جا سکتا ہے۔
اب ہم اصل بات بیان کرتے ہیں جو کہ مذکورہ بالا بیان کی تائید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں
محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے عداوت رکھنا سب سے افضل عبادت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: **كَيْفَا تَوْنِي كَيْفِي مِيرَةٍ لِّكَ** (تو نے میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام
نے عرض کیا: **يَا اَللّٰهُ** میں نے تیرے لئے نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور تیرا ذکر کیا۔ پس اللہ عزوجل نے
فرمایا: **اَلْبَتَّ نَمَازٍ تِرَةٍ لِّكَ** (نماز تیرے لئے دلیل روزہ وصال صدقہ سایہ اور ذکر نور ہے) پس میرے لئے تو نے کونسا عمل کیا؟
تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: **يَا اَللّٰهُ** آپ مجھے اُس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَے مَوْسٰی** کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی یا میرے کسی دشمن سے دشمنی رکھی؟ پس
موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا کہ وہ عمل المحب فی اللہ والمبغض فی اللہ (کسی سے اللہ تعالیٰ ہی کے لئے
محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دشمنی کرنا) ہے۔

جو مکتوب کہ مکملاً تیور لایا تھا اس میں درج تھا کہ **لِکَ اَلات** بیدار ہو اور نماز تہجد الوضو ادا
کرنے کے بعد اٹھا تھا کہ نہایت عاجزی کے ساتھ دعا کرتے ہوئے حضرت علی (عجلہ الفی ثانی قدس سرہ)
کی اور فلاں بزرگ کی نسبت خاص حاصل ہونے کی التجا کی، ایک لمحہ بھی نہ گذرا تھا کہ اس اس طرح کی

ایک نسبت ظاہر ہوئی تقریباً ڈیڑھ گھنٹی خوش رہا اس کے بعد آہستہ آہستہ کہہ گیا "اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ دعا کرتے ہی فوراً اس کی قبولیت کا کچھ اثر ظاہر ہوا اور ایک خاص نسبت نے ظہور کیا، لیکن تعجب ہے کہ آپ نے اپنے پیروں وغیرہ کی نسبت کے ساتھ دوسرے بزرگ کی نسبت کی بھی آنکھیں باوجودیکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ اگر کسی دوسری جگہ سے کوئی نسبت حاصل ہو تو اس کو بھی اپنے پیروں کی طرف منسوب کرنا چاہئے اور اپنی توجہ کے قبلہ کو منتشر نہیں کرنا چاہئے، شاید کہ اس سے آپ کی مراد حضرت عالی (مجدد الفثانی قدس سرہ) کی نسبت خاص اور اس بزرگ کی وہ نسبت ہو جو کہ حضرت عالی (قدس سرہ) سے اُس کو پہنچی ہے، پس اس تقدیر پر دونوں نسبتیں ہمارے حضرت (قدس سرہ) ہی کی ہوں گی۔

اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "دوستوں اور رشتہ داروں نے اپنے گھر پر (لے جانے) کی تکلیف کی جس کی وجہ سے وہ حلاوت ولذت باقی نہیں رہی۔" بوقت ملاقات بھی آپ اس بات کا اظہار کر رہے تھے اور پوچھ رہے تھے کہ اس بارے میں کیا کرنا چاہئے، میرے مخدوم! دعوت کو قبول کرنا خود سنت ہے، سنت کو بجالانے سے حلاوت میں فتور کس طرح واقع ہو سکتا ہے، لیکن اس (دعوت کو قبول کرنے) کے لئے شرائط ہیں جو کہ شرع کی کتابوں میں مذکور ہیں، مثلاً یہ کہ کھانا دیا و سمعہ (دکھانے اور سنانے) مکئے نہ ہو، حلال طریقے سے کیا گیا ہو، اُس مجلس میں ہوا ہو لعب نہ ہوں، عام دعوت نہ ہو، اور اسی قسم کی اور بھی شرائط ہیں، اگر دعوت میں یہ تمام شرائط پائی جائیں اور سنت قائم کرنے کی نیت سے قبول کر لی جائے اور کھانا کھانا اور خصوصیت منظور نہ ہو تو امیر ہے کہ ایسی دعوت کا کھانا کھانے سے باطن کی نسبت میں کوئی فتور واقع نہیں ہوگا۔ روایت میں آیا ہے کہ ولیمہ کی دعوت میں سنت قائم کرنے کی نیت سے حاضر ہونا چاہئے کھانا کھانے کی نیت سے حاضر نہ ہو۔ اور حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جس نے کسی شخص کو کسی نیت کے بغیر کھانے کی دعوت دی تو اس پر خطا (گناہ) لکھی جائے گی، اگر اس شخص نے اس دعوت کو قبول کر لیا تو اس پر دو خطائیں (گناہ) لکھی جائیں گی اور اگر شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہوئی تو اس دعوت کا قبول کرنا مسنون نہ ہوگا۔ کیا ضرورت ہے کہ اس کو قبول کر کے اپنے باطن کی حلاوت میں خلل ڈالے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اس جگہ کے دوست اس نسبت سے جو کہ آپ نے اس سفر میں غایت فرمائی تھی، ہر وہ ہونے ہیں، کیا تعجب ہے، واللہ رضی من کاس الکرام نصیب (بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے)۔" شیخ عوضؒ نے اس احقر سے متعلق جو مشاورات والے واقعات دیکھے ہیں اور آنسو و عالم علی اللہ علیہ وسلم و دیگر شائخ سے جو غایات و توجہات دیکھی اور سنی ہیں جو بلا تیمور اور ملا میر نوروز کے

خطوط میں درج تھیں امیدوار ہوا اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ اور آپ نے جو کیفیات ایک جوان کے بارے میں اور جو دوسرے جوان کے بارے میں لکھی تھیں وہ اچھی اور بلند ہیں، اے اللہ ہمارے ربی بھائیوں میں اضافہ فرما۔

آپ نے اپنے عزیز ہجر گوشہ کے انتقال کے بارے میں تحریر کیا تھا اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۵ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب کبھی کسی کی طرف لوٹ جانا ہے] اللہ تعالیٰ نعم البدل عنایت فرمائے اور قصائے الہی پر صبر و رضا عطا فرمائے۔ فانما المہر وہم من خیر ما للثواب [بس بیشک مہر وہ شخص ہے جو ثواب سے محروم رہے] حدیث شریف میں آیا ہے میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے تعجب میں ہوں کہ جب اس کو کوئی خیر (بھلائی) حاصل ہوتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور جب اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا اور صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز میں اچھا بدلہ دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی اجر دیا جاتا ہے جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف بڑھاتا ہے و السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم تم پر اور تمہارے پاس والوں پر سلامتی ہو۔

مکتوب ۲۳

جانان یکم کے نام، اقسام توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلق معارف کو توضیح و اختصار کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم [اللہ تعالیٰ جل شانہ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے]۔ اللہ تعالیٰ بخیر و برکت، محترمہ، مشفقہ، مکرّمہ کی ذات بابرکات کو اپنی بے انتہا عنایات میں شامل فرما کر مقامات قرب میں ترقی عطا فرمائے۔

انہر چی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے] آپ غور سے سنیں، توحید دو قسم کی ہے: توحید عوام اور توحید خواص۔ توحید عوام کہ طیبہ کالہ الہ الا اللہ کے مضمون کی تصدیق اور کافروں کے باطل معبودوں کی نفی کرنا اور معبود برحق کا اثبات کرنا ہے حالانکہ (اس توحید میں) حق تعالیٰ جل و علا کو اس کے ماسوا کے ساتھ محبت و گرفتاری اور دید و دانش میں شریک کرنا اور نفسِ انارہ کا جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت ہے انکار و تزارع

پایا جاتا ہے اور توجہ جلی خواص میں تصدیق مذکور کے باوصف دے دیتے ہیں، پہلا درجہ دل کو ماسویٰ اللہ کی محبت و گرفتاری اور اس کی دید و دانش سے خالی کر دینا ہے۔

توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر
[صاحب سیر صوفی کے نزدیک توحید کے معنی دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرنے سے خالی کر دینا ہے] اس کی توضیح یہ ہے کہ جب سالک رشید ذکر و فکر پر دل و مت کرتا ہے اور لہو و لعب اور ہر اس چیز سے جو کہ توجہ و تہماک کے منافی ہے روگردانی کرتا ہے اور عنایت ازلی طالب کے شامل حال ہوتی ہے بتدریج سلطان تذکر اس کے باطن پر اس حد تک غلبہ پالیتا ہے کہ باطن کا ذکر و وام حاصل کر لیتا ہے اور یاد کر کے تکلف سے نجات دیدیتا ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں سرایت نہیں کرتی اس کا ظاہر خواہ کسی چیز میں مشغول ہو غافل ہو یا حاضر، بیدار ہو یا نیند میں، باطن ہمیشہ ذکر و حضور میں رہتا ہے، خلوت و جلوت (تنہائی و مجلس) اس کے باطن میں یکساں ہے۔

از بروں در میان بازارم و ز دروں خلوتے ست بایارم
[میں باہر سے (ظاہر کے اعتبار سے) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطن کے اعتبار سے) یار کے ساتھ تنہائی میں ہوں]
اور جب باطن دائمی حضور و آگاہی سے منصف ہو جائے تو ماسویٰ کی محبت و گرفتاری کو آہستہ آہستہ زائل کر دے گا، اس کا علمی و حسی تعلق اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے جو کہ علم حصولی سے تعلق رکھتا ہے ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ ماسویٰ کو بھلا دینا اور غیر اللہ سے پوری طرح قطع تعلق کر لینا حاصل ہو جائیگا اس درجے تک کہ اگر ماسوا کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اس کے دل میں اس کا خیال نہ لگدے اس وقت اس بھول کے واسطے سے جو کہ دل کو ماسویٰ سے حاصل ہوتی ہے نہ وہ دنیا کی خوشی سے سرور ہوتا ہے اور نہ اس کی غم خواری سے رنجور، اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اولیاء کمال و ولایت میں سے پہلا کمال ہے۔ جانا چاہئے کہ اس کمال میں اگر جب باطن کو دوام حضور حاصل ہو اور وہ ماسویٰ کی گرفتاری سے رہائی حاصل کر چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری اپنی جگہ پر موجود ہے اور اس کی منازعت اور انانیت قائم ہے۔

خواص کی توحید کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ نفس حاضر اور اس کا اپنا علم حضوری بھی زائل ہونا شروع ہو جاتا ہے اور انانیت، ہمسری اور شرکت کے دعویٰ میں غفل پیدا ہو جاتا ہے اور وہ خود کو انانیت سے تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ انانیت و خودی اس سے زائل ہو چکی ہے اس وقت اگر توجہ و حضور ہے تو از خود بخود ہے کیونکہ عارف کا کوئی نام و نشان باقی نہیں رہا ہے اور اس کے یہ معنی نہیں کہ عارف

۹۷ اسوقت عین حق ہو گیا جو ازل سے جانہ و تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ہو گیا ہے۔ انا الحق کہتا اس مقام تک نہ پہنچنے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ فنا نیستی اور انا کے زائل ہونے کی صورت میں انا الحق کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور وہ سبحانی زبان سے نہیں نکال سکتا ہے

خیال کج مبراں جا و شناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست
(اس جگہ کج خیالی مدت کو اور پہچان لے رکھ) جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے۔ اس حالت کو فنائے نفس کہتے ہیں فنا کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہوتی ہے۔ پہلی فنا کا حاصل باطن کے آئینہ کو ماسو کے نقوش اور غیر اللہ کی صورتوں کے حصول سے خالی کرنا ہے خواہ وہ ماسویٰ اللہ افاق (universe) سے متعلق ہوں یا نفس سے (self) سے ہوں، یہ کمال تجلی افعال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری فنا جو کہ عارف کے علم حضوری کی نفی کے ساتھ اس کی اپنی نفی ہو جانا ہے تجلی صفات کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ ہے اہل اللہ کی سیر و سلوک کا خلاصہ و اہل کمال کے حال کا نسخہ، ابھی اس میں گفتگو کرنے کی بہت گنجائش ہے۔

مکتوب ۲۲

مرزا امان اللہ بیان پوری کے نام، اُن کے خطوط کے جواب میں جو کہ اُن کے اور اُن کے دوستوں کے حالات و اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقت کجہ معظمہ کا بیان و حدیث لی مع اللہ وقت کی تشریح اور حقیقت سرور کا ثبات علیہ ولی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقانیت و فضیلت بیان فرمائی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے میں اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے۔) برادر میر ضیاء الدین حسین نے برادر عزیز مسلم اللہ تعالیٰ سبحانہ من الزلل والافات (اللہ تعالیٰ اس کو تباہی و لغزشوں اور آفتوں سے سلامت رکھے) کا لکھی نامہ قابل قدر تحائف کے ہمراہ پہنچا کر مسرور کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ فیوض کے دروازوں کو ہمیشہ کھلا رکھے اور انہی عنایات و لطائف کے ساتھ سر بلند کرے اور جو کچھ آپ نے مولانا ابوالمظفر نمبرہ شیخ علم اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کے بارے میں دیکھا ہے کہ وہ گویا حضرت ایشاں (حضرت محمد و آلہ الفِ ثانی قدس سرہ) اُن کی طرف متوجہ ہوئے وہ اس لباس سے جو کہ وہ رکھتے تھے

عرباں پہنچے اور ان کو دوسرا لباس پہنایا گیا اور حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے فرمایا کہ آپ کے وقتی کوپٹا دیا گیا ہے، اور دوسرے واقعہ میں حضرت نے فرمایا کہ ہم نے اُن کو اپنے ساتھ لے لیا ہے، اس کے بعد سے اُن کا معاملہ دوسرا ہو گیا ہے۔ بہت مبارک ہے، امید ہے کہ حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی خاص نسبت سے واقعہ حاصل کریں گے اور اُن غایات سے جو کہ اس واقعہ میں آپ کے متعلق ظاہر ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لائیں کہ یہ بشارتِ عظمیٰ ہے اور جو کچھ آپ نے مجھ و عدم لاداک کے غلبہ کے بارے میں اظہار فرمایا تھا اور لکھا تھا کہ دوسری حالت اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی (یہ حالت) سب سے الگ ہے۔ بیشک جو نسبت کہ وہاں اور بارے تعلق رکھتی ہے وہ تمام نسبتوں سے الگ ہے اس کے لاداک سے عاجز ہونے کے سوا اور کیا نصیب ہو سکتا ہے۔ جو واقعات کہ محمد شاہ نے دیکھے ہیں وہ واضح ہیں، بظاہر وہ قطبِ وقت کے ساتھ بڑی مناسبت رکھتا ہے اور اس کے انوار و بکات سے امیدوار ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، واقعات بشارات ہیں، ہمارے بزرگوں نے ان پر اعتماد کھلی نہیں رکھا ہے جو کچھ بیداری میں پیش آئے وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔

جو غلام آقا ہم ہمہ رآفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لیے سب کچھ آفتاب ہی سے کہتا ہوں میں شب بھی نہ شب پرست ہوں جو خواب کی بات کہوں]
اور وہ واقعہ کہ جس میں پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام حضرات نے آپ کو کعبۃ معظمہ کے اوپر لے لیا اور کعبہ کی دیوار کے پورا کرنے کا امر فرمایا اور فرمایا یہ کام (تجہ سے متعلق ہے) اوفیکیل کے بعد ان حضرات فرمایا کہ جامہ (غلافِ کعبہ) بھی تو ہی پہنا۔ آپ حضرات کی امداد کو کعبۃ معظمہ کو جامعہ مبارکہ (غلاف) پہنایا، اس کے بعد سب حضرات نے مبارکباد دیکر مصافحہ کیا، بہت اعلیٰ ہے، اس سے کعبۃ معظمہ کے ساتھ کامل مناسبت معلوم ہوتی ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ اس کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے حقیقت کعبہ حقائقِ مخلوقات و حقیقتِ واجبیہ جل سلطانہ کے درمیان جو کہ مترسارِ حدیثِ ذاتِ تعالیٰ و تقدس ہے برزخ ہے کیونکہ کعبہ مخلوق کا مسجدِ الیہ ہے (اسی لیے) اس کی حقیقت تمام مخلوق کے حقائق سے ضرور ممتاز ہونی چاہئے۔ چونکہ مسجدِ ذاتِ حق سبحانہ ہے (اس لیے) کعبہ کی خلقت بھی اسی مقدس بارگاہ سے ہونی چاہئے۔ ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس اللہ تعالیٰ بصرہ ملا قدس نے اس مکتوب گرامی میں جو کہ مکتوبات کی تینوں جلدوں میں سے کسی میں شامل نہیں ہے لکھا ہے کہ حقیقت کعبہ ذاتِ الہی تعالیٰ ہے اس لیے کہ مسجدِ حقیقت میں وہی مقدس مرتبہ ہے۔ ہذا جاننا چاہئے کہ مسجد اگرچہ ذاتِ بیچون ہے

لیکن اعتبار مسجودیت کو اس کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے عزت بڑھ رہی ہے ذات سے جو کہ نسبتوں اور اعتبار سے پاک ہے نیچے کے درجے میں ہوگا اور دید و دانش و گرفتاری میں متمیز ہو جائے گا۔

اوپر آپ نے دوسرے واقعہ میں لکھا تھا کہ حضرت ایشان (قدس سرہ) فقیر کے سر کو اٹھا کر فقیر کی پیشانی کا بوسہ دیکر فرماتے ہیں کہ خبردار ہو جا۔ فقیر دیکھتا ہے کہ تمام عالم کی توجہ خواہ آفاقی ہو یا انفسی پوری طرح فقیر کی طرف ہے چنانچہ اگر وہ اس توجہ سے محروم رہ جائیں تو سب لاشے (معدوم) ہو جائیں۔ میں دیکھتا ہوں کہ فقیر کا حلیہ بعینہ حضرت عالی کا حلیہ ہے اور یہ حالت واضح طور پر دیکھتا ہے، حیرت بہت بڑھ گئی کہ یہ کون دیکھتا ہے اور کس تہذیب کا شاہد کرتا ہے، حضرت فرماتے ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہی ہیں جیسا کہ نظر آ رہا ہے میرے معدوم! جو کچھ آپ نے واقعہ میں دیکھا ہے اگر خارج میں ایسا ہو تو قطب لاقطاب کا مقام ہے اور تمام عالم کا اس طرح پر توجہ کرنا اس سے تعلق رکھتا ہے، اس کا لب لباب یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید صادق آفاقی الشیخ ہونے کی وجہ سے شیخ کی مخصوص حالت کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے اور شیخ کے ساتھ اتحاد پیدا کر لینے کے وقت اپنے آئینے میں شیخ کے کمالات کو مطالعہ کرتا ہے۔ قطبیت کے وہ معنی جن کے ساتھ اس کا شیخ متصف ہے اگر وہ اس وقت اپنے اندر رہے تو کیا تعجب ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قطب کے معاون و مددگار اس معنی کو اپنے اندر شاہد کرتے ہیں اگرچہ اصالت کے طور پر یہ خدمت قطب کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کی تبعیت و طفیل سے اس کے مددگار بھی اس خدمت میں اس کے شریک ہوتے ہیں جیسا کہ عالم مجاز میں یہ حقیقت فہلا اور سلاطین میں ثابت ہے، بادشاہ کی طرف سے وزارت کا منصب ایک شخص کے لئے ہوتا ہے لیکن اس کے ارکان سلطنت بھی اسی کی طرح مخلوق کا مرجع (جائے رجوع) ہیں۔

جاننا چاہئے کہ ایک جماعت خواب و واقعہ میں اپنے آپ کو بادشاہ یا قطب وقت دیکھتی ہے اور بیداری میں ان میں سے کسی کے لئے بیداریات ثابت نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہت یا قطبیت کی صفت ان میں موجود ہے لیکن ضعیف ہے اس قابل نہیں ہے کہ عالم شہادت میں ظہور پائے، اس کے بعد یہ دو حال سے خالی نہیں ہے، اگر اس شخص نے قوت حاصل کر لی تو اس قابل ہو گیا کہ عالم شہادت میں ظاہر ہو جائے تو وہ شخص اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت سے عالم شہادت میں بادشاہ ہو جائے اور قطب بھی بن جائے اور اگر اس قدر قوت پیدا نہ کی تو اسی مثالی ظہور کے ساتھ جو کہ بہت ہی ضعیف ظہور ہے کفایت کرتا ہے اور بقدر قوت ظہور پاتا ہے وہ واقعات بھی اسی قسم کے ہیں جو کاس لائے کے طالبان دیکھتے ہیں اور خود کو بلند مقامات میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ ارباب ولایت کے مناصب پر فائز ہو گئے ہیں،

ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ اللہ تعالیٰ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے حضرت کی خدمت میں عرضداشت پیش کی کہ قطب الاقطاب ہونے کی بشارت جو کہ عالم غیب سے آتی ہے اس کی کوئی اصلیت ہو یا نہیں؟ حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام قطبیت کے کمالات کے حصول کی بشارت ہے نہ کہ منصب قطبیت کے حصول کی جو کہ علم کے ساتھ مشروط ہے کیونکہ صاحب منصب کو اس کا علم ہوتا ہے انتہی کلام الشریف۔ آپ نے اس واقعہ کے ذیل میں لکھا تھا کہ بہت سے حقایق و معارف ظاہر ہوتے اور گزر جاتے ہیں اور ہر ایک کی حقیقت پر اطلاع دیتے ہیں، اگر اس میں سے نہ لے بھی ظاہر ہو جائے گا (تو) نظام عالم میں خلل آجائے۔

قلم میں جا رسید و سر بکست [قلم بیان تک پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]۔
بیشک خاص بندوں پر ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جو عوام کے حوصلہ و سمیت سے باہر ہیں ان کا عوام سے چھپانا ضروری ہے اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو فتنہ و فساد کا سبب بن جائیں اور بعض امور اس قسم کے ہیں کہ خواص سے بھی ان کا چھپانا ضروری ہے کیونکہ وہ امور بعض خاص بزرگوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مگر اجازت سے بیان کر سکتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ اس ذمہ بمقدار پر گذرتا ہے اس کو کس زبان سے بیان کرے جو کچھ قول و فعل سے صادر ہوتا ہے دیکھتا ہے کہ تمام صفات قولی و فعلی و حسی و حرکتی پوشیدہ اور علانیہ سب کچھ دوسری جگہ سے ہیں اس میں ہیکل و پیکر (جسم و صورت) کو اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے یہ قالب جدا ہے اور اس کا درک (پانا) بھی قالب سے جدا ہے اور اس کا اور تمام عالم کا عدم ہونا ظاہر ہے اور انکھاس معنی کے حاصل کرنے میں اندھی ہے شاید کہ آپ نے قالب و پیکر سے انسان کے ظاہر و باطن کا مجموعہ مراد لیا ہو نہ کہ صرف ظاہر جیسا کہ قالب سے عام طور پر یہی قیاس ہوتا ہے کیونکہ یہ صفات حقیقت میں باطن کے ساتھ قائم ہیں نہ کہ ظاہر کے ساتھ اور جب عارف اپنی ذات کے عدم ہونے پر مدانا و بیتا ہو جاتا ہے اور حالت فنا کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کی طرح صفات سے خالی پاتا ہے اور عین صرف اور جامد محض خیال کرتا ہے اور ادراک و شعور کو دونوں (ظاہر و باطن) سے منسوب (نفی کیا ہوا) دیکھتا ہے بلکہ حقیقت میں فنا و بقا باطن کی صفات میں سے ہے اور بس، عارف کا ظاہر ہمیشہ شریعت کی صفات پر (قائم) رہتا ہے اور اس نے دو بینی (دو دیکھنے) سے نہائی نہیں پائی ہے اور توحید کے ساتھ وابستہ نہیں ہوا ہے باطن قرب کے درجات میں ہے اور ظاہر اس سے منزلوں دور ہے، ظاہر کے حق میں کمال یہ ہے کہ وہ باطن کے حالات پر اطلاع پائے احوال خاص باطن کے لئے ہیں اور اگر سالک

اربابِ علم میں سے پہلے احوال کا علم ظاہر کے لئے ہے اور جب ظاہر اس کے علم سے خالی ہو گا تو (مبشر) بدعہ و اضطراب میں رہے گا یہاں تک کہ جو مقدر ہے وہ پورا ہو جائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ صبح کی فرض نماز میں ایک وار (کیفیت) پیش آیا جو کہ کسی اور وقت میں نہیں تھا، خیال میں ایسا ظاہر کیا گیا کہ یہ وہ حالت ہے کہ جس کے بارے میں آنحضرت ص و عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے لی مع اللہ وقت (الحديث) [میرا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے] فرما کر خبر دی تھی اور ایسا بتایا گیا کہ یہ حالت و نسبت آنسور علیہ و علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ مقرب فرشتے اور نبی مرسل کی حالت و درجہ ہے اور پہلے کہ اس جگہ اسم کا اطلاق بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس دولت کا حاصل ہونا اولو العزم پیغمبر کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے ہے امت میں سے جس کو بھی اس دولت سے نوازتے ہیں اس نعمت کا ایک نعمت مل جاتا ہے الی آخرہ۔

میرے مخدوم اجازت ہے کہ امت کے بعض کامل افراد کو اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس خاص دولت سے تبعیت وراثت کے طریقہ پر حصہ مل جائے کیونکہ خاص خادم اپنے مالک کے پس خوردہ سے امیدوار ہیں لیکن کبھی یہ معاملہ حقیقت کے طریق پر ہوتا ہے اور کبھی ظل کے ساتھ مشابہ ہونے کے طریق پر ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ لی مع اللہ وقت کا بھید یہ ہے کہ آنسور علیہ و علیہ السلام کی حقیقت تمام موجودات ممکنہ کے حقائق پر فوقیت رکھتی ہے خواہ وہ انبیاء مرسلین کے حقائق ہوں یا ملائکہ مقربین کے حقائق، نیز وہ حقیقت بمنزلہ کل ہے اور دوسرے تمام حقائق اس کے اجزاء کے مانند ہیں، پہلی چیز جو غیب کی کہیں گاہ سے ظہور کے میدان میں آئی اور صادر ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت ہے اور مرتبہ لائعین کا سب سے پہلا لائعین بھی وہی حقیقت محمدیہ ہے جو کہ تعین حتمی ہے وجود و ایجاد سب محبت ہی کی فروعات ہیں اور کہا سنا اور محب و محبوب بھی اسی کا ثمرہ ہیں کیونکہ حب ہی ہے جس نے غیب الغیب کے قفل کو کھولا ہے اور وجود و ایجاد کے کارخانہ کو پھیلایا ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور دیا ہے اور محبت ہی کا جوش ہے جس نے محبوب کے اسرار کو روشن و ظاہر بنایا اور عشق ہی کی آواز ہے جس نے کہ اس کے جمال و کمال کو پوشیدگی کے پردے سے نکالا، اگر یہ عشق نہ ہوتا تو جمال لازوال سے پردہ کون کھولتا اور اس کے کمال کی شہرت دنیا و اولیٰ دنیا کے کانوں تک کون پہنچاتا ہے

گر عشق نبودے و غم عشق نبودے چند ہی سخنِ نغمہ کہ گنتے کہ صندوقے

(اگر عشق اور اس کا غم نہ ہوتا تو اس قدر زنا و بائیس کون کہتا و کون سنتا) یہاں سے معلوم ہوا کہ حسن خود بے پردہ ہونا چاہتا ہے اور جمال چھپنے کا خیال نہیں رکھتا ہے

پری روتاب مستوری ندارد چو در بندی ز روزگار سر بآرد
 (پری چہرہ چھپنے کی تاب نہیں رکھتا، اگر تو دروازہ بند کرے گا تو وہ وقت (سوراخ) سے سر نکال لے گا)۔
 کیونکہ حسن کے لئے عشق لازمی ہے اور جمال کے لئے محبت و انگیر ہے۔

ہر کجا حسن می نماید روئے می نہد سر سجود عشق آں سوئے

[جہاں بھی حسن جلوہ نما ہوتا ہے عشق اس طرف سر سجود ہو جاتا ہے]

اب ہم اصل بات کی طرف رجوع کرتے اور کہتے ہیں کہ اس بیان سے ثابت ہوا کہ جو قربا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کو ذات اقدس تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ کسی دوسری حقیقت کو نہیں دیکھ سکتا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت ممتاز ہو گا اور کسی پیغمبر اور فرشتہ کو اس وقت میں گنجائش نہ ہوگی، ہاں
 اگر کسی کی حقیقت کو اس حقیقت الحقائق کے ساتھ طفیلی ہونے یا تبعیت کے طور پر کچھ الحاق اور انطباق
 حاصل ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ طفیلی ہو کر اس دولت میں شریک ہو جائے لیکن چونکہ اصلیت و تبعیت کا
 فرق ہمیشہ باقی و قائم رہے گا اس لئے ہر لحاظ سے شریک ہونے کی نفی کی گئی ہے، بلکہ اگر شرکت ہو تو وہ صورت
 شرکت ہے اور حقیقت میں کچھ شرکت نہیں ہے۔ خادم کو محمدؐ کے ساتھ کیا شرکت اور طفیلی کو اصل کے
 ساتھ کیا مساوات، اور یہ الحاق و اتحاد حقیقت بعض کامل ترین افراد میں ثابت ہو اور چونکہ اس حقیقت الحقائق
 کیلئے مراتب و منزلات میں ظلال و تشکیلات کے ظہور ہیں (اس لئے) جب کوئی سالک ان ظلال میں ہو
 کسی ظل میں پہنچتا ہے اور ظل اور اصل میں تمیز نہیں کر سکتا تو وہ خیال کرتا ہے کہ اس حقیقت کو پہنچ گیا ہے
 اور اس خاص وقت میں شریک ہو گیا ہے (حالات) ایسا نہیں ہے یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی
 قسم ہے۔

سوال، لی مع اللہ کے مقام کا ظل بھی آں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خصوصیت
 رکھتا ہے اور کسی دوسرے کو آپ کے ساتھ شرکت نہیں ہے پس جو شخص کہ اس مقام کے ظل کو پہنچ جائے تو
 اس شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص مقام میں حقیقی طور پر شریک ہو جانا چاہئے۔ ہم اس کے جواب
 میں کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیاء کرام و ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام
 پر اس مقام کی اصل کے اعتبار سے ہے جو کہ قرب کے تمام مقامات سے اوپر ہے نہ کہ اس مقام کے ظل کے
 اعتبار سے، اس لئے کہ یہ توقیت وہاں مفقود ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء و ملائکہ کے مقامات کے اصول اس
 ظل سے اوپر ہوں، اگرچہ ان کے مقامات کے ظلال اس ظل سے نیچے ہوں۔ اگر کہا جائے کہ اس ظل کا ان ظلال پر
 توقیت رکھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دوسروں پر فضیلت کے باعث ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں

کہ اس ظل کی ان ظلال پر فوقیت دوسروں کے اصول کی اس ظل پر فوقیت کے باوجود جزئی فضیلت کا موجب ہے نہ کہ کلی فضیلت کا جو کہ بحث سے خارج ہے کیونکہ ہر شخص اپنے مقام کی خصوصیت کے اعتبار سے دوسروں پر فضیلت رکھتا ہے لیکن یہ فضیلت جزئی ہے، اگرچہ ایک جزئی فضیلت اور دوسری جزئی فضیلت میں بھی فرق ہے کیونکہ یہ ظل تمام ظلال پر فوقیت رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے، اس کے باوجود اصول پر نظر کرتے ہوئے یہ فضیلت جزئی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جولی مع اللہ وقت فرمایا ہے وہ اصل کے اعتبار سے فرمایا ہے جو کہ تمام مقامات پر فوقیت رکھتی ہے، ظل کے اعتبار سے نہیں فرمایا کیونکہ فوقیت وہاں نہیں ہے پس سالک جو کہ ظل کے مقامات میں شرکت کا گمان پیدا کر لیتا ہے (یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہوگا۔

سوال: ان اکابر میں سے ہر ایک کی حقیقت دوسرے کی حقیقت سے ممتاز ہے اور کسی شخص کو اصالت کے طور پر کسی دوسرے کی حقیقت میں شرکت نہیں ہے پس ہر کسی کا وقت ممتاز ہوگا اور اس کے خاص وقت میں کسی دوسرے کو کوئی دخل نہ ہوگا پس ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ کونسی خصوصیت ہوگی کہ جس کے اعتبار سے آپ نے لی مع اللہ وقت فرمایا۔ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہر کسی کے خاص وقت میں اگرچہ دوسروں کی شخصی شرکت نہیں پائی جاتی لیکن نوعی شرکت موجود ہے جو کہ مماثلت کا سبب ہے کیونکہ ہر حقیقت کو دوسری حقیقت کے ساتھ کچھ نہ کچھ اشتراک ہے اور تمام حقائق حقیقت الحقائق میں درج ہیں اور حقیقت الحقائق کو دوسرے تمام حقائق کے ساتھ کچھ بھی اشتراک نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو ان کے ساتھ شرکت نوعی ہوتی جس سے مماثلت ثابت ہوتی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص وقت میں دوسروں کو نہ نوعی شرکت ہے اور شخصی شرکت۔ ایک دوسرا جواب یہ ہے کہ حقیقت آل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت الحقائق وہ کل ہے اور دوسروں کے حقائق اس کے اجزاء کے درجے میں ہیں اور یہ مسلم ہے کہ جو کمال جزو کے لئے ثابت ہے وہ کل کے لئے بھی ثابت ہے، لیکن اس کے برعکس ثابت نہیں ہے پس دوسروں کے کمالات میں ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرکت ثابت ہوگئی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (مخصوص) کمال میں دوسروں کو شرکت نہیں ہوگی اور حدیث لی مع اللہ وقت صادق و ثابت ہوگی۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں کے حقائق اسمائے کلی کی جزئیات ہیں یا ان اسماء کی جزئیات کی جزئیات ہیں ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلا الصلوٰۃ والسلام کو بھی ان میں شرکت ہے اس لئے کہ جو شخص جزو کے جزو سے موسوم ہو وہ صاحب اسم جزئی کے دائرہ کے تحت ہے اور یہی نسبت صاحب اسم جزئی کو صاحب اسم کلی کے ساتھ ہے پس سمجھ لیجئے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی عبارت سے فوری طور پر فہم

اس طرف جاتا ہے کہ صاحب عبارت کے وقت کو درو سروں کے وقت پر فوقیت اور عدم مماثلت و
مشارکت ہے اس عبارت کے صدور میں خصوصیت محض کافی نہیں ہے پس اس عبارت کا مقصد در محل
صدور آل سرو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نہ کہ کوئی اور کیونکہ (اس میں) فوقیت و عدم مماثلت مشارکت
منفوقہ ہے اگرچہ خصوصیت ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز طبقہ میں بیٹھا تھا ادیکھتا ہوں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اہم کہ ہے کہ آج تیرے عقد کا
دن ہے، میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ تیرا عقد کرتا ہوں، اس وقت فقیر پر ایسا ایسی حالت ہے کہ جس کو
بیان نہیں کر سکتا، فرمایا کہ ہم نے دنیا اور آخرت کو تیرے ہر مہر پر دیدیا، جو جانا چاہئے کہ حق تعالیٰ شانہ
کے ساتھ عقد کرادنا شاید اللہ تعالیٰ کے اس ام کے ساتھ عقد ہو جو اس شخص کا مبداء تعین ہے یا اس ام کے
اصول کے ساتھ (عقد مراد یہی ہوگا کہ شیون و اعتبارات ذاتیہ پر ختم ہوتے ہیں اور عقد مراد اسم یا
اس ام کے اصول تک وصول اور اس ام کا وصول اس کے ساتھ فنا و بقا کا حصول ہے کہ ولایت اور اسلام
حقیقی کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہے، چنانچہ شیخ شرف الدین یحییٰ میری قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک
تو اپنی ماں سے بغضی نہ کرے مسلمان نہیں ہوگا یعنی جب تک تو اس ام کے ساتھ جو کہ تیرا مبداء تعین ہے متحقق
نہیں ہوگا مسلمان نہیں ہوگا مختصر یہ ہے کہ جب تک معاملہ اصول کے ساتھ یا اصولی اصول کے ساتھ ہے
فنا و بقا اور حصول و تحقق کی نسبت کا حاصل ہونا متصور ہے اور جب کام اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور
اصول فطری کی مانند راستہ میں رو جاتے ہیں اور معاملہ ذات غیب تعالیٰ سے جا پڑتا ہے تو ذکر وہ بالا نسبتوں
میں سے کچھ بھی وہاں متصور نہیں ہوگا۔ آیہ مبارکہ لَقَدْ يُولَدُ وَلَمْ يَكُنْ لَدُنْهُ شَيْءٌ مِّنْ شَيْءٍ (اس نے
کسی کو نہیں جنا ہے اور نہ وہ کسی جانیگا اور نہ اس کی مثل کوئی ہے) اسی مقام کا پتہ دیتی ہے۔

لا وہو ناں سرلے روز بھی باز گشتند جیب و کیسے ہی

(لا وہو ناں سرلے روز ہے) اس حال میں نہیں لڑتے ہیں کہ جیب اور فصلی خالی ہوتی ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ دنیا و
آخرت کو تیرے ہر مہر پر دیدیا ہے یعنی جو کچھ کہ اسم کے ساتھ مناسبت لکھا ہے اور اس ام کی جامعیت کے لائق ہے جیسا کہ
ہائے حضرت (عجلہ الفی ثانی قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ ہر شخص کی بہشت اس ام الہی (عجلہ ثانی) کے ظہور سے جلالت و جود
اس شخص کا مبداء تعین ہے اور اس ام نے اشجا و انہار اور حور قصو کے لباس میں ظہور فرمایا ہے، اسکا الہی (عجلہ ثانی) کی
بلندی پستی اور جامعیت عدم جامعیت میں تفاوت و فرق کے مطابق جنت کے درجات میں بھی تفاوت و فرق ہوگا۔
اور ہو سکتا ہے کہ مراد آل سرو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد ہو کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

شرعیوں اور احکام الہی جل و علا کے مظہر میں تو یہ عقد شریعت کے ساتھ ہو گا خواہ ظاہر شریعت کے ساتھ ہو یا ظاہر و باطن دونوں کے ساتھ ہو اور عقد سے کنایہ احکام شریعی کے ساتھ آراستہ ہونا اور سنن پسندیدہ کے ساتھ مزین ہونا ہے اور شریعت کا باطن حقیقی اسلام ہے اور اس کے ساتھ متصف ہونا اولیاء اللہ کے قدموں کا انتہائی مقام ہے، اور ہر مسئلہ ہے کہ عقد سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کے ساتھ وابستگی ہو جو کہ حقیقۃً انکشافی ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔

آپ نے دوسری جگہ لکھا تھا کہ "اس حالت میں ظاہر کیا گیا کہ یہ مقام لاتین ہے؟" آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ جہاں تک سیر و سلوک ہے تمام ترقی و عروج مراتب تعینات میں ہے، مراتب تعینا کے اور قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے اگرچہ عروج کے وقت بلا تعین ظاہر ہو حقیقت میں تعین کے پردے کے بغیر نہیں ہے، لاتین محض میں قدم رکھنا واجب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے، ہاں اس بارگاہ میں نظری وصول شاید محال نہ ہو۔

آپ نے قبر کا معاملہ منکشف ہونے کے بارے میں تحریر کیا تھا اور لکھا تھا کہ "قبر میں میری ایسی حالت ہے جو کہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتی شرح و بیان سے باہر ہے اس کا وقت و حال دوسرا ہے جو کہ اس عالم کے مانند نہیں ہے اس مقام میں سرور و حضور اُس عالم سے ہے کہ عالم دنیا کو مطلق اس کا تصور اور خبر نہیں ہے" بیشک قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے جو شخص مر گیا پس اس کی قیامت قائم ہو گئی جو معاملہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے اس کا آغاز قبر سے ہوتا ہے، قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک بلر ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے، تمام دنیا فانی و مہلکات اور مثالی نمونوں کا مقام ہے۔ لایشفی علیہ ولا یروی عطشان (کسی علیل کو شفا نہیں بخشتے اور کسی پیاسے کو سیراب نہیں کرتے) میں اسی کا پتہ دیا گیا ہے، مطالبہ صابق کو اس سے سیری حاصل ہے اور نہ پیاسے کو سیرابی ہے، کسرا یب یقیحۃ یتجسبہ الظن ان ماء (اس سیراب وہ جگہ جس پر پانی ہونے کا دھوکا ہوتا ہے) کی طرح جو حیل میدان میں ہے جس کو پیاسا سمجھتا ہے کہ پانی ہے۔ (یہ دنیا) کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے اور طاعت و عبادت کی جگہ ہے۔ (یہ دنیا) آخرت کے لئے کھیتی ہونے سے زیادہ نہیں ہے کہ آخرت ہی ظہور

اصل کا محل ہے اور بطریق کمال (قادیدار الہی) کا مقام ہے اور اس (آخرت) کا معاملہ ہر رخ صغریٰ سے شروع ہوتا ہے جو کہ قبر ہے۔ مَنْ کَانَ یَرْجُوَ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ (جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا امیدوار ہے پس اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے والا ہے) پس قبر کا معاملہ دنیا کے معاملات کی مانند نہیں ہے اگرچہ ہر رخ ہے لیکن وہاں اُس مقام (آخرت) کے معاملات غالب ہیں ہاں نمازی

جو کہ دنیا میں اصل کا نشان رکھتی ہے اور غلطی ظہورات سے اعراض کرنے والی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے درمیان جو پردہ ہے وہ نماز میں اٹھا دیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر لے پس اللہ تعالیٰ سے اس حالت کو طلب کرنا اور اس کی رغبت کرنا چاہئے۔ نماز صورت کے اعتبار سے اگرچہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے اس لئے کہ یہ مومن کی معراج ہے اور جو چیز کہ آخرت سے تعلق رکھتی ہے (یعنی دیندارانہ) وہ اس میں کچھ حصہ ملا دیتی ہے (یعنی دنیا میں مشاہدہ کرا دیتی ہے)۔

میرے محترم! آپ کا ایک خط اس خط کے بعد کہ جس کو کہ میرضیاء الدین حسین لایا تھا پہنچا اس خط میں لکھا ہوا تھا کہ ان دنوں میں ایسے حالات گذر رہے ہیں کہ یہ بندہ ان کے لگنے اور بیان کرنے سے عاجز ہے۔ اکثر نماز میں ایسی حالت پیش آتی ہے کہ شرع و بیان سے باہر اور کیفیت سے ماوراء ہے عجیب و غریب امور و اسرار وارد ہوتے ہیں الی آخرہ۔ (بیشک) فرض نماز ان کمالات میں جو کہ اوپر بیان ہو چکے ہیں تمام نمازوں سے ممتاز ہے، قرب فرائض کو قرب نوافل سے کیا نسبت، ان کمالات کی ابتدا میں نوافل کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور انتہا میں یہ حالت (قرب) فرض نمازوں پر موقوف ہے اور اس (نماز) کے باہر گویا معطل اور بیکار ہے، حدیث شریف ارحمٰنی یا بلال (لے بال) جو کہ نماز کے ساتھ راحت پہنچا) گویا اس کمال کا پتہ دیتی ہے، کیونکہ فرائض ہی ہیں جو کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعوت (اذان) سے وابستہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راحت کو اس میں فرمایا۔ نوافل کا دائرہ وسیع ہے حضرت بلالؓ کی دعوت (اذان) کے ساتھ قید اور ان کے بلاوے پر موقوف نہیں ہیں، ان کی زیبائش و آرائش فرائض کے لئے ہے جو کہ بے نشان کا کچھ پتہ و نشان رکھتے اور مطلوب کی کچھ خبر لاتے ہیں۔ رع

وہ بیچ اگر سرمایہ گراں مہر کنارا آید (اگر وہ چاند محبوب، میری آغوش میں آجائے تو گریبان مجھ علیٰ ہوا) جانا چاہئے کہ وہ آداب و نوافل جو کہ فرائض کو مکمل اور پورا کرنے والے ہیں وہ فرائض میں ہی شمار کئے جاتے ہیں ان کی رعایت جس قدر زیادہ کی جائے گی فرض کا نتیجہ اسی قدر زیادہ اچھا نکلے گا بلکہ جو کہ سنتوں میں بھی یہ نسبت اثر کرتی ہے کہ گویا وہ فرائض کو مکمل کرنے والی ہیں اور یہ اس مکتوب کا اظہار چاہئے، الحمد للہ اولاً و آخراً (اولاً کا ترجمہ تعالیٰ کا شکر ہے) والصلاۃ والسلام علی رسولہ محمد والہ و آلہ و سلم و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و علی الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین۔ آمین۔

مکتوب ۲۵

مرزا عبید اللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ خطہ کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر مرتب کا ایک مخصوص فیض ہے۔

حمود و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد جناب برادر عزیز مرزا عبید اللہ بیگ کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کا مکتوب گرامی جو موصیاء الدین حسین کے ہمارے چچا صاحب نے لکھا چونکہ اعلیٰ درجہ کے احوال و اذواق پر مشتمل تھا معنوی، لذات بخش، اللہ تعالیٰ ہمیشہ ترقیات پر فائز رکھے اور سنت غالبہ کے اتباع پر استقامت عطا فرمائے، فعل الحکیمہ تعالیٰ لا یغفلوا عن حکمت (حکیم اللہ تعالیٰ کا فضل اس کی حکمت سے خالی نہیں ہوتا)۔ صوبہ دکن کی طرف جانے میں بظاہر کوئی ٹھکرت ہوگی، ہر زمین کے فیوض مختلف اور ہر شہر کی خاصیت الگ اور ہر بستی کے ساتھ معاملہ جدا ہے بصیرت والے لوگ ہر قطعہ زمین سے مخصوص فیض حاصل کرتے ہیں اور ہر زمین سے کوئی کمال اٹھ کر رہے ہیں۔ ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس اس زمانہ میں جبکہ سلطان وقت کے ہمراہ شہر لاہور میں تشریف رکھتے تھے شروع کے ایک دو مہینے حاجی سوائی کے کوچ میں خواجہ قاسم کی پرانی چوٹی میں اقامت پذیر تھے وہاں بشیار اسرار و معارف کہ جن میں سے اکثر اشیاء کے فنا و عدمیت کے کمالات اور عارف کے عدم محض کے ساتھ مل جاتے سے تعلق رکھتے ہیں فائض ہوتے تھے اور آپ بیان فرماتے تھے۔ اور وہ مکتوب جس کا عنوان قل آئی علی الانسان حیث من الذہر لکن شیدا مذکور ہے دیگر چند مکتوبات کے ساتھ جو اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا گیا ہے۔ چونکہ وہ چوٹی بہت پرانی تھی دوسری چوٹی میں جو کہ کوچہ نما میں تھی منتقل ہو گئے قبل اس کے کہ اس چوٹی میں نقل ہوں آپ نے فرمایا کہ اس جگہ میں وہ اسرار و معارف فائز ہوں گے جو کمالات بقا کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ (چنانچہ وہاں منتقل ہونے کے بعد ایسا ہی ہوا اور کمالات بقا سے متعلق اسرار اور مقام بقا کی باریکیاں ظاہر ہو گئیں، اور وہ مکتوب جس میں یہ عبارت درج ہے برعکس مرایاے دیگر شخص اور امتیت خود را می خلیل فہم من فہم سے قیامت می کنی صدی بدین شیریں سخن گفتن مسلم نیست طوطی را بد و رانت شکر خانی؟

۱۔ مکتوبات حضرت مجدد دفرم مکتوب ۵۔ ۲۔ سورہ ۶۔ ۳۔ عبارت حضرت مجدد کے مکتوبات دفرم کے مکتوب ۶ سے لگی ہے۔ مکتوبات معصومیہ میں عبارت اس طرح برعکس مرایاے دیگر کلیت خود شخص اور امتیت خود را و انما بد

[دوسرے مظاہر کے برعکس اس کے شخص و تعین میں اپنی مرانیت یعنی آئینہ بنے کو ظاہر کرتا ہے، سمجھا جس نے سمجھا۔
سکر کا ترجمہ ہے سعودی اتواس قسم کی شیریں باتیں کہہ کر قیامت برپا کرتا ہے تیرے زمانے میں طوطی کا شیریں بیان ہونا
مسلم و منظور نہیں ہے] دوسرے چند مکتوب کے ساتھ جو کہ اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا
گیا ہے، دوستوں سے دعا اور غائبانہ توجہ کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۲

حاجی حسین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقام کو جو کہ
اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ آپ کا پسندیدہ مکتوب موصول ہو کر مسرت
حاصل ہوئی، آپ نے وہ ادواق و مواجید جو کہ سکر کے جوش اور محبت کے غلبہ کے باعث پیش آئے
ہیں تحریر فرمائے تھے واضح ہوئے وہ بہت خوب اور مبارک ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق
کو زیادہ کرے، عشق کی کشش ہے کہ جس نے صفات لطیف و کثیفہ اور ذلیل و شریفہ کو یکساں دکھایا
اور سکر محبت (نشہ محبت) ہے جس نے اسلام و کفر کو برابر کر دیا ہے اور ربانی اور بری چیزوں کو نگاہوں
سے چھپا دیا ہے، یہ وہ پھول ہیں جو کہ (مقام) جمع کی انجمن سے کھلے ہیں اور یہ حیرت و عدمیت
عین الیقین سے آئی ہے جو کہ فنا و بے شعوری کا مقام ہے، یہ اچھی اور سنجیدہ چیزیں ہیں لیکن اس
مقام میں ٹھہرنا اچھا نہیں ہے، فنا پتی ذات میں اگر چہ کمال ہے لیکن یہ دوسرے کمالات کا زینہ
ہے اور مقامات قرب میں عروج کے لئے شرط ہے۔

سچ کس را تا نگردد او فنا نیست رہ در بارگاه و کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔] جمع سے فرق بعد الجمع کے مقام
میں آنا چاہئے، عین الیقین سے حتی الیقین تک اور فنا سے بقا تک ترقی کرنی چاہئے اور عدم سے وجود
تک اور جہل سے علم تک پہنچنا چاہئے تاکہ حسن اسلام ظاہر ہو جائے اور کفر و فسق کی بلی نایاں ہو جائے
آیہ کریمہ وَلَکِنَّ اللّٰهَ حَبِیْبُ الْاِیْمَانِ وَرَبِّیْتَهُ فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَکَرَّمَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
وَالْفٰسِقِیْنَ وَالْعَصِیّٰنَ اُولٰٓئِکَ هُمُ الرِّشٰقُ وَنَفَصْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِجْمَةً [اور یہ خط
لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایمان کو محبوب و پسندیدہ بنا دیا ہے اور اس کو تمہارے دلوں میں زینت

بخشی ہے اور تمہارے لئے کفر و فسوق و عصیان کو ناپسند کر دیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے فضل و نعمت سے ہلکتے پائے والے ہیں۔ [اس معنی کی تائید کرتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ منہج ایک ہی ہو بیشک سب کچھ ہی اللہ جل و علا کا بنایا اور پیدا کیا ہوا ہے لیکن حق تعالیٰ اپنی بعض مصنوعات و مخلوقات کو پسند کیا ہے اور اس کو حسن (اچھا) قرار دیا ہے اور بعض دوسری چیزوں کو پسند نہیں کیا اور ان کو قبیح (برا) قرار دیا ہے۔ عارف کامل جو اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے متعلق (متصف) ہے اس معرفت سے گزرنے کے بعد جو کہ آپ نے لکھی تھی ایسا ہی محسوس کرنا ہے اور حسن شرعی کو حسن (اچھا) اور قبیح شرعی کو قبیح (برا) دیکھنا ہے۔ اللہم ارنا حقایق الاشیاء کما هی وخلصنا عن الاشتغال بالملالہی [اے اللہ! ہمیں اشیا کی حقیقتیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے اور ہم کو اور لعب میں مشغول ہونے سے بچا] والسلام علیکم وعلیٰٰن لدیکم۔ [اور آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلامتی ہو]۔

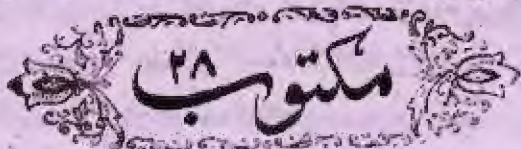
مکتوب ۲

شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔

حامد للہ العظیم و مصلیا علیٰ رسولہ الکریم۔ اما بعد [محمود و صلوة کے بعد] یہ ذرہ حقیر اگرچہ ظاہری طور پر حاضری کے شرف سے دور اور صحبت کے حصول سے محروم ہے لیکن ہر اللہ کے ساتھ خاکساری کی نسبت لکھا ہے اور حضور و غیبت میں (ساتنے اور پیچھے چھپے) ان کا حلقہ بگوش ہے، بیدار ہے کہ کبھی کبھی اس ناگاہ کو اپنے معطر دل کے گوشہ میں یا ذرا کر یا طنی فیوض و برکات و تواترے اور فاس غایات سے کچھ حصہ عطا فرماتے رہیں گے۔ قلیل سرمایہ والا فقیر احتیاج کے علاوہ کیا اظہار کر سکتا ہے اور سوال کرنے کے سوا کیا بیان کر سکتا ہے، کیا کرے کہ اس کا فقر ذاتی اور اس کا فاقہ دائمی ہے، اس کا حصہ مطلوب حقیقی سے استہلاک (مٹ جانا) ہے اور اس بلتہ بارگاہ سے اس کا نصیب انضمام (غایت ہو جانا) ہے، پس اس کے کمال سے کیا پائے اور اس کے حسن و جمال کو کس طرح تلاش کرے، اس (بے مایہ) کی ذات عدم ہے اور اس کا ہونا نہ ہونا ہے، غیر و کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور اس کا حسن و جمال انعکاسی ہے اس عاریتی کمال اور انعکاسی جمال کے باوجود اپنے آپ کو خیر و کمال گمان

کیا ہے اور اس بے بنیاد خود پر طویل بنیاد قائم کی ہے، اگر رحمت دستگیری نہ فرمائے اور کرم خود آگے
 بڑھ کر اسلئے کرے تو سرستہ ہی ہے، کمال اس کے حق میں کمال کا نفی ہوتا ہے اور خود کو اچھا نہ سمجھنا ہی
 اچھا ہی ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

معشوق اگرچہ گشت ہم خانہ ما ویران تر از اول است ویرانہ ما
 [اگرچہ معشوق ہمارا ہمنام ہو گیا ہے (لیکن اب) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] اگر غیر و کمال کی نسبت
 اپنی طرف کرے تو فائن ہو گا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ پیدا کرے گا مگر یہ کہ عدم (فنائیت) کے
 بعد اس کو موجود کیا جائے اور دوسری ولادت کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (ایسا ہو سکتا ہے) کیونکہ
 بادشاہوں کی بخششیں اور دیے بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریمؐ اور
 آپ کی آل اطہار علیہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والعتیہ کے وسیلہ سے ہم جیسے دور افتادوں کو ان معانی کی فہم
 عطا فرمائے اور آپ جیسے ہبازوں کے طفیل میں اس سرچشمہ سے ایک گھونٹ نصیب فرمائے۔



شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام اُن کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں جو ان کے
 عزیزین صبح سے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز شیخ محمد علیہم کا گرمی نامہ موصول ہو کر
 باعث مسرت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ "خطرہ قلبی اس طور پر دور ہو گیا ہے کہ تکلف کے ساتھ بھی خطرہ
 نہیں گذرتا۔" میرے مقدم: یہ معاملہ فائے قلبی سے تعبیر کیا گیا ہے اور سب کمال ہے اور دوسرے
 کمالات کے لئے شرط ہے۔ اور فرمائیے لکھا تھا کہ "اپنی رضا و اختیار کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی رضا و اختیار
 میں گم پاتا ہوں۔" یہ دیر (دیکھنا) بھی فنا کے شعبوں میں سے ہے، جب یہ معاملہ انجام کو پہنچ جاتا ہے
 اس طرح کہ کوئی مراد اس کے سینہ کی وسعت میں نہیں رہتی اور ارادے بھی مرادوں کی طرح عدم کے
 صحر کو اپنا سامان لے جاتے ہیں (یعنی فنا ہو جاتے ہیں) اس کے بعد وہ فنا سے بقا کے مقام میں آتا ہے
 تو اس وقت اس کو صاحب ارادہ بنا دیتے ہیں اور اپنے پاس سے ارادہ عطا فرماتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ حق تعالیٰ عز اسمہ کا کرم و عنایت بہت زیادہ مشاہدہ ہوتا ہے اس سے پہلے
 کچھ عصمتک اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کی ذات کا اور اپنی صفات کو اللہ تعالیٰ کی صفات کا منظر جانتا تھا

اب معلوم ہوتا ہے کہ میں کچھ نہیں ہوں اور سب اسی سے ہے الی آخرہ۔ یہ معاملہ بقل کے ساتھ وابستہ ہے لیکن جو کچھ آپ پہلے جانتے تھے وہ قَابِ قَوْسَیْن سے مشابہت رکھتا تھا اور جو کچھ اب معلوم ہوتا ہے وہ اَوْدَیْن سے مشابہت رکھتا ہے، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ اَوْدَیْن کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے اس لئے کہ جو کچھ آپ نے لکھا ہے اندراج (اندراج النہایت فی البدایت) کے طریق پر ظاہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں کہ قلبِ صحبت کے باوجود آپ پر اس قسم کے واردات ہونے لگے ہیں۔

اور آپ نے اپنے دوستوں کے احوال کے بارے میں لکھا تھا کہ اس قدر قلبی ذکر ادا وداشت رکھتے ہیں، شاید آپ نے یادداشت سے قلب کی دوام آگاہی مراد لی ہے نہ کہ وہ یادداشت جس کے بارے میں ہماری حضرت قدسنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ نے اپنے بعض مکاتیب میں لکھا ہے جو کہ کامل خشیوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ جو آپ نے ملایا رجمہ کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے قلب سے خطرہ اس حد تک دور ہو گیا ہے کہ مختلف سے بھی نہیں آتا اور وہ کہتا ہے کہ میں اپنے قلب میں آفتاب کے ذرات کی مانند دیکھتا ہوں جو کہ جوش مارتے ہیں، اکثر اوقات اپنے آپ کو گم پاتا ہوں اور اپنے قلب کو کبھی اس قدر وسیع پاتا ہوں کہ اگر دنیا و مافیہا کو اس میں سمویں تو سما جائے الخ۔ میرے مخدوم! اس طرح پر قلبی خطرہ کا دور ہونا اسمائی و صفاتی انوار کے ظہور کے بغیر نہیں ہو سکتا (تو انھیں) نہ پہلے ربانی نہ پہلے گاہ۔ دل میں ذرات آفتاب کی مانند مشاہدہ کرنا اس راستہ کی کیفیات سے ہے اور قلب کا وسیع پانا بھی اسی سے ہے اس لئے کہ اس عالم کا اُن انوار کے مقابلہ میں کوئی شمار نہیں ہے، اس دوست کا ایسا دیکھنا اس کی بلند فطرت اور وسعت استعداد کی خبر دیتا ہے حقیقی علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے، اگر یہ دوست کچھ عرصہ یہاں گذارے اور سرسبز کی سیر کرے تو بظاہر لا حاصل نہ ہوگا۔ دیگر یہ کہ اس سے پہلے فقیر نے ملا حسن علی کے خط میں لکھا تھا کہ جس تعداد کی آپ کو اجازت دی گئی تھی اس سے دو چند کی اجازت بآب لکھا جاتا ہے کہ چار گنی تعداد کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۲

میرزا عابد اللہ سیگ کے نام، ان لوگوں کے میں تحریر فرمایا جنہوں نے کہ صرفہ کرام کے طریقہ کو ترک نہ کرنا چاہا اور اسقاطِ عمل اور دیگر مفساد کے قائل ہوئے ہیں، اس میرزا ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو ائمہ معروف و نہی منکر کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں ادا ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو چہاد کے فضائل میں ہیں۔

بیشتر ائمہ اہل حق اللہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
 [سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے اور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کی تمام آل و
 اصحاب پر درود و سلام ہوا میرے مخدوم! اہل زمانہ میں یہ بات مشہور و شائع ہو گئی ہے کہ صوفیائے کرام
 کا مسلک مخلوق کے حال سے تعرض نہ کرنا کسی کے ساتھ برتاؤ ہونا ہے (یعنی کسی کو برا نہ جانے) چونکہ یہ بات
 واقع کے خلاف اور بہت سی برائیوں پر مشتمل ہے اس لئے (اس فقیر کے) جی میں آیا کہ اس بارے میں کچھ
 لکھے اور اس کی برائیوں کو ظاہر کرے، اور اس سلسلہ میں جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور حب فی اللہ
 و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت اور مجاہدین کے مراتب اور شہداء کے درجات کی بلندگی
 متعلق آئی ہیں بیان کر دے اور صوفیائے کرام کی بعض تحریروں کو بھی جو اس مقام سے مناسبت
 رکھتی ہیں اور شریعت عالیہ کے راستہ پر استقامت کی خبر دیتی ہیں اور اس جماعت کی تردید کرتی ہیں
 جی اپنے آپ کو اس گروہ کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اور شریعت حقہ کے دائرہ سے سترائی کرتے ہیں،
 درج کر کے دوستوں کو ارسال کرے اور غرض سے حفاظت اور خبر کی توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہو۔
 میرے کرم! جو شخص کہ (صوفیائے کرام کے متعلق) اس بات کا معتقد ہے معلوم نہیں کہ صوفیہ
 سے اس کی مراد کونسی جماعت ہے۔ ہمارے پیروں کا طریقہ جو کہ نقشبندی مشائخ ہیں خود سنت کا اتباع
 اور بدعت سے اجتناب ہے جیسا کہ ان کی کتابوں اور رسالوں سے ظاہر و نمایاں ہے اور امر معروف
 نہی منکر و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسانتوں میں سے
 ہیں بلکہ انھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کے فرائض و واجبات میں سے ہیں۔ پس امر معروف کا
 ترک کرنا (درحقیقت) اس طریقہ عالیہ کو ترک کرنا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ہمارا
 طریقہ مضبوط حلقہ ہے جو کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے
 دامن کو پکڑنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار کی اقتدا کرنا ہے۔ اس طریقہ میں تھوڑے عمل سے
 بہت زیادہ کامیابیاں حاصل ہوتی ہیں اور جو شخص ہمارے اس طریقے سے روگردانی کرتا ہے اس کے لئے
 بہت برا خطر ہے۔ اگر صوفیائے کرام کا طریقہ ترک تعرض ہوتا تو حضرت خواجہ نقشبند نے جو کہ صوفیوں
 کے سردار اور اس طریقہ عالیہ کے بانی ہیں اپنے پیچہ حضرت امیر کلال سے جو کہ ادیب کے مقام پر تھے اور
 عدم تعرض کے زیادہ حقدار تھے ذکر یہ کہ بارے میں جو کہ حضرت امیر (کلال قدس سرہ) کا طریقہ تھا
 امر معروف کیوں کیا اور علمائے بخارا کو جمع کر کے ان کے پاس کیوں لے گئے اور انھوں نے جذبہ مسلمانی
 اور کمال حقانیت کی خوبی کی بنا پر حضرت خواجہ (بہاؤ الدین) نقشبند قدس سرہ کی بات کو قبول کر لیا اور

ذکر میں جبر کرنے کو ترک کر دیا جیسا کہ منقول ہے اور سلف و صاحب استقامت صوفیہ و مشائخ کا طریقہ بھی یہی تھا۔ صوفیائے کرام نے جو یہ تمام کتا میں سلوک و ریاضت اور وعظ و نصیحت میں لکھی ہیں اور جملہ کلمات (ہلاک کرنے والی چیزوں) و نجات (نجات دلانے والی چیزوں) کی نشاندہی کی ہے، یہ امر معروف و نہی منکر ہے یا کوئی اور چیز؟ اور تعرض ہے یا ترک و تعرض؟

حضرت خواجہ معین الدین چشتی (قدس سرہ) اپنے پرے نقل کرتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ دوستی (محبت الہی) کا راستہ جو تک تار یک اور بار یک ہے (اس لئے) تجھے چاہئے کہ مخلوق کو نصیحت کرے اور ان کو (خطرات سے) ڈرائے۔

شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ جو کہ وحدۃ الوجود والوں کے پیشوا ہیں انھوں نے اپنے وقت کے ان صوفیوں کو جو سماع اور رقصی کرنے کے طریقے پر کاربند تھے کیوں روکا اور اس کے ترک پر کیوں دلالت کی ان میں سے بعض لوگ شیخ کے کہنے پر باز آ گئے اور اپنے طریقے کو چھوڑ دیا اور بعض (اگرچہ) باز نہیں آئے لیکن انھوں نے بھی اپنے نقص و قصور کا اعتراف کیا جیسا کہ شیخ نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے۔

غوث صمدانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز نے اپنے بعض رسائل میں امر معروف و نہی منکر کے بارے میں ایک تفصیلی باب تحریر فرمایا ہے (جس میں) اس کے دقائق بیان فرمائے ہیں اور اس عظیم الشان کام (امر معروف و نہی منکر) کے بارے میں بہت احتیاط ملحوظ رکھی ہے، اسی زمانہ میں لکھے ہیں پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس پر برائی سے روکنا ہے یعنی عدم قدرت کے وقت نہی عن المنکر واجب نہیں ہے تو کیا انکار یعنی برائی سے روکنا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو اپنی جان پر خوف کا ظن غالب ہو؟ تو یہ ہمارے نزدیک جائز ہے اور اگر وہ شخص اہل عزیمت اور اہل صبر میں سے ہے تو افضل ہے پس وہ (یعنی ایہ موقع ہر نہی عن المنکر کرنا) اللہ تعالیٰ کے راستے میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے کی مانند ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت نعمان علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے: وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْدَقُ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (اور ان کیوں کہ حکم کو اور برائیوں سے منع کر اور اس سلسلے میں تجھ کو جو معصیت پہنچاں پر ہرگز بیشک یہ عزیمت کے کاموں میں سے ہے) خاص کر جبکہ ظالم بادشاہ کے سامنے امر معروف و نہی منکر) یا کلمہ کفر کے اظہار کی بجائے اظہار ایمان کے لئے ہو اس لئے کہ فقہاء اس پر متفق ہیں اور بلاشبہ ہمارے اور ان کے درمیان ان دونوں فعوں کے علاوہ باقی مواقع میں اختلاف ہے۔

انصاف کرنا چاہئے کہ اگر ان بزرگوں کا مشرب جو کہ اہل ولایت کے پیشوا اور صوفیوں کے

مقدّمات کے ترکیب تعرض ہوتا تو پھر وہ امر معروف (و نہی منکر) میں اس قدر مبالغہ کیوں کرتے اور نیز حضرت
 شیخ (عبد القادر جیلانی قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ ”امر معروف و نہی منکر“ دو قسم ہے جس جو چیز کتاب
 (قرآن مجید) سنت (حدیث شریف) اور عقل کے موافق ہو وہ معروف ہے اور جو چیز ان کے مخالف ہو وہ
 منکر ہے، پھر ان کی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک ظاہر ہے جس کو عوام و خواص سب ہی جانتے پہچانتے
 ہیں اور وہ مثلاً پانچ وقت کی نمازوں اور ماہ رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ اور حج وغیرہ کا واجب
 ہونا ہے اور منکرات میں سے مثلاً زنا، شراب نوشی، چوری، زہری، سود اور غضب وغیرہ کا حرام ہونا ہے
 پس اس قسم کے متعلق امر معروف و نہی منکر کرنا عوام پر بھی اسی طرح واجب ہے جیسا کہ خواص علماء پر
 واجب ہے اور دوسری قسم وہ امور ہیں جن کو صرف خواص ہی جانتے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے متعلق
 کس قسم کا اعتقاد جائز ہے اور کس قسم کا اعتقاد جائز نہیں ہے۔ پس اس کے متعلق امر معروف و نہی منکر
 کرنا علماء کے ساتھ مخصوص ہے، پھر اگر علماء میں سے کسی نے عوام میں سے کسی کو اس کی خبر دی تو یہ اس
 کے لئے جائز ہے اور (خود) اس عامی شخص پر بھی بشرط قدرت اس کا امر معروف و نہی منکر کرنا واجب ہو گا۔
 فضیل بن عیاضؒ نے جو کہ اکابر صوفیہ میں سے ہیں فرمایا ”جو شخص کسی بدعتی سے محبت رکھتا
 ہے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو رائیگاں کر دیتا ہے اور ایمان کا نور اس کے دل سے نکال لیتا ہے اور جب
 اللہ تعالیٰ نے کسی آدمی کے بارے میں جان لیا کہ وہ بدعتی سے بغض رکھتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ سے امید
 کرتا ہوں کہ وہ اسے سخت دے گا اگرچہ اس کا عمل تقویٰ اور جہاد کو کسی بدعتی کو راستہ میں دیکھے تو تو
 دوسرا راستہ اختیار کرے اور حضرت فضیل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ میں نے صفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ
 کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی بدعتی کے جنازہ کے ساتھ چلا وہ واپس آئے تک اللہ تعالیٰ کی ناراضگی
 میں رہے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بدعتی پر) لعنت فرمائی ہے پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دین میں کوئی نئی بات پیدا کی یا دین میں نئی بات نکالنے
 والے کسی (بدعتی شخص) کو سپاہ دی تو اس شخص پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے
 اور اس شخص سے کوئی صرف قبول کیا جائے گا اور نہ عدل۔ صرف سے فریضہ اور عدل سے نافرمانی مراد ہے۔
 حدیث شریف میں آیا ہے، اے عائشہ (رضی اللہ عنہا) اِنَّ الَّذِیْنَ قَرَأُوْا دِیْنَهُمْ وَاَكَلُوْا اَشِیْعًا
 [میشک جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے کر دیا اور وہ گروہ درگروہ تھے] یہ لوگ اہل بدعت اور خواہشات
 کی پیروی کرنے والے ہیں، ان کے لئے توبہ نہیں ہے میرا اُن سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان کا مجھ سے
 کوئی تعلق ہے۔ (طیالسی عن عمر)

اگر صوفیہ کا مشرب ترک تعرض ہوتا تو اکابر صوفیہ میں سے ایک بزرگ یہ کیوں فرماتے کہ صوفیہ کا جو دن نقار میں دنگل دے وہ اسے اچھا نہ جانیں۔ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ صوفیوں کی نقار گن مکن ہے (یعنی ہر کام کے متعلق یہ سوچے کہ یہ کام کرنا چاہئے یا نہیں کرنا چاہئے) پس خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جس روز صوفی باہم امر معروف و نہی منکر نہ کریں اور سستی کریں وہ دن اچھا نہیں ہے۔ خوب غور کرنا چاہئے، جو لوگ کہ عدم تعرض کے قائل ہیں وہ آخرت کے عذاب و ثواب اور ان سخت و عیدوں پر ایمان رکھتے ہیں یا نہیں جو کہ بڑے اعمال کے بارے میں قرآن مجید اور صحیح حدیثوں میں آئی ہیں، اگر ایمان رکھتے ہیں تو پھر وہ کسی بد نصیب کو سبت ٹری کیا تباہی سے کیوں نہیں نکالتے اور سخت عذاب سے نجات کا راستہ اس کو کیوں نہیں دکھاتے۔ اگر کسی نابینا کے راستے میں کوئی کنواں یا کوئی سانپ ہو یا کوئی شخص کسی اور دنیاوی ہلاکت میں گرفتار ہو تو قیامت میں اس کو گاہ کریں گے اور اس کو راہ نجات دکھائیں گے اور اس کے حال سے تعرض کریں گے۔ آخرت کی ہلاکت پر جو کہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے زیادہ باقی رہنے والی ہے کیوں متنبہ نہیں ہوتے اور نجات کا راستہ کیوں نہیں دکھاتے۔ یقینی بات ہے کہ وہ لوگ (آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور قیامت و حشر و نشر اور جو کچھ اس میں ہے اس کے معقد نہیں ہیں، اللہ سبحانہ ہم کو ان کے برے اعتقاد سے بچائے۔

اگر مخلوق سے ترک تعرض کرنا اللہ تعالیٰ جل شانہ کو پسند نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو کیوں مبعوث فرماتا اور شریعتیں کیوں ہماری کرتا اور دین اسلام کی طرف کیوں بلاتا اور اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کو باطل کیوں قرار دیتا اور سابقہ امتوں میں جس نے ان بزرگوں (انبیاء کرام) کی دعوت کو قبول نہیں کیا ان کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار کر کے ان کو ہلاک و ختم کیوں کرتا (بلکہ) چاہئے تھا کہ مخلوق کو ان کے حال پر چھوڑ دیتا اور کچھ تعرض نہ کرتا اور منکروں کو کسی چیز پر عذاب نہ دیتا اور ہلاک نہ کرتا اور نیز اس صورت میں جہاد کو کس لئے فرض کرتا جو کہ مسلمانوں اور کفار دونوں کے ایذا و قتل پر مشتمل ہے اور جہاد و مجاہدین اور شہداء فی سبیل اللہ کے جو فضائل و درجات انصوص قطبیہ سے ثابت ہیں جیسا کہ ان میں سے بعض کا بیان آگے آئے گا وہ فضائل و درجات کیوں ہوں کہ وہ ناحق لوگوں سے تعرض کرتے ہیں اور ایذا پہنچاتے ہیں، بلو نیز نفس انسانی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوق میں سے ہے اس کے ساتھ لڑائی اور دشمنی کا حکم کیوں دیا اور اس کے ساتھ جہاد کرنے کو جہاد اکبر کیوں فرمایا اور اپنے قرب کو اس کے ساتھ جہاد کرنے سے مشروط کیوں کیا، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ بلاشبہ یہ میری دشمنی و مخالفت کے ساتھ کھڑا ہے، چاہئے تھا کہ

کہ اس کو بھی اس کی حالت پر چھوڑ دیا جائے یا نہیں معلوم ہوا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں، اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے، واللہ عَزَّوَجَلَّ انتقام لے اور اللہ تعالیٰ غالب اور انتقام لینے والا ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے اپنی کامل رحمت سے انبیاء کرام کو اصالتا اور اولیاء اللہ کو ان کی متابعت کے ساتھ اپنی طرف بلانے کے لئے بھیجا اور ان کی زبانی عذاب و ثواب کی خبریں اور مخالفوں پر رحمت قائم کی اور ان کے عذر کی زبان بند کر دی، لَئِذَا كُنْتَ تُدْعَىٰ إِلَى الْغُزَىٰ جَعَلْتَ فِيكَ الْقَوْلَ بَعْدَ الْوَعْدِ) (ناکہ رسولوں کو بھیجنے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ ہرگز کوئی حجت باقی نہ رہے) اس عظیم الشان کارخانے کے ساتھ چشم پوشی کرنے اور خواب غفلت برتنے سے یہ عذاب رفع نہیں ہوگا اور کوئی شخص اس کو دفع نہیں کر سکے گا۔ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور واقع ہوگا کوئی چیز اس کو دور کرنے والی نہیں ہے) اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو براہ راست ہدایت دیدیتا اور دارالسلام (جنت) میں بھیج دیتا۔ وَوَسَّاءُ لَهُمْ كُنْهُمْ أَجْمَعِينَ (اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو ہدایت دیدیتا لیکن اللہ تعالیٰ کے انہی ارادے نے ایسا ہی چاہا اور اس کی حکمت لازوال نے اسی طرح کا اقتضا کیا۔ وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) (اور لیکن میرا یہ قول حق ہے کہ میں جنوں اور انسانوں سے جہنم کو ضرور بھر دوں گا) مولائے معقبات جل شانہ سے کسی کو پوچھنے کی گنجائش نہیں ہے کہ اس نے ایسا کیوں کیا اور ایسا کیوں نہیں کیا۔ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ (اللہ تعالیٰ سے اس کے کسی بھی فعل کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا) اور ان (لوگوں) سے پوچھا جائے گا۔

کرانہرہ آنکہ از بیم او کشاید زباں جز تسلیم او

[کس کی جرأت ہے کہ اس کے خوف کی وجہ سے تسلیم کے سوا کسی اور بات کے لئے زبان کھولے] اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي (آپ کہہ دیجئے میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح مدعوں گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا ہے) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے اور معروف کرنے میں آپ کے ساتھ شریک ہیں اور جو شخص کہ امر معروف کا ناکارہ ہے وہ آپ کا پیرو نہیں ہے۔ انصاف کرنا چاہئے اگر فاسق اور کافر لوگ اللہ تعالیٰ کے مغفوض اور دشمن نہ ہوتے تو بغض فی اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے بغض رکھنا) دین کے واجبات میں سے اور افضل نیکیوں اور دین کو مکمل کرنے والی چیزوں میں سے نہ ہوتا اور ولایت اور رضا و قرب الہی کے حصول کا ذریعہ نہ بنتا۔

حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بندہ اس وقت تک صریح ایمان کا حق ادا نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کا یہ حال نہ ہو جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کرے، پس جب اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے محبت کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے بغض کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہو گیا، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کیلئے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے منع کیا تو بیشک اس نے ایمان کی تکمیل کر لی، اس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھنا ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل ایمان کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھے اور اپنی زبان کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رکھے، انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا اور یہ کہ تو لوگوں کے لئے اس چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو تو اپنے لئے ناپسند کرتا ہے، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اہل مواہب کے ساتھ بغض رکھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور ان لوگوں سے انقباض اور ترش روئی کے ساتھ ملو اور ان کے ساتھ ناراضگی و غصہ کو کہ اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی طلب کرو اور ان سے دوری اختیار کر کے اللہ عزوجل کا قرب حاصل کرو، اس کو ابن شہابین اور علی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور الکثر النحی میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ! میں نے آپ کے لئے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، صدقہ دیا اور پاکیزہ کھانا کھا، پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھ سے اور ذکرِ نوریہ تو میرے لئے کونسا عمل کیا؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا، یا اللہ! آپ مجھے اس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی اور میرے کسی دشمن سے دشمنی کی۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے جان بیا

طہ مشکوٰۃ کتاب الایمان الفصل الثالث -

وہ ہے منکشف ہو جائے اور اس کی بصیرت کی آنکھ میں انبیاء عظام و صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قدموں کی خاک کا سرمہ لگا ہوا ہو۔

اس کا رد دولت مست کنوں تاکرادہند [بے نصیب کی بات ہو دیکھ لیں کس کو غایت کرتے ہیں]۔

یا ہم یہ کہتے ہیں کہ جو جماعت وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتی ہے وہ لوگ وجود کے لئے چند مراتب ثابت کرتے ہیں اور ہر مرتبہ کے احکام کو دوسرے مرتبہ کے احکام سے جدا قرار دیتے ہیں اور کثرت کے احکام کو جن پر کہ روشن شریعت کی بنیاد ہے ترک نہیں کرتے اور اس کے رفع نہ کرکے (کو اٹھا کر) زندہ شمار کرتے ہیں۔
[اگر توحید پر مراتب نہیں کرے گا تو زندہ بن جائے گا]

پس امر معروف (نیکی کا حکم کرنا) اور نہی فحش و کفر کے ساتھ دشمنی رکھنا کثرت کے احکام میں سے ہے اس کو رفع کرنا بھی دوسرے تمام احکام شرعیہ کے رفع کی طرح اٹھا کر زندہ ہے اور اگرچہ وہ لوگ بدی مطلق کی نفی کرتے ہیں لیکن بدی نسبتی کو ثابت کرتے ہیں۔

بدی نسبت باشد آترا ہم بدراں [اس کو بھی جان لے کہ برا ہمیں نسبت کے ساتھ برا ہوتا ہے]
اور کسی چیز کے برا ہونے اور اس سے پرہیز کرنے کے لئے بدی نسبتی کا ہونا ہی کافی ہے۔ وحدۃ الوجود کے ماننے والے زہر سے پرہیز کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس سے روکتے ہیں اور سانپ و بچھو کو مار ڈالتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں اور اپنے پیروی کرنے والوں اور معتقدوں سے راضی نہیں اور اپنے مخالفوں اور نہانے والوں کو ملامت دیتے ہیں مولوی دہم قدس سرہ جو کہ صوفیائے وحدۃ الوجود کے سرداروں میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

۱۱۵

منکراں خوف ایہ دم در نظر شد مثل سرنگوں اندر سقر
[اس بات کا انکار کرنے والا شخص اس وقت ایسا دکھائی دیا کہ وہ دوزخ میں اتر چکا ہوا ہے]۔ اور وہ لوگ لذت کھانے، شیریں پانی، نفیس چیزوں، خوش آوازی، خوشبو اور دلکش مناظر اور حسین صورتوں سے ان اعتدال کی بہشت زیادہ رغبت رکھتے اور لذت حاصل کرتے ہیں اور دوسروں کے مقابلے میں اپنے ہم مشربوں کے حالات کی رعایت و حمایت زیادہ کرتے ہیں اور مقاماتِ ہلاکت سے کنارہ کشی کرتے ہیں اور حتی الامکان اپنے فائدے کی چیزوں کو قبول کرتے اور نقصان دہ چیزوں سے خود کو حتی الوسع دور رکھتے ہیں اور تدبیر معاش و تربیتِ اولاد سے فارغ نہیں ہیں اور صلاح و مشورہ کو ترک نہیں کرتے اور اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں اور یہ گوارا نہیں کرتے کہ کوئی نامحرم ان کے گرد بچھکے اور دست دلازی کرے اور اپنے بچوں کو ہمہی صحبت سے دور رکھتے ہیں اور ظلم و زیادتی کرنے والے کو مرزا دیتے ہیں اور بعض کو نامت

غذا سے پرہیز کراتے ہیں یہ سب کچھ احکام کثرت کی رعایت ہے یا کوئی اور چیز پس کبھی دنیا کے کاموں میں ان احکام کی رعایت کرنا اگرچہ ان کا ترک کرنا مباح ہے، اور آخرت کے کاموں میں ان احکام کی رعایت نہ کرنا حالانکہ اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا حکم ان کے بحال نہ کرنے کے لئے وارد ہو چکا ہے اور وحدۃ الوجود کے حیلہ سے سرکھلتے بندگی سے باہر نکالنا عجیب انصاف ہے اور عقل و روئے اندیش کے قاعدے سے بعید ہے اور اس کا منشا (اصل) اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری و تعمیل نہ کرنا اور ظہور نبوت کا اعتقاد نہ رکھنا اور قیامت اور اس کے عذاب و ثواب کا انکار کرنا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس سے بچائے۔ (آمین)

اہل وحدۃ الوجود میں جو حضرت مستقیم الاحوال (درست احوال والے) ہیں ان کی پابندی شریعت اہل دین میں سختی کے قصے و واقعات مشہور و ماثور ہیں اور خراجِ تحریر نہیں ہیں۔ ہمارے حضرت عالی (جد الفاضل) قدس اللہ سبحانہ بسره الاقدس یہ تمام احتیاط جو کہ وہ وضو و طہارت و نماز اور اس کے آداب میں تہتے تھے فرماتے تھے کہ یہ سب احتیاط میں نے اپنے والد بزرگوار کے عمل سے اخذ کی ہے (محض) کتابوں سے اس قسم کا عمل حاصل ہونا مشکل ہے اور ان کے والد بزرگوار جو اس فقیر کے دادا تھے باوجودیکہ وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتے تھے اور فصوص الحکم (مصنف شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ) کے ماہر و عالم تھے، ان کی پابندی شریعت بھی کمال درجہ کی تھی جیسا کہ مشہور ہے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یہ احتیاط اپنے پیر شیخ رکن الدین قدس سرہ کے عمل سے اخذ کی ہے جو کہ سلسلہِ خشیت کے بزرگ تھے وہ بھی توحید و جود کی کامشرب رکھنے کے باوجود شریعت کی کامل پابندی کے ساتھ موصوف تھے اور حضرت شیخ نے اعمال میں یہ احتیاط اپنے شیخ وہ الدین بزرگوار شیخ عبدالقدوس (گنگوہی) قدس سرہ سے حاصل کی تھی اور وہ وحدۃ الوجود کے مشرب میں بہت بلند مرتبہ رکھتے تھے اور ہمیشہ مغلوب الحال رہتے تھے اس کے باوجود پابندی شریعت اور ظاہری احتیاط میں بھی فرد کامل تھے۔ حضرت خواجہ احمد راز (قدس سرہ) جو کہ نقشبندیہ کے چراغ ہیں باوجودیکہ وہ توحید و جود کی کامشرب کی طرف مائل تھے شریعت کی پابندی اور اس کی ترویج میں بڑے ثابت قدم تھے، فرماتے تھے اگر میں پیری مریدی کر لوں تو کسی شخص کو بھی پیری مریدی کرنے کی مجال نہ رہے لیکن مجھ کو تریقِ دین کے لئے (اس دنیا میں) لایا گیا ہے نہ کہ پیری مریدی کے لئے۔ شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ علمِ حدیث میں صاحبِ اسناد تھے اور علمِ فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے آپ نے فرمایا ہے کہ بعض مشائخ نے حدیث حاسبوا قبل ان تحاسبوا (قبل اس کے کہ تمہارا محاسب کی جائے خودی اپنا محاسب کر لیا کرو) کے مطابق اپنے دن رات کے اعمال کا محاسب اختیار کیا ہے، میں محاسب ہیں ان سے بڑھ گیا ہوں اور میں نے اعمال کے محاسب کے ساتھ خطرات کا محاسب بھی شامل کر لیا ہے۔ سلطان العارفین (حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ) و سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی قدس سرہ) جو گویا کہ

اس مشرب کے بانی تھے سزا پان احکام شریعت کے ساتھ آراستہ تھے نقل کرتے ہیں کہ جب بانوید (بطای قدس سرہ) نماز ادا کرتے تھے تو سبب الہی و تعظیم شریعت کی وجہ سے ان کے سینہ کی ہڈیوں سے جھنجھ کی آواز نکلتی تھی اور لوگ سنتے تھے عوارف میں حضرت حمید (غفرادی) قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے ایک شخص سے کہا جس نے معرفت کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا کہ اہل معرفت الہی اللہ تعالیٰ کی طرف نیکی اور تقویٰ کے دروازے سے حرکات کے ترک تک پہنچ جاتے ہیں، پس حمید (قدس سرہ) نے فرمایا بلاشبہ یہ اس جماعت کا قول ہے جو اعمال کے ساقط کرنے کی باتیں کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بہت بڑی غلطی ہے جو شخص چوری اور زنا کرتا ہے اس کی حالت اس شخص سے بہتر ہے جو ایسی بات کہتا ہے، اور بیشک عارف باللہ لوگ اللہ تعالیٰ سے اعمال کو اخذ کرتے ہیں اور ان اعمال میں اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار سال زندہ رہوں تو میں نیک اعمال میں سے ذرہ بھر بھی کم نہ کروں سوائے اس صورت کے کہ میرے اور ان (اعمال صالحہ) کے درمیان کوئی عذر حاصل ہو جائے اور بیشک میری معرفت میں ان کی بڑی ناکیدت اور میرے حال کو بہت تو دینے والے ہیں۔ منقول ہے کہ منصور (جل جلالہ) (قدس سرہ) اس سبب دعویٰ (انا انجی) کے باوجود دروازہ دن رات میں ہزار رکعت نماز ادا کرتے تھے اور جس روز انھیں سولی دی گئی اس کی شب میں پانصد رکعت نماز ادا کی تھی۔ طبقات میں مذکور کامل مشائخ میں سیکرینہ گز فرمایا کہ اپنی آنکھیں میچ رکھو اور اگرچہ ایک مادہ بکری سے ہو۔ اگر وہ الوجو والوں کا مشرب تعرض و آزار و خلق کا ترک ہو تا تو مولانا عبد الرحمن جامی (قدس سرہ) جو کہ ارباب وحدۂ وجود کے کابلیں اور ان کے محققین میں سے ہیں (اپنی) کتاب سلسلۃ الذہب میں اس جماعت کا رد کیوں کرتے اور ایک طویل مثنوی ان لوگوں کی تمجید میں کیوں لکھتے، مثنوی کا عنوان اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے "ان لوگوں کی مذمت میں جنھوں نے اپنے مذہب کی بنیاد کو کم آزاری پر رکھا ہے اور اباحت و اتحاد کے گرداب میں جا پڑے ہیں" مثنوی

۱۳۰

- | | | |
|----|---------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ | ترکب آزار کردن اے خواجہ | دفعہ کفر راست دیا چہ |
| ۲۔ | منکر آدب پیش او معروف | شد بمنکر عیان او معروف |
| ۳۔ | نفس محنت گزین و راحت جوے | داردش در رہ اباحت روے |
| ۴۔ | شد یکے پیش او حرام و حلال | می نہ اندیشد از کمال و وبال |
| ۵۔ | می شود مرتکب مناسی را | می فتد در عقب ملاہی را |
| ۶۔ | گاہ لا قدر مذہب تجرید | گہ گزافد ز مشرب توحید |

- ۷- نیست لاف و گزاف او عاری
لیک اورا چونیک انگاری
- ۸- مذہبش جمع فتنہ و ذہب ست
مشریش شراب بادہ غب ست
- ۹- از علامات عقل و دین عاری
مذہبش حصر در کم آزاری
- ۱۰- نہ از احوال سابقش عبرت
نہ از احوال لاحقش خبرت
- ۱۱- نسبت خود کند بدرویشاں
دم زندا زارادت ایشان
- ۱۲- ہر کہ درویش ازو بود بزار
کے درویش آید ایں کردار
- ۱۳- نیست درویشی آنکہ زندہ است
نیست جمعیت آنکہ تفرقہ است
- ۱۴- اصطلاحات عارفان از بر
کردہ وحی کند بیاں فر فر
- ۱۵- دلش از سر کار واقف نہ
معرفت بے شمار عارف نہ
- ۱۶- چھو جوڑ تہی نماید نغز
لیک چوں بشکنی نیابی مغز
- ۱۷- کردہ و ہم و خیال ناپاکاں
مندرج در عبارت پاکاں
- ۱۸- لفظ پاک معیش گریں
نافہ پیچین و نافہ سرگین
- ۱۹- نافہ نکشادہ شک افشاں
ورکشاید جہاں بگنڈاں

۱۔ خراج آثار کا ترک کرنا کفر کے دفتر کی تہدید ہے، منکر اس کے نزدیک معروف ہو گیا ہے اس کی باگ منکر کی طرف
نہجرت ہے، اس راحت کا محنت گرس نفس اباحت کی جانب کا مزن ہے، اس کے نزدیک حرام اور حلال سب برابر ہے
وہ عذاب اور وبال سے کچھ نہیں سوچتا، وہ منوعات کا مرکب ہوتا ہے وہ فضولیات کے پیچھے پڑتا ہے، کبھی وہ تجرید کے
مذہب کی دینگ ہا نکلتا ہے اور کبھی تاجید کے مشرب کی شخی مارتا ہے، اس کی لاف و گداز خالی از علت نہیں لیکن اگر
تو اچھی طرح غور کرے تو دریکھے گا کہ اس کا مذہب سونا اور چاندی جمع کرنا ہے اس کا مشرب انگوری شراب پیانی
وہ عقل و دین کی علامات سے خالی ہے اس کا مذہب کم آزاری میں محدود ہے، اس کو نہ احوال سابقہ سے عبرت ہے اور
نہ احوال لاحقہ کی خبر ہے، وہ اپنے آپ کو درویشوں سے منسوب کرتا ہے اور ان سے ارادت کا دم بھرتا ہے۔ درویش
ہے وہ اس شخص سے بیزار ہوتا ہے درویش کا کپہ کرار کب ہوتا ہے، یہ درویشی نہیں ہے بلکہ زندہ ہے اور نہ جمعیت نہیں
بلکہ تفرقہ ہے، اس نے عارفوں کی اصطلاحات نیا بنی باری ہوئی ہیں اور وہ ان کو فریبان کرتا ہے، اس کا دل
حقیقت کار سے واقف نہیں ہے اس کو معرفت تو سمیت ہے لیکن وہ عارف نہیں ہے، وہ خالی اخروٹ کی طرح ہے
جو دریکھے میں تو اچھا لگتا ہے لیکن جب تاس کو توڑے تو اس میں مغز نہ پائے گا، اس نے بد باطن لوگوں کی قیاس
آرائیوں کو نیک طینت لوگوں کی عبارتوں میں شامل کر دیا ہے اس کے الفاظ پاک اور اس کے معنی ناپاک ہیں

چین کا ناقصہ اطلس کے اندر گور مجھ رہا ہے، وہ نافذ کو کھولے بغیر (لفظی کا) مشک بکھیر رہا ہے اور اگر وہ نافذ کھول دے تو جلان میں بدبو پھیل جائے]

اور عوارف میں ہے کہ جب حضرت سہیل (قدس سرہ) سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو یہ کہتا ہے کہ میں دروازے کی مانند ہوں جب تک مجھے حرکت نہیں دی جاتی میں حرکت نہیں کرتا۔ انھوں نے کہا کہ وہ شخصوں میں سے ایک کے سوا اور کوئی شخص یہ بات نہیں کہتا (یعنی) یا صدیق کہتا ہے یا زینق، اس لئے کہ صدیق یہ (مذکورہ) بات اصول کو قائم رکھتے ہوئے احمدیہ کی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اشیاء کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے، اور زینق یہ بات اشیاء کو اللہ تعالیٰ پر حوالہ کرنے اور ملامت کو اپنی ذات سے ساقط کرنے اور دین اور اس کی رسوم سے آزاد ہونے کے لئے کہتا ہے۔

عجیب معاملہ ہے کہ جن لوگوں نے کم آزاری اور صلح کل کا مشرب اختیار کیا ہوا ہے ان میں ایک جماعت تمام فرقوں یعنی کافروں، یہودیوں، جوگیوں، برہمنوں، ملحدوں، زندقوں اور انیسویں وغیرہ کے ساتھ اچھا سلوک کرتی، زدہ ایک دوسرے کے ساتھ صلح میل جول اور محبت رکھتے ہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کرنے والے لوگوں کے جو کہ اہل سنت جماعت اور فرقہ ناجیہ ہیں اور جن کے بارے میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو میرے طریقہ پر اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہیں کہ ان سے یہ لوگ بغض و عداوت رکھتے ہیں، ان کی صلح غیروں کے ساتھ ہے اور ان (مسلمانوں) کی اینٹوں آزار کے دیے ہیں اور ان کی بری بادی چلتے ہیں۔ یہ عجیب صلح کل ہے کہ محمدیوں (مسلمانوں) کے ساتھ کہ جن کا پیشوا رحمتہ للعالمین ہے بغض و عداوت ہو اور غیر محمدیوں (غیر مسلموں) کے ساتھ کہ جن سے بغض رکھنا انصوص قرآنی سے ثابت ہے محبت و دوستی ہو، بیشک الکفر ملت واحده (کفر سب کا سب ایک ہی ملت ہے) اچھی طرح غور کر لیں۔ اگر مخلوق سے ترک تعرض قابل تعریف ہوتا تو امر معروف و نہی منکر دین مبین کے واجبات میں سے نہ ہوتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس امت کو اس جلیل القدر امر کے بحال لانے کے باعث خیر امت نہ فرماتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** [تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی تم معروف کا حکم کرتے ہو اور منکر سے روکتے ہو] اور دوسری جگہ فرماتا ہے: **أَلَا مَعْرُوفٌ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالتَّحْفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ** [وہ معروف کا حکم کرنے والے

سے عارف المعارف علی ہامش الاجار جلد ۲ ص ۱۲ سورۃ آیت ۱۱ سورۃ آیت ۱۲

اور منکر سے روکنے والے میں اور اللہ تعالیٰ کے حدود کی حفاظت کرنے والے میں)۔ اور نیز فرمایا المؤمنون و المؤمنات بعضهم لبعض شواہد و بعضہم یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر (مومن مرد اور عورتیں بعض بعض کے دوست ہیں وہ معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں) اور تمام انبیاء کرامؑ اور پیغمبروں نے کریم علیہم الصلوٰۃ والسلام و صحابہ و تابعین و تبع تابعین اور تمام سلف صالحین نے کفر و کوششیں امر معروف و نہی منکر کے بحال لے کر لیں ہیں اور کفر و کوششیں اس کام کی انجام دہی ہیں اٹھائی ہیں (کسی بحث کا کیسے یہ تمام کوششیں کرنا اور کوششیں اٹھانا محض حقاقت ہو نا۔ اگر ترک تعرض سخن (اچھا کام) ہو نا تو کسی منکر شرعی (برائی) کے دل سے بڑھا جانے کو ایمان کا سب سے ضعیف درجہ کیوں فرماتے جیسا کہ صحیح حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی منکر خلاف شرع کام کو دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے اس کو روک دے، پس اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے اس کو منع کرے اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا تو اپنے دل سے اس کو بڑھا جانے اور یہ ایمان کا سب سے ضعیف درجہ ہے اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور کسی شہر و بستی میں امر معروف ترک کرنے والے کو اس شہر و بستی والوں کے ساتھ غلام میں کیوں داخل کیا بلکہ اور اس بستی کے ساتھ اس کو بھی تباہ و برباد کیوں کیا جانا جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ فلاں شہر کو اس کے باشندوں کے ساتھ پلٹ دے تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! ان لوگوں میں تیرا فضل بندہ بھی ہے جس نے پلک جھپکنے (ایک لمحہ تک بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اس بستی کو اس شخص پر اور ان لوگوں پر پلٹ دے کہ چونکہ بلا شہر اس شخص کا چہرہ ہرگز ایک لمحہ کے لئے بھی اُن کے بُرے افعال پر متغیر نہیں ہوا۔ اس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ آیہ کریمہ یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اِذَا اهْتَدَ ینکم اللہ (اے ایمان والو! تمہارے اوپر تمہارا اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اگر تم نے ہدایت پائی ہے تو جو شخص گمراہ ہو اس کا ضرر تم کو کچھ نہیں پہنچے گا) امر معروف و نہی منکر کے ترک پر طالت کرتی ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ (دلیل) ناقابل قبول ہے کیونکہ اِھْتَدَا کا لفظ جو اس آیہ کریمہ میں آیا ہے اس کے معنی امر معروف و نہی منکر کو بھی شامل ہیں جیسا کہ مفسرین نے اس کو لکھا ہے یعنی جب تم اعمال صالحہ

بجالاتے رہا اور امیر معروف وہی منکر کرتے ہوئے دوسروں کی گمراہی تمہارے لئے کوئی نقصان نہیں رکھتی، اور اس آیت کا شان نزول بھی اسی معنی کی تائید کرتا ہے کہ جب مسلمان، ذلیل کفار کے انکار و عدم اطاعت سے دل تنگ ہوئے تو حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس آیہ کریمہ سے تسلی دی، یعنی جب تم اپنی طرف سے نہی منکر کر دیا اور سیدھے راستہ پر نہمانی کر دی اور کفر و کفری سے ان کو دور دیا تو اس کے بعد ان لوگوں کا کفر تم کو کوئی ضرر نہیں پہنچے گا، اور جنہوں نے اس آیہ کریمہ کے ظاہری معنی لئے انھوں نے کہا ہے کہ یہ آیت امیر معروف کی آیت سے منسوخ ہو چکی ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے اپنے خط میں کہا اے لوگو! تم یہ آیت یا کھاؤ الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضربکم من صلا اذا اھتدیتم پر بھیجے ہو پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ قرآن سنایا کہ جب لوگ کسی منکر (برائی) کو دیکھیں اور اس کو دور نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان سب پر عام کر دے (اس کو ابن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے)۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے جب لوگ کسی کو ظلم کرتے دیکھیں اور اسے نہ دیکھیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب پر عذاب عام کر دے اور اسی کی دوسری روایت میں ہے کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس میں گناہ کے کام کئے جاتے ہوں اور وہ ان کے دیکھنے پر قادر ہوتے ہوئے بھی ان گناہوں کو نہ روکے مگر یہ کہ قریب ہے اللہ تعالیٰ ان پر اپنا عذاب عام کر دے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد عَلَیْکُمْ اَنْفُسُکُمْ لَا یَضُرُّکُمْ مَنْ صَلَّٰ اِذَا اھْتَدَیْتُمْ کے بارے میں ابو علیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قم خدا کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ نیکی کا امر کرو اور برائی سے روکو یا تنگ کہ (اے مخاطب) جب تو دیکھے کہ لوگوں میں نخل پر عمل ہو رہا ہے اور نہ خواہش نفس کی پیروی کی جاتی ہے اور دنیا کو (آخرت پر) ترجیح دی جاتی ہے اور ہر صاحب رائے اپنی ہی رائے کو پسند کرتا ہے اور تو کوئی ایسا (ناگوار) امر دیکھے جس سے تجھے مفر نہ ہو تو ان صورتوں میں تجھ پر اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اور عوام کو ان کے حال پر چھوڑ دے، بیشک تمہارے بعد ایسا زمانہ آئے والا ہے کہ جس نے ان ایام میں صبر کیا تو اس نے گویا کہ ہاتھ میں انگار لیا، اس زمانے میں (احکام دین پر) عمل کرنے والے کے لئے اس جیسا عمل کرنے والے پچاس اشخاص کے عمل کے برابر اجر ہوگا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ان میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کی برابر؟ آپ نے فرمایا، تم میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کے برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر (ابن ماجہ)۔

کہا جائے کہ امیر معروف (تسلخ) اور چارنی سبیل اللہ انبیائے کرام علیہم وعلیٰ آباءہم وعلیٰ اصھابہم والسلام کا طریقہ ہے اور اولیاء اللہ کا طریقہ ترک تعرض اور ترک امیر معروف ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض لوگ کہتے ہیں تو ہم (اس کے جواب میں) کہتے ہیں کہ ان امور کا وجوب و فرضیت اور ان کے بجالانے کی تفصیلت اور ان کے

نیک پر وعید مخصوص سے ثابت ہو چکی ہے اور فرضیت اور وعدہ و وعید تمام لوگوں کے لئے ہوتے ہیں یہ خصوصیت نہیں ہوتی کہ بعض کے لئے ہوں اور بعض کے لئے نہ ہوں خواص و عوام اور انبیاء و اولیاء و فرائض کے بحالانے میں برابر ہیں، اور سب وعدہ و وعید میں داخل ہیں، یا یہ کہ ہم کہتے ہیں کہ نجات کا حاصل ہونا اور کمال کے درجات تک پہنچنا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے وابستہ ہے، اولیاء اللہ نے ولایت و محبت و معرفت اور قرب الہی سے جو کچھ بھی حاصل کیا ہے وہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت اور ان کے طفل میں پایا ہے اللہ تعالیٰ تک رسائی کی راہ انہی بزرگواروں کے اتباع پر موقوف ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو (اس کی بات) اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا)۔ اس (انبیاء علیہم السلام کی راہ) کے سوا کوئی راستہ ہے وہ مگر ایسی طرف جاتا ہے اور شیاطین کا راستہ ہے، آیت کریمہ فَمَا ذَا ابْتَعَدَ الْحَقُّ اِلَّا الضَّلٰلَۃُ (حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور ہے کیا؟) اس معنی پر دلیل شافی ہے اور اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا السَّبِیْلَ فَتَقَرَّبَۃً بِکُمْ عَنْ سَبِیْلِیْ (اور) اِنْ یَسِّرْ لَہٗ سَبِیْلًا لَّی سَیِّدًا لَّہٗ (اس پر چلو اور اس کے علاوہ) دوسرے راستوں پر نہ چلو کہ وہ تم کو اس (اللہ) کے راستے سے جدا کر دیں گے) اس دعویٰ پر شاہد عدل ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس کے دائیں بائیں چند اور خطوط کھینچے اور فرمایا کہ یہ شیاطین کے راستے ہیں ان میں سے ہر راستہ پر شیطان ہے جو اس (راستہ) کی طرف بلاتا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ الْاٰیۃُ اس کو امام احمد و نسائی و دارمی نے روایت کیا ہے پس جو شخص چاہے کہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی کے بغیر راہ حق جل و علا میں داخل ہو اور کمال تک پہنچے وہ مگر ایسی کے سوا کچھ حاصل نہ کر سکے گا اور اگر وہ کچھ حاصل کر بھی لے گا تو وہ استدراج ہو گا کہ جس کا نتیجہ آخرت میں خسارہ محرومی ہے وَمَنْ یَّتَّبِعْ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْہٗ وَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ (اور جو شخص اسلام کے علاوہ کوئی اور دین اختیار کرے گا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ پانے والوں میں سے ہو گا)۔

محال سنت سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ

(اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر راہ صفا پر چلنا محال ہے)

حضرت حمید بغدادی قدس سرہ جو کہ صوفیوں کے سردار اور سید الطائفہ ہیں فرماتے ہیں جس شخص نے

۱۔ سورۃ آیت ۳۱۔ ۲۔ سورۃ آیت ۳۲۔ ۳۔ سورۃ آیت ۳۳۔ ۴۔ سورۃ آیت ۳۴۔ ۵۔ سورۃ آیت ۳۵۔

قرآن مجید یاد نہیں کیا اور حدیث نہیں لکھی ہمارے اس مسلک میں اس کی اقتدا نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ۱۲۴
 بیشک ہمارے عمل کتاب اور سنت (حدیث) کے ساتھ وابستہ ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ ایک درویش نے حضرت
 خواجہ عبدالخالق بغدادی قدس سرہ سے پوچھا کہ شیطان کو اس راہ کے چلنے والوں پر کچھ قابو ہوگا حضرت خواجہ
 نے فرمایا کہ اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس کی سرحد تک نہیں پہنچا ہے جب وہ غصہ میں ہوگا تو
 شیطان اس پر قابو پالے گا لیکن اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس حاصل کر چکا ہو اس کو غصہ
 نہیں آتا (بلکہ غیرت و حمیت) ہوتی ہے، جہاں کہیں غیرت ہوتی ہے شیطان بھاگ جاتا ہے، اور اس قسم
 کی صفت اس شخص کے لئے مسلم ہوگی جو کہ اپنا رخ راہ حق کی طرف رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب
 اپنے دل میں ہاتھ میں لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو باتیں ہاتھ میں لے اور ان دونوں
 کے درمیان راہ طے کرے، حضرت خواجہ احمد (قدس سرہ) سے منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ اگر تمام احوال
 مواجیدہ کی قیادت و ہدایت ہم کو دے دیے جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ
 آراستہ کریں تو ہم اس کو خروانی کے سوا اور کچھ نہ جانیں گے اور اگر تمام خرابیاں ہمیں جمع کر دی جائیں اور
 ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ نواز دیا جائے تو ہمیں خوف نہیں ہے۔

انصاف کرنا چاہئے (جبکہ) نبوت ختم ہو چکی ہے اور وحی کا زمانہ منقطع ہو چکا ہے اور دین کامل ہو گیا
 ہے اور نعمت مکمل ہو چکی ہے (تو) آج کوئی شخص کس دلیل اور کس سند سے ایسے حکم دین کو برطرف
 کر سکتا ہے اور محض اپنے خواب و خیال سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متفقہ کلمہ کو جو کہ قطعی وحی
 اور اللہ تعالیٰ کے خبر دینے کے ساتھ ثابت ہو چکا اور یقین کے درجے کو پہنچ چکا ہے (کس طرح) نظر انداز
 کر سکتا ہے، عقل و تدبیر سے کام لینا چاہئے اور خواب و خیال کے ساتھ دھوکا نہیں کھانا چاہئے اور
 شیاطین کے راستوں سے دور رہنا چاہئے اور سنت عالیہ کے سیدھے راستہ کو ترک نہیں کرنا چاہئے، انبیاء
 علیہم السلام کا ابتداء ہی نجات دینے والا اور برکت کا پھل دینے والا ہے اور اس کے سوا سب کچھ خطرہ ہی
 خطرہ ہے فالخذ کل الحذر (بسی بڑی طرح بچنا چاہئے)۔

نجات قطعی کے راستہ کو چھوڑ کر خطرہ کی راہ اختیار کرنا، ملعون شیاطین کے جال میں پھنسا اور
 اپنے آپ کو دائمی ہلاکت میں ڈال دینا عقل سے بہت ہی دور ہے جو وجود جلال اور خواب و خیال برحق
 پیغمبروں کے برخلاف ہو وہ کسراپ یقیناً تجھ سے الظلمات ماء [اس کی حیثیت اس سراسر کیسی ہے
 جو چھیل میدان میں ہو جسے پیسا پانی سمجھتا ہے] کے مصداق ہے، جب معاملہ اللہ تعالیٰ سے پڑے گا اور قبر و
 قیامت درپیش ہوں گی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے علاوہ جو کہ وحی سے ثابت شدہ ہے

بجالاتے کے ساتھ مشروط ہیں جو شخص کہ شریعت عالیہ کے دائرے سے باہر نکل کر ان راستوں میں سے کسی راستے سے (اللہ تعالیٰ تک) آنا چاہے تو وہ راستہ ہی میں رہ جائے گا اور مطلب کو نہیں پہنچے گا بلکہ گمراہ ہو جائے گا پس ان تمام راستوں کا شمار اصل شریعت ہی ہوئی اور یہ طریقے متعدد ہونے کے باوجود ^{۱۲۷} ایک ہی طریقے (یعنی شریعت) کی طرف لوٹ گئے، ایک طریق کہنا اس کے منشا کے اعتبار سے ہے اور متعدد طریقے کہنا ناشی کے اعتبار سے ہے اور دو طریقے کہنا طرق کلیہ کے اعتبار سے ہے اور سب سے طریقے کہنا طرق جزئیہ کے اعتبار سے ہے۔ معارج الہدایہ میں ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خالق کی طرف (بجائے والے) راستے تفاوتات کے سانسوں کی تعداد کے مطابق ہیں لیکن وہ سب شریعت عظمیٰ کے دائرہ میں درج و شامل و داخل اور ڈھلے ہوئے ہیں جو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ہے اور یہ سب طریقے شریعت کے درخت کے تنے، جڑوں، شاخوں، رگوں اور ٹہنیوں، پتوں، پھولوں اور کلیوں کی طرح ہیں اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ شریعت کے علاوہ کوئی اور چیزیں ہیں اور اس کے مخالف امور ہیں، قسم ہے اُس ذات کی جس نے جان کو پیدا کیا اور دانہ کو شق کیا اور پھاڑا، روشن دلیل اور قائل شریعت عالیہ کے علاوہ گمراہی اور اندھے پن کی بنیاد کے سوا اور کچھ نہیں ہے میں حق کے محکم راستے اور اللہ تعالیٰ کے صراطِ استقیم کے بعد شیطان مردود و وحیم و ملعون کے راستوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے: **فَمَا أَذْبَعُ اَنُحْيِيَ اِلَّا الضَّلَالِ** (پس حق کے بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاَتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (اور بے شک یہی میرا راستہ سیدھا ہے سوا اس پر چلو اور (دوسرے) راستوں پر نہ چلو کہ وہ تم کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے ہٹا کر جدا کر دیں گے، یہ ہے جس کا خدا نے تم کو حکم دیا ہے تاکہ تم میری نگرانی میں عوارف میں رہے کہ متصوفین کی ایک جماعت جو اپنے آپ کو ملا متیہ کہتے ہیں اور وہ صوفیوں جیسا لباس پہنتے ہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو صوفیوں کی طرف منسوب کریں اور ان میں صوفیوں کی کوئی بات بھی نہیں ہوتی، بلکہ وہ دھوکے اور غلطی میں مبتلا ہیں کبھی وہ اپنے بچاؤ کے لئے صوفیہ کے لباس کی آڑ لیتے ہیں اور کبھی صوفیت کے دعویٰ کے لئے پہنتے ہیں اور اہل باہت کے طریقوں پر چلتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ ان کے دل سب سے ہٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف لگے ہوئے ہیں اور یہی ان کے نزدیک ارکان الیناء اور (ان کی نزدیک) شریعت ظاہری اعمال کو بجا لانا عوام کا اور ان لوگوں کا مرتبہ ہے جن کی سمجھ میں فتور ہے اور جو تقلید کے طور پر اقترا کی تنگی میں گھرے ہوئے ہیں اور یہ (ان کا خیال) عین الخلو

۱۲۷ سورۃ آل عمران ۳۲ سورۃ آل عمران ۱۵۲ عوارف علی ہامش الاحیاء جلد ۴ صفحہ ۵۵۔

زندقہ اور اللہ تعالیٰ سے دُوری ہے۔ وکل حقیقتاً زندقہ الشریعۃ فیہ زندقۃ [اور ہر وہ حقیقت جس کی شریعت رد کر دے زندقہ ہے] اور ان فریب خوردہ لوگوں کی جہالت ہے (کہ وہ کہتے ہیں) کہ بلاشبہ شریعت عبودیت کا حق ہے اور حقیقت عبودیت کی حقیقت ہے حالانکہ جو شخص اہل حقیقت میں سے ہو جائے وہ عبودیت کے حقوق (یعنی شریعت) کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے اور اس سے کچھ اور امور و زیادات کا مطالبہ بھی کیا جاتا ہے جن کا کسی ایسے شخص سے مطالبہ نہیں کیا جاتا جو اس مقام تک پہنچا ہو، نہ یہ کہ وہ مکلف ہونے کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دے (مکلف نہ رہے) اور اس کے باطن میں کچی اور اخراج کا فتور پیدا ہو جائے۔

آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور جہاد فی سبیل اللہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ بیان کی جاتی ہیں اچھی طرح مطالعہ کریں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور کرے رہنا چاہیے یا پھر یقیناً قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنا عذاب بھیجے پھر تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی اس کو ترندی نے روایت کیا ہے۔ اور عرس بن عمیرہ الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب زمین میں (یعنی کسی جگہ) گناہ کا کام کیا جائے تو جو شخص اس جگہ موجود ہو اور وہ اس کو مکروہ جانتا ہو اور ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بُرا جانتا ہو تو وہ ایسا ہے گویا کہ وہ اس جگہ موجود نہیں ہے اور جو شخص وہاں موجود نہیں ہے لیکن اس گناہ کو پسند کرنا ہو تو گویا کہ وہ وہاں موجود ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عدی بن عدی الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے ایک غلام نے ہم سے حدیث بیان کی کہ اس نے میرے دادا سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دے گا مگر یہ کہ وہ کسی برائی کو اپنے سامنے ہوتا ہو اور دیکھیں اور اس کو روکنے پر قادر ہوں اور اس کو نہ روکیں پس جب وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ عام و خاص سب کو عذاب دیگا اُس کو شرح السنہ میں روایت کیا ہے۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے ان کے علمائے ان کو منع کیا پس وہ باز نہ آئے پھر وہ علما ان کی مجلسوں میں بیٹھے لگے اور ان کے ساتھ مل کر کھانے پینے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کی وجہ سے بعض کو سزا دی، اور حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان پر ان کو لعنت کی یہ اس لئے کہ انھوں نے نافرمانی کی اور خدا تعالیٰ سے تجاوز کرتے تھے، راوی نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیٹھ گئے اور آپ تک (شیک) لگاتے ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم عذاب سے نجات نہیں پاؤ گے یہاں تک کہ تم ظالموں اور فاسقوں کو گناہوں سے روکو جیسا کہ روکنے کا حق ہے اور اگر منع نہ کر سکو تو ان کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا ترک کرو، اس کو تیزی اور ادا دینے روایت کیا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا حق یہ کہ خدا کی قسم اتم کو چاہئے کہ امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتے ہو اور ظالم کے ہاتھ پکڑتے ہو اور اس کو پانی سے منع اور (زبان سے) حق پر آباد کرتے رہو، اور اگر اتنا بھی نہ کر سکو تو ترک تعلقات کر کے ان کو حق کے سامنے جھکنے پر مجبور کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم میں سے بعض کے دلوں کو بعض کے ساتھ ملا دے گا یعنی تم بھی ظالموں اور فاسقوں میں شامل ہو جاؤ گے پھر وہ (اللہ تعالیٰ) تم پر اسی طرح لعنت کرے گا جیسے کہ اُن دینی اسرائیل پر لعنت کی، (یعنی ان دو باتوں میں سے ایک بات ضرور واقع ہوگی، یا تم امر معروف نہی منکر کرتے ہو اور ملتے والوں کو ترک تعلقات کرو ورنہ لعنت خداوندی کے مستحق ہو گے) اور نیز حدیث شریف میں آیا کہ جب قومی امت کے لوگوں کو دیکھے کہ وہ ظالم رہے کچھ ہوتے ڈریں کہ تو ظالم ہے تو ان کی صحبت ترک کر دے (اوسط طبرانی) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے آخری زمانے میں ان کے ٹھکانوں سے تخیل پہنچیں گی ان سے کوئی شخص نہیں بچ سکے گا مگر وہ بچے گا جس نے اللہ تعالیٰ کے دین کو چھوڑ دیا ہو گا اور اس نے اپنی زبان اپنے ہاتھ لو اپنے دل سے اس پر جہاد کیا ہو گا پس وہ شخص ہے جس کے لئے دنیا و آخرت کی سعادتوں نے سبقت کی اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چھوڑ دیا ہو گا اور اس کی تصدیق کی (یعنی زبان و دل و جہاد کیا نہ کہ ہاتھ سے پس اس کا درجہ پہلے کی کم ہے) اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چھوڑ دیا ہو گا لیکن اس پر خاموش رہا (یعنی اس نے صرف لک جہاد کیا) پس اگر کسی شخص کو حق پر عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے محبت کرتا ہو اور اگر کسی شخص کو حق کے خلاف عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے بغض رکھتا ہے تو یہ شخص اس پر شیعہ محبت و بغض کے باعث نجات پائے گا (اس کا درجہ دوسرے کی کمی ہے) اس کو سبقتی نے روایت کیا ہے اور حدیث شریف میں بھی ہے کہ کوئی ایسا نبی نہیں ہو گا جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر یہ کہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہوتے تھے وہ اُس نبی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اُس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے خلیفہ ہوئے جو ایسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا پس جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کیا تو وہ ٹوٹن ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنی زبان سے جہاد کیا وہ بھی ٹوٹن ہے، ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی برابر بھی ایمان نہیں ہو گا اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچائے گا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے اور اس کو نہ روکا جائے تو عام عذاب کیسے گا (طیبا علی ابن عمرو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما)۔

اور حدیث شریف میں بھی ہے کہ کوئی ایسا نبی نہیں ہو گا جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر یہ کہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہوتے تھے وہ اُس نبی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اُس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے خلیفہ ہوئے جو ایسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا پس جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کیا تو وہ ٹوٹن ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنی زبان سے جہاد کیا وہ بھی ٹوٹن ہے، ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی برابر بھی ایمان نہیں ہو گا اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچائے گا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے اور اس کو نہ روکا جائے تو عام عذاب کیسے گا (طیبا علی ابن عمرو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما)۔

اس کو بدل دے عذاب عن ابی امامۃ۔ اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ تم پر امر بالمعروف والنہی علی المنکر اس وقت تک واجب ہے جہتک تمہیں یہ ڈرنے ہو کہ تم بھی اسی میں مبتلا ہو جاؤ جس کے شل سے تم منع کرتے ہو پس جب تم کو اس کا خوف ہو تو پھر تمہارے لئے عالموش رہنا حلال و جائز ہے، ابو نعیم والذہلی عن مسور۔

اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ان قوموں کی بابت خبر دے دوں جو شائیا ہیں اور نہ شہداء اور قیامت کے روز ان پر انبیاء اور شہداء ان کے منازل کی وجہ سے رشک کریں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کے مندول پر جلوہ افروز ہوں گے اس حال میں کہ پہچانے جائیں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لئے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے بندوں کا دوست بناتے ہوں گے وہ زمین پر نصیحت کرتے ہوئے جلس گئے، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا دوست کیسے بناتے ہوں گے؟ آپ نے فرمایا وہ لوگوں کو اس چیز کا امر کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور اس چیز سے منع کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے پس اگر وہ ان کی اطاعت کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھے گا۔ حب ابن سعد

النقاش فی مجملہ وابن الفحاح عن انس رضی اللہ عنہ۔ نیز حدیث شریف میں ہے جب میری امت میں گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں تو اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان لوگوں پر عام کر دیتا ہے، آپ سے عرض کیا گیا کیا ان لوگوں میں اس وقت نیک لوگ نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں لیکن ان کو بھی وہی عذاب پہنچے گا چلو لوگوں کو پہنچے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت و درغوان کی طرف ہو جائیں گے تم طب عن ام سلمہ۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے بُری قوم وہ ہے جو شہادت کی آواز لیکر محلات کو حلال قرار دیتی ہے اور سب سے بُری قوم وہ ہے جو نیک کا حکم نہیں کرتی اور بُرائی سے نہیں روکتی۔ (ابو الشیخ عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے صاحب بدعت کو مرعوب کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو حیر کا اللہ تعالیٰ اس کو فزع اکبر (قیامت کے دن کی گھبراہٹ) سے امن میں رکھے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک درجہ بلند فرمائے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت سے ملاقات کے وقت خندہ پیشانی کے ساتھ تواضع کی تو اس نے شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کی۔ (ابن عساکر عن ابن عمر)۔ اور ایک روایت میں آیا ہے جس شخص نے صاحب بدعت سے اس کے ساتھ بغض رکھتے ہوئے روگواہی کی اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو حیر کا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے امن دے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں سو درجہ بلند کرے گا اور جس نے صاحب بدعت کو سلام کیا یا اس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کی اور اس چیز کے ساتھ جو

اس کو خوش کرے اس کا استقبال کیا تو بالضرہ اس نے اس چیز کی ہانت کی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر پہنچ
 اتی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی زبان سے حق کو بلند کیا تو اس کے لئے اس کا اجر
 جاری ہوگا حتیٰ کہ وہ شخص قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا پس اللہ تعالیٰ اس کو پورا پورا
 ثواب عطا فرمائے گا۔ (مسند بھل عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چلا
 یہاں تک کہ وہ اس کے لئے اس کا حق ثابت کر دے اللہ تعالیٰ اس روز اس کے ہاتھوں قدموں کو ثابت رکھے گا
 جس روز لوگوں کے قدم رنگائیں گے۔ (ابو الشیخ و ابونعیم عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 اس ناس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے بالضرہ میری امت کے کچھ لوگ گناہوں میں اپنی
 سُستی اور نہی عن المنکر سے باز نہ ہونگی وجہ سے حالانکہ وہ اس کی قدرت رکھتے ہوں گے اپنی قبروں سے
 بندھوں اور خنزروں (سوءوں) کی صورت میں نکلیں گے۔ (ابونعیم عن عبد الرحمن ابن عوف) اور نیز
 حدیث شریف میں ہے کہ اخیر زمانہ میں ایک قوم ہوگی، وہ لوگ بادشاہ کے پاس حاضر کئے جائیں گے تو
 ان کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف حکم دیا جائے گا اور وہ اس کو منع نہیں کریں گے پس ان پر اللہ تعالیٰ کی
 لعنت ہوگی۔ (ابونعیم والدیلی عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی مومن شخص کے لئے یہ
 مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیکھے اور وہ اس کو منع نہ کرے،
 (الحکیم عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل جہاد ظالم بادشاہ یا
 ظالم حاکم کے سامنے کلمہ عدل کہنا ہے۔ (خطاب ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل عمل
 اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا ہے۔ (اس کا بواؤ اودنے روایت کیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک سب سے پسندیدہ عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض (دشمنی) رکھنا ہے۔
 اور فقہ بنت ابی لہب سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے اچھا
 آدمی کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو ان میں پروردگار عزوجل سے سب سے زیادہ ڈرتے والا اور ان میں سب سے زیادہ
 صلہ رحمی کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ نیکی کا حکم کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ برائی سے رکھنے والا،
 (اس کا بواؤ ابوشیخ اور بیہقی نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ اپنے کلمہ والوں کی
 شفاعت کرتا ہے گا یہاں تک کہ ان سے عذاب اور سزا کو دور کر دیا جائے جب تک کہ وہ لوگ اس کے حق کو ہلکا
 نہ کریں، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کے حق کو ہلکا کرنا کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ جب غلامیہ
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کیا جائے اور وہ اس سے منع نہ کریں اور اس برائی کو نہ مٹائیں (اس کو اقصائی نے
 روایت کیا ہے) اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے خلیل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی اچھی عادات کی

صیت فرمائی مجھے وصیت فرمائی کہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈروں اور مجھے وصیت فرمائی کہ میں حق بات ہی کہوں اگرچہ وہ تلخ ہو (اس کو اس جہان نے روایت کیا ہے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم سنے تھے کہ قیامت کے روز ایک شخص کسی شخص سے جھگڑا کرے گا حالانکہ وہ شخص اس کو نہ پہچانتا نہیں ہوگا تو وہ اس کو کہے گا تو مجھ سے کیوں جھگڑتا ہے حالانکہ میرے اور تیرے درمیان کوئی جہان پہچانتا نہیں ہے پس وہ کہے گا تو مجھے غلطی اور بُرائی پر دیکھتا تھا اور مجھ سے منع نہیں کرتا تھا (اس کو زرین نے ذکر کیا ہے)۔

۱۳۵

فضیلت جہاد :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جنت میں تودرجے ایسے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے ان میں سے ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ آسمان و زمین کے درمیان ہے (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والے کی مثال روزہ دار قیام کرنے والے اللہ تعالیٰ کی آیات کو تلاوت کرنے والے عبادت گزار کی سی ہے جو کہ نماز و روزہ نافذ کرے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والا اپنے گھر واپس آجائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر اس بات کا خیال نہ ہوتا کہ بہت سے مومنوں کے دل اس بات سے خوش نہیں ہوں گے کہ وہ مجھ سے پیچھے اور بُدبار میں اور میں ایسی سواری نہیں پاتا ہوں جس پر ان کو سوار کر دیں تو میں کسی لشکر سے جو کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرتا ہو پیچھے نہ رہتا، اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے البتہ میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک دن سچا اسلام کی پہرہ داری کرنا دنیا سے اور سراسر چیز سے جو دنیا میں ہے بہتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک صبح یا ایک شام کو جانا دنیا و ما فیہا بے بہتر ہے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں کسی بندے کے دونوں قدم غبار و دھبہ پائیں پھر ان کو آگ بھی مس کرے (رواہ البخاری) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کافر اور اس کا قاتل (دونوں) ہرگز دوزخ میں آئیں گے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بہشت میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا جو دنیا کی طرف واپس آنا پسند کرے اور یہ کہ اس کے لئے زمین (دنیا) میں دلچسپی کی کوئی چیز ہو مگر تھیں یا سبکی (اور ثواب) کی وجہ سے جو وہ (بہشت میں) رکھتا ہے آرزو کرے گا کہ وہ دنیا میں لوٹ آئے اور دس بار یعنی بکثرت اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دو شخصوں کی طرف ہنستا یعنی رضا اور محبت کے ساتھ متوجہ

ہوتا ہے جن میں سے ایک شخص نے دوسرے کو قتل کیا ہوگا اور وہ دونوں بہشت میں داخل ہوں گے، یہ ایک شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قتال کرتا ہے پس قتل کر دیا جاتا ہے (اور وہ بہشت میں داخل ہوتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ قاتل کو (کفر سے) توبہ نصیب کرتا ہے (وہ ایمان لے آتا ہے) پھر وہ شہید کر دیا جاتا ہے (پس وہ بھی بہشت میں داخل ہوتا ہے) (متفق علیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص صدق دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہد کے مراتب پہنچا دیتا ہے اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی مرے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص مرا اور اس نے جہاد کیا اور نہ ہی اس کے دل میں جہاد کا خیال نکلا وہ ایک قسم کے نفاق پر مرا (رواہ مسلم)۔ اور نیز روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص غنیمت حاصل کرنے کے لئے چا کر تار ہے اور ایک شخص ذکر (شہرت) کے لئے لڑتا ہے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے کہ اس کا مرتبہ دیکھا جائے (شجاعت دکھانے یعنی ریل کے لئے لڑتا ہے) پس ان میں سے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں لڑنے والا (مجاہد فی سبیل اللہ) کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو شخص اس لئے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ (دین) بلند ہو تو وہ (مجاہد فی سبیل اللہ ہے) (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ہر میت کا عمل موت پر ختم ہو جاتا ہے (یعنی اس کا عمل اس کی زندگی تک ہے مرنے کے بعد اس عمل میں اضافہ نہیں ہوتا) سوئے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد اسلام کی چوکیداری کرتے ہوئے مرے اس بیشک اس کے واسطے اس کا عمل قیامت کے روز تک بڑھایا جاتا ہے اور وہ قبر کے فتنے سے محفوظ رہتا ہے (رواہ الترمذی) و ابو داؤد و الدارمی) اور نیز ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اونٹنی کی فواق (پہلی) اور دوسری دفعہ دودھ دینے کا درمیانی وقفہ کی مقدار اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑا تو بلاشبہ اس کے لئے بہشت واجب ہوگئی اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (دشمن کے ہتھیار سے) زخمی کیا گیا یا (کسی غیر دشمن سے) رنج و غم پہنچا یا گیا پس وہ زخم قیامت کے روز اس سے بہت زیادہ ہو کر آئے گا جتنا کہ دنیا میں تھا اس کا رنگ زعفران کا اور اس کی بو مشک کی ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے پھوڑا نکلا تو اس پھوڑے یا پھوڑے والے پر شہیدوں کی مہر ہوگی (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا و بدیخ کی آگ میں داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں واپس آئے (یعنی ایسا ہونا محال ہے) اور کسی بندہ پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں جبار اور دغیر کا دھواں جمع نہیں ہوں گے۔ (یعنی اس شخص کو روزِ فتح کا دھواں نہیں پہنچے گا) (رواہ الترمذی) اور نسائی نے ایک اور روایت میں یہ زیادہ کیا کہ کسی مسلمان کے دونوں تھنوں کے بیچ ہرگز کبھی بھی (راہِ خدا کا جبار اور دغیر کا دھواں جمع

نہیں ہوگا) اور اسی (نسانی ہی) کی ایک روایت میں ہے کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی بھی (راہِ خدا کا غبار اور رونق کا جھواں جمع نہیں ہوگا) اور کسی بندے کے دل میں نخل اور ایوان (کامل) کبھی بھی جمع نہیں ہوں گے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ وہ آنکھیں ایسی ہیں جن کو رونق کی آگ کبھی مس نہیں کرے گی، ایک وہ آنکھ جو خوفِ خدا سے روئی ہو اور دوسری وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (مجاہدین کی) نگہبانی کرتے ہوئے رات گزاری ہو (رواہ الترمذی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (کفر کی سرحد پر) ایک دن کی پہرہ داری کرنا اس کے علاوہ دوسرے مقامات میں ہزاروں سے افضل ہے (رواہ الترمذی والنسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ (نماز کے) اعمال میں سے کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا طویل قیام کرنا عرض کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا فقیر کا بخشش کرنا (یعنی فقیر کا فقر و احتیاج کے باوجود صدقہ دینا)، عرض کیا گیا کہ کونسی ہجرت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس شخص کی ہجرت جس نے وہ چیزیں ترک کر دیں جو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کی ہیں، عرض کیا گیا کہ کونسا جہاد افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جہاد جو اپنے مال اور جان کے ساتھ مشرکین سے جہاد کرے، عرض کیا گیا کہ کونسا قتل (شہادت) اشرف ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جس کا خون بہایا جائے اور اس کے گھوڑے کی کوٹھیں کاٹی جائیں (یعنی وہ خود بھی مارا جائے اور اس کا گھوڑا بھی) (رواہ ابو داؤد) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک چھ خصلتیں ہیں اول دفعہ (پہلے قطرہ خون کے گرنے) میں اس کی بخشش کر دی جاتی ہے اور (جان نکلنے کے وقت) جنت میں اُس کا ٹھکانا رکھا دیا جاتا ہے اور وہ عذابِ قبر سے محفوظ رہتا ہے اور بڑی گھبراہٹ (قیامت) سے امن میں ہوگا اور اس کے سر و قرار کا تلخ رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوت و دنیا و باقیہا ہے بہتر ہوگا اور جو زمین سے بہتر بیویاں اس کے نکاح میں دی جائیں گی اور اس کے رشتہ داروں میں سے بہتر آدمیوں کے بارے میں اس کی شفاعت قبول کی جائے گی (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے جہاد کے اثر (زخم یا بخاریا تکلیف پانا یا خرچ کرنا وغیرہ علامت) کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس شخص (کے دین) میں نقصان ہوگا (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید قتل کا دکھ نہیں پاتا مگر اسے جتنا کہ تم میں سے کوئی شخص چیونٹی کے کاٹے کا دکھ پاتا ہے (رواہ الترمذی والنسائی والدارمی) اور نیز حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہے ایک تو آنسوؤں کا وہ قطرہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے نکلے ایک قطرہ اس خون کا کہ

جواشہ تعالیٰ کی راہ میں بہایا جائے اور دونشا توں میں سے ایک نشان وہ ہے جواشہ تعالیٰ کی راہ میں (یعنی جہاد میں زخم یا غبار وغیرہ) ہے اور ایک نشان وہ ہے جواشہ تعالیٰ کے فرائض میں سے کسی فرض (نماز و حج وغیرہ) کے ادا کرنے میں پڑتا ہے (یعنی سردی میں وضو کرنے سے ہاتھ پاؤں پھٹ جانا یا گھٹنے و پیشانی کا نشان وغیرہ یا روزہ دار کے منہ کی بویا سفر حج کا غبار وغیرہ) (اس کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے) اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر میں نکلے پس ایک شخص ایک غار کے پاس سے گذرا جس میں کچھ پانی اور سبزی ترکاری تھی پس اس کے جی میں آیا کہ اس غار میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ تھلک ہو جائے پس اس نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں دین یہودیت یا نصرانیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں اور لیکن میں دین حنیفیت کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو کہ آسان ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں تھمر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے البتہ صبح کے وقت (یعنی دن کے ابتدائی حصہ) یا شام کے وقت (یعنی آخری حصہ میں) اللہ کی راہ میں نکلنا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے اور البتہ تم میں سے کسی ایک کا صفت میں کھڑا ہونا اس کی ساتھ برس کی نماز سے بہتر ہے (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن دنیا میں تین طرح کے ہیں ایک وہ لوگ جواشہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ خاک و شبہ میں نہیں پڑے اور انھوں نے اپنے مالوں اور جانوں پر اس میں ہیں (یعنی اگرچہ اس نے مرتبہ والے ہیں) اور (دوسرا) وہ جس سے لوگ اپنے مالوں اور جانوں پر اس میں ہیں (یعنی اگرچہ اس نے کسی کو نفع نہیں پہنچایا لیکن کسی کو ضرر بھی نہیں پہنچایا) پھر (تیسرا) وہ شخص ہے جو طمع پر چھانکتا ہے (یعنی اس کو طمع کا خیال آتا ہے) تو وہ اس (طمع) کو اللہ عزوجل کے لئے چھوڑ دیتا ہے (یہ دانی قسم ہے اس کے بعد اور بھی اقسام ہیں لیکن وہ اعتبار کے لائق نہیں) (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھیجے اور خود اپنے گھر میں رہے تو اس کے لئے ہر دم کے بدلے سات سو درہم ہیں اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں بذات خود جہاد کیا اور جہاد میں خرچ کیا تو اس کے لئے ہر دم کے بدلے سات لاکھ درہم ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّتَّقُ اللّٰهَ** اور اللہ تعالیٰ جس شخص کے لئے چاہتا ہے ثواب کو کئی گنا زیادہ کرتا ہے (رواہ ابن ماجہ) اور فضائل ابن عبیدہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے عمر بن الخطاب سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ شہید چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شخص جو کہ کامل ایمان والا مومن ہے اس نے (خدا تعالیٰ کے) دشمن کا سامنا کیا پس اس نے اللہ تعالیٰ کو حج کر دکھایا یا ہاتھ تک کہ

وہ قتل کر دیا گیا پس یہ وہ شخص ہے کہ جس کی طرف اللہ تعالیٰ مرتبہ کی وجہ سے قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے اور یہ کہہ کر آپ نے پناہ سرا پر اٹھایا یا بہانہ کیا کہ آپ کی ٹوپی گر پڑی (حضرت فضالہ سے نیچے کے راوی نے کہا) پس میں نہیں جانتا کہ اس (فضالہ) نے عمر کی ٹوپی مراد لی یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دوسرا شخص وہ کامل ایمان والا مومن ہے جس نے (اللہ تعالیٰ کے) دشمن سے اس طرح پر ملاقات کی کہ بزدلی کی وجہ سے گویا اس کی کھال میں خار دار درخت کے کانٹے چھبے گئے ہیں (یعنی بزدلی سے اس کے رونگٹے کھڑے ہو گئے) اس کی طرف ایک ایسا تیر آیا جس کی صحت یا اس کا مارنے والا معلوم نہیں پس اس تیر نے اس کو مار ڈالا تو وہ شخص دوسرے درجے میں ہے اور تیسرا وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے اور کچھ بُرے طے مجھے مل گئے اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ کو بیچ کر دکھایا یا بہانہ کیا کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص تیسرے درجے میں ہے اور چوتھا وہ مومن شخص ہے جس نے اپنی جان پر اسراف کیا (یعنی بہت گناہ کئے) اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ تعالیٰ کو بیچ کر دکھایا یا بہانہ کیا کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص چوتھے درجے میں ہے (اس کو تیزی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد میں مارے جانے والے لوگ تین طرح کے ہیں ایک وہ مومن (کامل) کہ جس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے مقابل آیا تو اس سے (یا بہانہ کیا کہ) مارا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ (جہاد کی مشقوں پر صبر کے ساتھ) آزمائش کیا ہوا شہید ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے خیمہ میں اس کے عرش کے نیچے ہو گا اور دنیا کے کام اس سے دور نبوت کی وجہ سے ہی زیادہ قریب الہی میں ہوں گے اور دوسرا وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے کچھ بُرے طے مجھے مل گئے اس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب وہ دشمن کے مقابل آیا تو اس سے (یا بہانہ کیا کہ) مارا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ شہادت پاک دے والی ہے جس نے اس کے گناہوں اور خطاؤں کو مٹا دیا بیشک تلوار خطاؤں کو بہت اچھی طرح مٹانے والی ہے اور یہ شخص بیستہ میں جس دروازے سے چلے گا داخل کیا جائے گا۔ اور تیسرا شخص منافق ہے جس نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے سامنے آیا تو اس سے (یا بہانہ کیا کہ) مارا گیا۔ پس یہ شخص دوزخ میں ہو گا (اس لئے کہ) بیشک تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی (رواہ الدارمی) اور ابن عساکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ کی نماز پڑھنے کے لئے تشریف لے گئے پس جب جنازہ رکھا گیا تو (حضرت) عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس پر نماز نہ پڑھیں اس لئے کہ تحقیق یہ شخص فاجر (فاسق) تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف

متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تم میں سے کسی نے اسی کو کبھی اسلام کے کام پر دیکھا تھا؟ تو ایک شخص نے کہا کہ ہاں
یا رسول اللہ! اس نے ایک رات اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی تھی نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر
تماز پڑھی اور (دفعہ کے وقت) اس پر مٹی ڈالی اور فرمایا کہ تیرے ساتھی گمان کرتے ہیں کہ بیشک تو دو درخیزوں میں سے
ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ تو جنتیوں میں سے ہے، اور فرمایا کہ تم تحقیق تجھ سے لوگوں کے اعمال
کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا، لیکن تجھ سے قطرات (تیرے دین) کے متعلق پوچھا جائے گا (اس کو یہ بھی نے
شعب الامان میں روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وفد میں نمازی، حاجی
اور عمر کرنے والا (رواہ النسائی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کے کنارے ہر ایک رات اللہ تعالیٰ
کی راہ میں نگہبانی کرنا کسی آدمی کے اپنے اہل و عیال میں رہ کر ایسے ایک ہزار سال کے روزے رکھنے اور اوتوں کو
تماز میں قیام کرنے سے افضل ہے کہ جس کا ایک سال تین سو دن کا اور دن ہزار سال کا ہو (رواہ ابن ماجہ)
اور نیز حدیث شریف میں ہے سمندر میں ایک غزوہ (اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنا) خشکی میں دس غزوات کی مانند
ہے اور جس شخص کو سمندر میں (غزوہ کے لئے سفر کرتے وقت) دو لیلان مہر لائق ہوتا ہے وہ (خشکی میں) اللہ تعالیٰ
کی راہ میں (قتل ہو کر) اپنے خون میں لت پت ہونے والے کی مانند ہے (اس کو ابن ماجہ نے ام الدرداء سے
روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کا ایک شہید خشکی کے دو شہیدوں کی مانند ہے اور
دو لیلوں کے درمیان شہید ہونے والا (یا کفلاً) کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں گزارنے والے کی مانند ہے اور بیشک
اللہ تعالیٰ نے ملک الموت (موت کے فرشتے) کو رو میں قبض کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے مولے سمندر کے
شہید کے کہ ان کی ارواح کو قبض کرنا وہ خواہے نہ ملے لیتا ہے اور خشکی کے شہید کے قبرض کے علاوہ اور
تمام گناہ بخش دیتا ہے اور سمندر کے شہید کے تمام گناہ اور (قصر دہی) بخش دیتا ہے (رواہ ابن ماجہ)
اور ابی امامہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ^{۱۳۳}
ہوا اور عرض کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جس نے جہاد کیا اور اس سے وہ اجر اور شہرت
(دفعوں) طلب کرتا ہے اس کے لئے کیا چیز ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کے لئے کچھ نہیں ہے، پس اس شخص
نے اس بات کو تین بار دہرایا (ہر بار آپ) فرماتے رہے اس کے لئے کچھ نہیں ہے پھر فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ
سوائے اس عمل کے جو اس کے لئے قائل ہو اور جس سے اس کی ذات ہی مطلوب ہو اور کسی عمل کو قبول نہیں
کرتا (اس کو احمد و نسائی نے روایت کیا) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک سرحدی حفاظ کی جو کیوں

سلحہ ہر ایک کی فضیلت جہاد کی احادیث مشکوٰۃ شریف کے کتاب الجہاد میں بھی ہے۔ صحیح الفوائد الجہاد الثانی ۱۵۱
کتاب الجہاد۔ ۳۵۱ الفکر جلد ۳ ص ۳۰۳ کتاب الجہاد وغزوات الہب الثالث وجمع الفوائد جلد دوم ص ۱۸۔

میں (پیرہ و رکاب) نماز پڑھنا (ثواب میں دوسری جگہ کی) پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور ان (حفاظتی چوکوں) میں ایک اور سیم و دنیا فریج کرنا ان کے علاوہ اور جگہوں میں سات سو دنیا فریج کرنے سے افضل ہے (رواہ البیہقی) اور ابو الشیخ وغیرہ نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ سرحدی چوکوں میں نگہبانی کرتے ہوئے نماز پڑھنا (دوسرے مقامات کی) بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور اس روایت میں نकारت ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی آنکھ دو دن کی آگ کو نہیں دیکھی گی (ایک) وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی ہو، اور (دوسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے روئی ہو، اور (تیسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے رُک رہی ہو (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ) کیا میں تم کو لیلۃ القدر سے افضل رات کی خیرۃ دوں (اور یہ وہ رات ہے جس میں) کوئی نگہبانی کرنے والا ایسی خوف کی سز میں میں نگہبانی کرے کہ جہاں سے شاید وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہ لوٹے (اس کو کھانے کی روایت کیا اور کہا کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز میرا نکھر رونے والی ہوگی سوائے اُس آنکھ کے جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے بند رہی ہو اور سوائے اُس آنکھ کے جس سے اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے مکھی کے سر کی مانند (آنسو) نکلا (رواہ الاصبہانی)۔ اور نیز حدیث حدیث میں ہے کہ جس شخص نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مدد کی یا کسی فرض داری کی مدد کی یا کسی حالت میں مدد کی یا کسی مکان میں غلام کو آزاد کرانے میں اس کی مدد کی اس کو اللہ تعالیٰ اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز اس (اللہ تعالیٰ) کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا (رواہ احمد و البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے کسی غازی کے سر پر سایہ کیا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس پر سایہ فرمائے گا اور جس نے غازی کے لئے جہاد کا سامان مہیا کیا تو اسے اُس (غازی) کے اجر کے برابر اجر ہوگا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا (رواہ ابن حبان فی صحیح البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے (یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے لئے) اور اس کے وعدہ (یعنی ثواب عظیم) کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے ایک گھوڑا باندھا پس تحقیق اس گھوڑے کی سیری و میرانی (بیٹ بھر کھلا اپلانا) اور اس کی لید اور پیشاب (ثواب کی صورت میں ہوگی) قیامت کے دن اس کے (اعمال کے ساتھ) میزان میں تولے جائیں گے یعنی نیکیاں ہوں گی (رواہ البخاری وغیرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اس شخص کے لئے سعادت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی

لے الشکوۃ کتاب الجہاد باب اعداد آتہ الجہاد۔

راہ میں جہاد کرتے ہوئے کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا پس بیشک اس کے لئے ہر مکملہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہیں ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی مع اس اضافہ کے جو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے (حدیث (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا (دوسری عام مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور سرحدی چوکی کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے (حدیث (رواہ ابوالفتح وابن حبان) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک تیر بھینکا خواہ وہ ٹھکانے پر نہ پہنچا ہو یا پہنچ گیا ہو اس کے لئے بنی اسماعیل میں سے چار آدمی آزاد کرنے کا ثواب ملے گا (رواہ البزار) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صغف کے اندر کھڑا ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو ساعتیں ایسی ہیں جن میں دعا کرنے والے کی دعا رد نہیں کی جاتی، ایک وہ ساعت جبکہ نمازیں قائم کی جاتی ہیں اور دوسری) وہ ساعت جبکہ (دعا کرنے والے) اللہ تعالیٰ کی راہ میں (لڑائی کی) صغف کے اندر ہو (رواہ ابن حبان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) بیشک میں کسی (نیکی کے) موقف (جائے قیام) میں کھڑا ہوتا ہوں (اور اس کو) اللہ کی ذات (رضامندی) چاہتا ہوں اور میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ میرا (یہ) موقف (دیکھا جائے) تو میرے اس عمل کا کیا حکم ہے) پس رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو کچھ جواب نہ دیا بہانہ کہ یہ اسیت ہے اتری: قَسَمْتُ كَاَنْ يَرْجُوَ الْفَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُتِرَ لِفَيْحَالَةٍ رَبِّهِ لِحَدَّثَ (پس جو کوئی اپنے رب سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ عمل صالح کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے) (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تحقیق قیامت کے روز صغف سے پہلا شخص جس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا ایک شخص ہو گا جو شہید کیا گیا ہو گا پس اس کو لایا جائے گا پھر اس کو اس کی نعمت سے متعارف کیا جائے گا پس وہ اس کو پہچان لے گا پھر اس سے (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا کہ تو نے اس (دنیا) میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں قتال کیا بہانہ کہ میں شہید ہو گیا (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا یا لیکن تو نے اس لئے قتال کیا تاکہ کہا جائے کہ یہ بہادر شخص ہے پس البتہ (کچھ کو) یہ بہادری کہا گیا پھر اس کے لئے حکم دیا جائے گا پس اس کو مٹھ کے تل (اور دھوا کر کے) گھسیٹ کر لے جایا جائے گا

لے جمع الفوائد جلد دوم ص ۹ عن عمران بن حصین الكبير الاوسط والبزار ۱۸ سورۃ آیت ۱۱

حتیٰ کہ آگ میں ڈال دیا جائے گا کہ حدیث (رواہ مسلم و اکافظ و النسائی و الترمذی و ابن خزمیہ فی صحیحہ) :-
 اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص میرے ساتھ غزوہ (جنگ) میں شامل ہونے سے محروم رہا اس کو معذرت
 میں (جنگ) کرنا چاہئے (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے شہدائین قسم کے ہیں ایک وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ (ثواب کی نیت سے) اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا اس کا یہ ارادہ
 نہیں ہے کہ قتل کرے اور نہ بیکہ قتل کر دیا جائے لیکن وہ مسلمانوں کی جماعت کو بڑھاتا ہے پس اگر
 وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اس کو عذاب قبر سے نجات
 دی جائے گی اور قیامت کی گھبراہٹ سے امن میں رہے گا اور جو غنیمت کے ساتھ اس کی خادری کو چھپائی
 اور اس کو عزت کا لباس پہنایا جائے گا اور اس کے سر پر قنار اور مشک کی کالج رکھا جائے گا اور وہ سزاوہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور وہ قتل
 نہ کیا جائے پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی نشست اللہ تعالیٰ کے سامنے حضرت ابراہیم علیہ السلام
 (علیہ السلام) کے ہمراہ ہوگی وہ ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس ہوگا اور نیز سزاوہ شخص
 جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور قتل کر دیا جائے
 پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو وہ قیامت کے روز راستی تلوار میان سے نکال کر بلند کرے ہوئے اور اس کو
 اپنے کندھے پر رکھ ہوئے آئے گا جبکہ لوگ گھٹنوں کے بل جھکے ہوں گے (تفسیری قسم کے شہداء) کہیں گے
 دیکھو! ہمارے لئے جگہ کشادہ کر دیو کیونکہ بیشک ہم نے اپنے اموال و خون اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ
 میں خرچ کئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے
 اگر وہ یہ بات یا راہم خلیل اللہ یا کسی اور نبی کے لئے بھی کہیں تو وہ نبی ان کے لازمی حق کی وجہ سے جو وہ
 دیکھتا ہے ان کے لئے راستہ سے ہٹ جائے یہاں تک کہ وہ عرش کے نیچے توڑ کے منبروں کے پاس حاضر
 ہوں گے پس ان پر پیچھے انہیں گے (اور) دیکھیں گے کہ (دوسرے) لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کیا
 جاتا ہے وہ نہ موت کا غم پائیں گے اور نہ ہی برباد میں مکر رہوں گے اور کوئی جہنم و پکار ان کو خوفزدہ نہیں
 کرے گی اور حساب و میزان اور صراط ان کو غمزدہ نہیں کرے گا وہ دیکھیں گے کہ لوگوں کے درمیان کس طرح
 فیصلہ کیا جاتا ہے اور وہ جس چیز کا سوال کریں گے وہ ان کو دے دی جائے گی اور جس چیز کے بارے میں وہ
 شفاعت کریں گے ان کی شفاعت قبول کی جائے گی جنت کی جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ ان کو دیدی
 جائے گی اور جنت میں وہ جہاں چاہیں گے ان کو رکھا جائے گا (رواہ الترمذی و ابی نعیم و الاصبغانی) اور
 نعیم بن حمار سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ

کو نبی خدا افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ کہ اگر وہ (لائی کی) صف میں دشمن کے مقابل ہوں تو اپنے منہ کسی اور طرف نہیں پھیرتے یہاں تک کہ وہ قتل کر دیے جاتے ہیں وہ حیثیت کے بلند بالا قانون میں چلے جائیں گے اور ان کا رب ان کی طرف ہٹے گا (ان سے خوش ہو جائے گا) اور جب تیرا رب کسی بندے کی طرف دینا پس ہنسنا خوش ہوئے تو اس پر کوئی حساب نہیں ہوتا (اس کو احمد و ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو سب سے زیادہ فیاض کی قبروں اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ فیاض ہے اور میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ فیاض ہوں اور میرے بعد ان میں سب سے زیادہ فیاض وہ شخص ہے جس نے علم سیکھا پھر اپنے علم کو پھیلایا وہ قیامت کے روز ایک امت (کی حیثیت) سے اٹھایا جائے گا اور وہ شخص ہے جس نے اپنی جان کے ساتھ اللہ عزوجل کیلئے جہاد کیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا (رواہ ابو یعلیٰ و البیہقی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور ان سے اظہار محبت کرتا اور خوش ہوتا ہے۔ ایک وہ شخص ہے کہ جب (دشمن کا) کوئی گروہ سامنے آتا ہے تو وہ بہ نفس نفیس اللہ تعالیٰ کے لئے قتال کرتا ہے پس یا وہ قتل کر دیا جاتا ہے اور یا اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور اس کو کفایت کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو کہ اس نے اپنے نفس پر کس طرح صبر کیا۔ اور (دوسرا) وہ شخص ہے جس کی ایک خوبصورت بیوی ہے اور اس کا نرم خوبصورت بستر ہے پس وہ رات کو قیام (عبادت) کرتا ہے اور اپنی شہوت کو چھوڑ دیتا ہے اور مجھ کو یاد کرتا ہے اور اگر وہ چاہتا تو سو جاتا، اور (تیسرا) وہ شخص ہے کہ جب وہ سفر میں ہو اور اس کے ساتھ اور سوار بھی ہوں پس وہ سب جاتے ہوں پھر وہ سب سو جاتیں پھر وہ شخص سوئے گا کہ اسے خواہ وہ خوشی سے ہو یا ناخوشی سے۔ (رواہ الطبرانی باسناد حسن)۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس آیت کے بارے میں دریافت کیا: **وَنُفِخُ فِي الصُّورِ فَتَسْمَعُونَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ** (اور صور پھونکا جائے گا تو جو لوگ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب کے سب بیہوش ہو کر رہیں گے سوائے اس کے جس کو اللہ تعالیٰ چاہے) دریافت فرمایا کہ وہ کون لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ وہ بیہوش ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ اپنی تلواریں اٹھائے ہوئے اس کے عرش کے ارد گرد ہوں گے پس ان کے پاس محشر کے فرشتے اچھی نسل کی تیز رفتار لوشیاں لائیں گے جن کا رنگ یا قوت جیسا خوشنما ہوگا جن کی ہاریں سفید موتیوں کی ہوں گی ان کے

اور پوسنے کے کجاوے ہوں گے جن پر پارک اور موٹے ریشم کے پردے ہوں گے اُن کی زمین کی گدیاں نرم
 ریشم کی ہوں گی ان کے قدم لوگوں کی نظروں کی دداری تک پڑیں گے وہ جنت میں گھوڑوں پر
 چلیں گے وہ طویل سیرو تفریح کے وقت کہیں گے کہ ہمیں لے چلو تاکہ ہم رکھیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق
 دنیا کیسے فیصلہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی طرف ہنسے گا اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی طرف مہربان حشر
 ۱۳۷ میں ہنسے تو اس پر کوئی حساب نہیں (رواہ ابن ابی الدنیا)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو قوم
 بھی جہاد ترک کر دیتی ہے اللہ تعالیٰ اُن کے لئے عذاب کو عام کر دیتا ہے (اس کو طبرانی نے اچھی اسناد
 کے ساتھ روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین قسم کے لوگ ہیں جن کی طرف اللہ تعالیٰ ہنستا
 ہے ایک شخص جبکہ وہ رات کو نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور ایک جماعت جبکہ وہ نماز میں صف
 بناتی ہے اور ایک جماعت جبکہ دشمن کے ساتھ قتال کرتے ہوئے صف بناتی ہے۔ اور نیز حدیث شریف
 میں ہے کہ تم پر میرا امر کے ہمراہ جہاد کرنا واجب ہے خواہ وہ امیر نیک ہو یا فاجر ہو اور اگرچہ وہ کبیرہ گناہ کا
 مرتکب ہو (یہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جنت تلواروں کے
 سایہ کے نیچے ہے (یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں چلا تو قیامت کے روز اس شخص کے لئے اس بخاری مانند جو اس کو اس سفر میں
 پہنچے گا مشک حاصل ہوگی (ایضاً عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی
 راہ میں تلوار میلان سے نکالی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے بیعت کی (ابن مردودہ عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث
 شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے سر میں درد ہوا پس اس سے ثواب کی امید رکھی تو
 اس کے اس سے پہلے کے گناہ بخش دیئے جائیں گے (طب عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ
 جس شخص نے دشمن کے ہاتھوں سے کسی قیدی کو بچھڑایا تو وہ قیدی میں ہوں (طعن عن ابن عباس)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ چند ساعتیں اللہ کی راہ میں لگانا پچاس حج کرنے سے بہتر ہے (یہ ابن عمر
 سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تلواریں جنت کی کھیاں ہیں (ابو بکر بن عمار عن زید)
 تلوار شہادت کے لئے کافی ہے (عن سلمۃ بن المحقق) تلواریں مجاہدوں کی چادریں ہیں (فرعن ابی ایوب
 الحمالی فی ابالیہ عن زید بن ثابت)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا) کیا میں تم کو مرتبے کے اعتبار سے سب سے بہتر شخص کی خبر دوں (یہ) وہ شخص (ہے) جس نے
 اپنے گھوڑے کی باگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پکڑی ہا شک کہ وہ قتل کر دیا گیا یا مر گیا کیا میں تم کو اس
 شخص کی خبر دوں جو اس سے ملتا ہوا ہے (یہ) وہ شخص (ہے) جو کسی گھائی میں تنہائی اختیار

کے ہوئے ہے وہ نماز ادا کرتا ہے اور کھڑے دیتا ہے اور گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں (تک عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کے تین درجے ہیں سفلی (نچلا درجہ) علیا (بلند درجہ) وغرفہ (بالا خانہ) پس البتہ سفلی (نچلا درجہ) وہ اسلام ہے جس میں عام مسلمان داخل ہوں گے اور ان میں سے جب کسی سے پوچھا جائے گا تو وہ کہے گا کہ میں مسلمان ہوں اور البتہ علیا (اعلیٰ درجہ) پس ان کے اعمال کا افضل ہونا ہے، بعض مسلمان بعض سے افضل ہوتے ہیں اور البتہ بلند بالا خانہ پس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے اس کو وہی شخص حاصل کرتا ہے جو ان میں افضل ہو، (طب عن فضالہ بن عبید) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بیمار ہوا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اس کے لئے ایک لاکھ غلاموں کو آزاد کرنے کا اجر لکھا جاتا ہے جن میں سے ہر غلام کی قیمت ایک لاکھ ہو (ابن زنجوی نے اہل جہاد میں سے کسی آدمی سے مرسل روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ۱۲۳۰ کھڑا ہونا خواہ وہ اس میں تلوار بھی نہ کیچنے اور نیزہ بھی نہ مارے اور نیزہ بھی نہ چلائے ساٹھ سال کی ایسی عبادت سے افضل ہے جس میں ایک پلک جھپکے تب بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (ابن الحارث عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد ہمیشہ خوشگوار اور تر و تازہ رہے گا جب تک کہ آسمان سے بارش برتی رہے گی اور زمین سے نباتات اُگتی رہے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایسی نسل پیدا ہوگی جو یہ کہیں گے کہ جہاد ہے اور نہ جہاد کی نگہانی ہے وہ لوگ دوزخ کی آگ کا ایندھن ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی پھر پاری ایک ہزار غلام آزاد کرنے اور تمام اہل زمین کے صدقہ کرنے سے افضل ہے (ابن عمر) کہنے اس کو حضرت انسؓ سے روایت کی ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے (جہاد کے لئے پالے ہوئے گھوڑے پر خرچ کرنا ایسا ہے جیسا کہ صدقہ کے ساتھ ہاتھ کھول دینا کہ اس کو کبھی نہ روکے) (یعنی ہمیشہ صدقہ کرتے رہنے کی مانند ہے) اور ان گھوڑوں کا پیشاب اور ان کی لیدر قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک پاکیزہ مشک کی مانند ہوگی (ابن سعید طب عن برید بن عبد اللہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص سمندر (کے سفر) میں ایک دن بیمار ہوا تو یہ (بیمار ہونا) ایسے ایک ہزار غلام آزاد کرنے سے افضل ہے جن کو وہ قیامت تک ساز و سامان دیتا اور ان کے اوپر خرچ کرتا ہے (احمدیہ) (کل عن علی) حل



مکتوب ۳

سیادت و اخلاص و سنگا و میرک شریع کی خدمت میں آئینہ کریمہ عائد کفر سقند و ماعیند اللہ
باقی اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی ذات بابرکات کو اپنی غایات میں شامل فرما کر ماضی و جہانِ اُردات کے ساتھ
سر بلند رکھے۔ ع

از ہرچی می رود مخفی دوست خوشتر است (دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا عِندَ اللَّهِ سَعِيدٌ وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ (جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہونے والا ہے اور کچھ
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) یہ آیت مبارکہ قرب کے مراتب کی جامع اور اہل اللہ کے سیر و سلوک
کے نسخہ کا حاصل ہے مگر مابعد اس آیت کریمہ کے شروع میں ہے اس کا عموم تمام مراتب نفی کو شامل ہے
اور اس آیت کریمہ کے رونق کے ساتھ متحقق ہونا ماسوئے نام و نشان کو دنیا لکلی شاد دینا اور کمال فنا تک پہنچانا
ہے جو کہ ولایت کا رکنِ اعظم ہے اور مَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ (اثبات کے مراتب کا جامع ہے اور بقا کے لئے جو کہ
فنا پر مبنی ہے ایک رمز (اشارہ) اور ولایت کا دوسرا رکن ہے، اور ولایت کے مراتب میں تفاوتِ ابنِ ہر دو
رکن کے حصول میں سالکین کے قدموں کے تفاوت کے اعتبار سے ہے، کوئی شخص ان دونوں ارکان میں حقیقت
دارِ قدیم رکھتا ہوگا اتنا ہی کمالات و ولایت میں کمال ہوگا سالکین میں سے ہر شخص ان دونوں کمالات
کے حاصل کرنے میں بقدرِ ہیئت و استعداد ہاتھ پاؤں مارتا ہے، کون صاحبِ دولت (صاحبِ استعداد) ہے
جو اس آیت کریمہ کے اسرار کے مجرّہ خدایں میں غوطہ زنی کر کے ان دونوں کمالات کے جواہرِ نفیسہ سے کمال حصہ
حاصل کرتا ہے بلکہ مرآتِ ربانی (روحانیت فنا) کو طے کر کے اثبات کے بلند درجات سے کچھ حصہ پاتا ہے۔

سعادۂ ہاست اندر پردہ غیب نگہ کن تا کرارِ یزید در درجیب

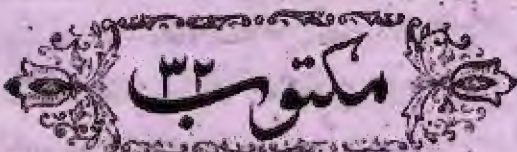
(پردہ غیب میں بہت سی حقایق ہیں، دیکھئے کس خوش نصیب کو حجب میں ڈالتے ہیں) کے
اللہ تعالیٰ تمہیں کریم اوصاف کی آہل اجماع علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلامات التیجات الیہا کے غلیل پہنچے شیوں کے حصہ
ساتھ قدرِ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ سے ایک گونش عطا کرے۔

مکتوب ۳

ایک اہل زمانہ کے نام اس کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس نے درویشوں کے محل سے عرض کیا تھا
 آپ نے لکھا تھا "اپنی عمر میں ہرگز کبھی اس ذات کے ساتھ زندگی نہیں گذاری جیسی کتاب گذار دیا ہو"
 میرے مخدوم! جب کوئی عاقل زندہ اپنے ہی جیسے کسی بندے کی خوشامد کو اپنے ہاؤس میں سمجھتا ہے
 تو وہ اسی کا مستحق ہے کہ لذت و خواہی اٹھائے وہ غنی مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ کا کیوں رخ نہیں کرتا
 اور وہاں تلذذی ماحول کیوں نہیں کرتا اس بات کی مستحق وہی ذات ہے اور شکلات کو وہی حل کرتا ہے
 اور اس ہنسی کی فراخی و دلچسپی کسی طرف سے ہے نہ کہ اس کے علاوہ کسی اور کی طرف سے، وَإِنَّ
 يَمْسِكُ اللَّهُ يَصْطَرِّ فَلَئَا كَانَتْ لَكَ الْآخِرَةُ وَإِنَّ يَرْزُقُكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ وَلَا رَأْيَ لَكَ تَصْلِيَةً يُصِيبُ بِه
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِنَّهُ إِذَا ارَادَ اللَّهُ تَعَالَى حُجَّةً لَكَ كَوْنِي مُكَلِّفٌ لَكَ اس کے سوا اور کوئی اس تکلیف کو دور کرنے
 والا نہیں ہے اور اگر وہ تیرے ساتھ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو کوئی رد کرنے والا نہیں ہے وہ اپنے بندوں
 میں سے جس کو بھلائی دیتا چاہتا ہے وہ دیتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا "مخدوم! وہی دینی تنہا ہی ذکر نہیں ہے الی آخرہ" میرے مخدوم! یہ بات اس شخص
 کو کہیں جو فقر و درویشی کا دعویٰ رکھتا ہو، یہ فقیر اپنے آپ کو فقر و درویشی کی حقیقت سے منزلوں دور جانتا
 ہے، لوگ جو کہہ کہیں اس سے بھی زیادہ بڑے اور جو عیب کہ ثابت کریں اس سے بھی زیادہ عیب دار ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "مسلمان کی غرض و غایت نرمی و جہرانی سے پیش آتا ہے الی آخرہ" ہر ایک مسلمان
 اپنی حسب استطاعت ان امور میں کوشش کرتا ہے لیکن جس چیز میں اس شخص کی طاقت نہیں ہے معذور ہے
 اور یہ ناکارہ اپنے آپ کو مسلمان کے کمال اور اس کی حقیقت سے بہت ہی دور جانتا ہے جو کہ آپ کہتے ہیں درست ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ اہل اللہ کے ساتھ ارباب غرض کی صحبت مفاسد دنیا کے حصول کیلئے تو
 یا آخرت کے فائدے کے لئے ہر دست و پاؤں کی پوری دنیاوی خواہش کا حاصل کرتا ہے اور آخرت کا معاملہ بعد
 اعمال و افعال پیدا کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کے ہاتھ میں ہے۔ میرے مخدوم! جو شخص اہل اللہ کے ساتھ
 صرف دنیا کے لئے صحبت رکھتا ہے اور اس کا آخرت ملحوظ نہیں ہوتی وہ ان (اہل اللہ) کی برکتوں سے
 مطلقاً محروم ہے اور دنیا و آخرت کا خزانہ ہی اس کی زندگی کا ضیاع ہے، یہ بعینہ ایسا ہے جیسے کوئی
 آخرت کے عمل کے عوض دنیا طلب کرے پس وہ محروم اور خسارے میں ہے جیسا کہ قرآن مجید اور

احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے، یہ بات اُس بات کی مانند ہے جو ابوالفضل یا فیضیہ نقل کی گئی ہے کہ وہ کہتا تھا ”دنیا نقد ہے اور آخرت ادھار، کسی شخص نے بھی نقد کو ادھار کے بدلے میں نہیں بیچا ہے۔“ بیشک آخرت کا معاملہ بقدر اعمال پیدا کرنے والے کے ساتھ ہے لیکن اعمال میں خلل خلاص اور اُن کا حسن قبول اہل اللہ کی صحبت سے (حاصل ہوتا) ہے۔ اخلاص کے بغیر عمل بے روح جسم کی مانند ہے جو قابل قبول نہیں ہے، اہل اللہ کی صحبت ہی ہے جو وجود کے نابے کو معرفت کی کیمیا سے خالص سوتا بنا دیتی ہے اور شیطان کے مکر اور نفس امارہ کی شرارت سے رہائی اُن ہی بندگوں کی صحبت سے متوقع ہے اور اللہ تعالیٰ اصل شانہ کے درجہ قرب اور اس کی معرفت کو پہنچتا جو کہ انسان کی پیدائش کا مقصد ہے ان اکابر کے باطن سے مطلوب ہے اور جو معاملہ کہ اعمال و افعال سے ماورایہ ان ہی کے ذریعہ سے حاصل کیا جاتا ہے، نجس و حقیر دنیا کیا چیز ہے کہ جس کے لالچ میں کوئی شخص اہل اللہ کے ساتھ صحبت رکھے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی بادشاہ کے ساتھ اس کے فضلہ کی طرح میں مصاحبت کئے اگر ایسا ہو تو صوفیوں کا راستہ اور ان کے ارشاد و ہدایت کا طریقہ اور حق راستہ تعالیٰ کی طلب میں اُن کا میلانوں اور جنگلوں کو قطع کرنا جو کہ بندگوں نے کیا ہے سب بیکار ہوگا، کوئی شخص فضل (الہی) کے بغیر (محض) اپنے عمل سے کسی مقام پر نہیں پہنچا ہے جس عمل کے درمیان عامل کا وجود آجائے اس کو دائرہ اعتبار سے خارج جانیں اور عامل کے وجود کا درمیان سے اٹھ جانا درویشوں کی صحبت میں (ہی) ہے، جو کچھ آپ نے لکھا ہے وہ نہ صرف یہ کہ صوفیائے کرام کی صحبت کے فوائد اور ان کے باطنی ارشاد سے انکار ہے بلکہ ان اکابر صوفیہ کا انکار ہے جو کہ صاحب ارشاد ہوئے ہیں، آپ کے گمان میں اہل اللہ کے ساتھ ارادت رکھنا اور ان کی صحبت میں رہنا صرف اس ذیل دنیا کے لئے ہے اور اکابر میں سے جو شخص کہ اپنے پیرو مشن کی خدمت میں رہا یا اس کا مطمح نظر دنیاوی مقاصد رہا ہے اور بس — ذَلِیْکَ مَبْلَغُ مَقْصِدِ الْاَعْلٰی (یٰن کا مبلغ علم ہے) اللہ تعالیٰ ہیں اس اعتقاد سے بچائے، آخرت کا معاملہ بقدر اعمال و افعال خالق (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ ہے اور اہل اللہ کی صحبت اہل دنیا کی صحبت کی مانند نہیں جو دنیاوی فوائد حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ ہم جیسے ناپختہ عاشقوں کو فائدہ کماؤں کی گرفتاری سے
نجات عطا فرما کر اپنی طلب و محبت میں یکجہت و یکسو کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ
الْخَالِصُ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے قائلین دین ہی ہے) اللہ تعالیٰ اصل و علا کی بارگاہ میں بلا شرکت غیر ہے
خالص دین ہی منظور ہے اور واسوئی کے تعلق سے سلامت دل مطلوب ہے: اِذْ حَآءَ رَبِّیْ یُقَلِّبُ
سَیِّدِیْ (جبکہ وہ اپنے رب کے پاس قلبِ سلیم کے ساتھ آیا) حمد دل کہ ماسوا کا مسکن ہے بارگاہِ کبریا میں ذلیل و
بے بر حرمان اور اتوار الہی سے خالی ہے۔ ع

درخانہ دو مہمان نیکبخت
[ایک گھر میں دو مہمان نہیں سماتے]

(ماسوا سے باطن کے تخلیک کی فکر اسم امور میں سے ہے کیونکہ مہمان گھر کو خالی چاہتا ہے اور ہمارے حوصلہ
کے مطابق اس سے بہتر مہمانی نہیں ہے انا عند منکسرة القلوب [میں شکستہ دل والوں کے پاس ہوں]
یہ حدیث قدسی ہے) عالم مجاز کے برعکس عالم حقیقت میں دل کا شکستہ ہونا اس کی سلامتی کا سبب ہو ماردوں کے نہ پانے
اور واسوئی کی گنجائش سبب جزا و نسیا شکستہ ہوگا اللہ تعالیٰ کے انوار کے ظہور کیلئے اسی قدر زیادہ سالم ہوگا۔ والسلام علیکم

مکتوبات

حاجی محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کلیمانی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور
روشنی سنت کی پیروی میں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جو خط کہ برادر عزیز و ارشد میاں حاجی محمد نے صحیحاً موصول ہو کر
باعث مسرت ہوا آپ نے اپنے اور اپنے مریدوں کے لئے توجہات کی درخواست کی تھی کبھی کبھی توجہ کی جاتی
ہے، اللہ تعالیٰ فرمادے توجہ کی جلتے گی، لیکن جان لیں کہ کلیمانی کا مدار باطنی رابطہ پر ہے جو مرید
کی اپنے پیر سے محبت، عقیدت اس کا گردیدہ ہونے اور اس کے سامنے تسلیم ختم کرنے سے عبارت ہے، یہ
رابطہ جس قدر قوی ہوگا اس (پیر) کے باطن سے فیوض و برکات اسی قدر زیادہ اخذ کرے گا، کامل و مکمل
قطب کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنے کے لئے محض محبت اور باطنی رابطہ کا ہونا کافی ہے اگرچہ
توجہ نہ بھی ہو، اور محبت و رابطہ باطنی کے بغیر محض توجہ بہت کم اثر کرتی ہے توجہ کی تاثیر کے لئے توجہ حاصل
کرنے والے میں صلاحیت قبول ضروری ہے یہاں جو توجہ کہ رابطہ مذکور کے ساتھ جمع ہو جائے وہ تو راجحاً
ہوگی (غرض کہ) کلیمانی کا مدار رابطہ کی قوت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے اتباع پر ہے

اگر ان دیوانوں میں رسوخ (مٹائی) رکھتا ہے تو کچھ غم نہیں کیا انجام کار اس کو اور ایسا گناہ جانے دیا جائے گا اور اگر بیکمالات سے محروم نہ کیا جائے گا اور اگر ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک میں غفلت آگیا تو خطہ ہی خطہ ہے اگرچہ بہت زیادہ ریاضت کرے، والسلام

مکتوب ۳۲

حافظ عبد الکریم کے نام حیاتِ نبوی و حیاتِ ہند صغریٰ کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله و صلوات علی جراحہ الذین اصطفیٰ ہوجیات کہ عالمِ نبوی سے تعلق رکھتی ہے جس اور حرکت و سیر و ول کا مطالبہ کرتی ہے اور جو زندگی عالمِ ہند رخ سے تعلق ہے محض جس ہے بغیر اس کے کہ اس کے ساتھ کوئی حرکت ہو، حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم مطلق ہے اُس نے ہر مقام کے مطابق ایک زندگی عطا کی ہے ہند رخ میں جس کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ المہلذات ظاہر ہو اور حرکت کی (دواں) کچھ ضرورت نہیں ہے عالمِ نبوی و نبوی کے خلاف کہ دواں (جس و حرکت) دونوں دیکھا نہیں ہیں سمجھ لیجئے۔ والسلام

مکتوب ۳۳

جامع العلوم و شرف عبد اللہ بن سلطان پوری کے نام اس بیان میں کہ قربِ ولایت میں فنا کے علم و ارادت دیکھو اور قربِ نبوت میں ان اوصاف کی فناء و کفر نہیں ہے اور اس شبہ کے حل میں جو جس تحقیق پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

مُبْتَغَاكَ لَا عِلْمَ كُنَّا إِلَّا مَا عَمَلْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (تیری ذات پاک ہے ہم کو کسی قدر علم ہے جتنا تو نے ہمیں دیا ہے بیشک تو ہی علیم و حکیم ہے) ع

مکتوب
۳۳

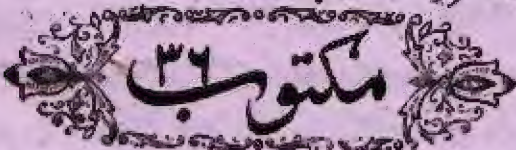
انہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
میرے مخدوم اقرب و ولایت میں پوری کوشش مالک کے ارادے کی صفت کے زائل کرنے میں کرتے ہیں اور فنا کے ارادہ کو ولایت کی شرط جانتے ہیں اور قربِ نبوت میں اس صفت کے بُرے متعلق کا زائل ہونا مطلوب ہے اور یہ صفت جو کہ فی نفسہا اصفیات کاملہ میں سے ہے اپنے اصل حال پر رہتی ہے اور اس کا زوال مطلوب نہیں ہے اور اسی طرح قرب و ولایت میں اشیاء کے علم کا زوال مطلوب ہے اس لئے کہ اسوا کا

(۱) اس مکتوب میں یہ جگہ آئی ہے غالباً اس سے بڑے ارادے اور اس کے متعلقات کا ذکر ہوتا مراد ہے)

نشان (محول جانا) کہتا اسی۔ سے عبارت ہے ولایت کے لئے شرط ہے اور قرب نبوت میں ایثار کا ساتھ
گرفتاری کا زوال مطلوب ہے اور علم جو کہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اس کا زوال مطلوب اور لازمی
نہیں ہے۔

سوال: انبیاء علیہم السلام جو کہ اصلاً قرب نبوت سے متحقق ہیں قرب ولایت ان کو
بھی ہر وقت حاصل ہے پس چاہئے کہ ان کو دونوں قسم کے قرب کے حصول کے اعتبار سے ارادہ علم ہر وقت
کا زوال اور ان ہر وقت صفت کا قیام ایک ہی وقت میں حاصل ہو لاکہ یہ ممکن نہیں ہے اور لازمی کی نفی
ملزومات کی نفی کی دلیل ہے پس یہ دونوں قرب ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے اور یہ ان دونوں کا
ایک وقت میں جمع ہونا خلاف اصول و خلاف واقع ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہتے
ہیں کہ قرب نبوت میں دونوں صفتوں کے باقی رہنے کی شرط کو تسلیم کرنے کی صورت میں جو قرب ولایت
کہ قرب نبوت کے غیر متبادل ہے وہ فائے علم ارادہ کے ساتھ مشروط ہے اور جب یہ قرب قرب نبوت کے ساتھ
جمع ہو جاتا ہے تو شرط و مشروط ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تحقیق عن قرب آنے کی انشاء اللہ تعالیٰ۔
یا ہم یہ کہتے ہیں کہ ولایت کے دو جزو ہیں فنا اور بقا، فانیں ان دونوں صفتوں (علم و ارادہ) کا زوال ہر
اور بقا میں عارف کو ایک ارادہ لینے پاس سے عطا فرماتے ہیں اور صاحب ارادہ بناتے ہیں اور اسی طرح
بقا میں اگر نازل شدہ علوم عود کر آئیں تو اس کی نگاہ میں ہے پس قرب ولایت والا (عارف) بقا کی
حالت میں قرب نبوت کے ساتھ متحقق ہو سکتا ہے اور وہ دونوں قریوں کا جامع ہوگا۔ یہ جواب محدود
ہے اس لئے کہ یہ صحیح و متحقق ہی شخص کے حق میں ہے جو کہ قرب ولایت کے راستے سے قرب نبوت تک
عروج کرے اور ولایت کی فنا و بقا کو حاصل کر کے مقام نبوت کے کمالات تک پہنچے اور اس قسم کا وصول
کیا ہے۔ لیکن جو شخص کہ قرب نبوت کے راستے سے حاصل ہوا ہے جیسا کہ اس دولت عاقل و اوصیلین
اسی راستے سے پہنچے ہیں اس کے حق میں ان دونوں قرب کا جمع ہونا مشکل ہے اس لئے کہ ان دونوں
صفتوں کے ساتھ بقا کا حصول ان دونوں کی فنا کے ساتھ مشروط ہے اور قرب نبوت کے راستے میں
یہ دونوں صفتیں لازمی نہیں ہیں اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ صفت ارادہ کا فنا ہونا قرب ولایت میں
مقصود اول اور بالاصالتہ مشروط نہیں ہے، اصل مقصود ارادہ کے برے متعلق کا رفع ہونا ہے اور چونکہ
ولایت کے مقام میں ارادہ کے برے متعلق کا رفع ہونا ارادہ کے رفع ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
ارادہ کے رفع اور اس کی فانیں کو شش کرتے ہیں تاکہ اس کا برا متعلق رفع ہو جائے کیونکہ جب اصل ارادہ
نہیں ہوگا تو اچھائی اور برائی سے اس کا تعلق صورت پذیر نہیں ہوگا: ثبت الجہد اراداً لا شراً کفشی

(پہلے دیوار قائم کر اس کے بعد اس پر نقش و نگار بنا)۔ اور جو میں نے کہا ہے کہ مقام ولایت میں بڑے متعلق کا رفع ہونا ارادہ کے رفع کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا یہ اس لئے ہے کہ قریب ولایت ظلی قریب ہے اور اس مقام میں گرفتار ہونا ظل کے ساتھ گرفتار ہونا ہے اور ظلی قریب کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ صفت ارادہ کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکے اس لئے ارادہ کے رفع میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس کے بڑے متعلق کا رفع ہونا سہولت کے ساتھ صورت پذیر ہو جائے اور قریب نبوت میں قریب اصل ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور قریب اصل اور اس کے ساتھ گرفتاری کو ایسی قوت ہوتی ہے کہ صفت ارادہ کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکتا ہے اسی لئے ارادہ کے رفع میں کوشش نہیں کرنے کیونکہ اس کے رفع سے جو مقصود تھا وہ بہت اچھے طریقہ پر حاصل ہو گیا ہے اور ارادہ فی نفسہا صفت کاملہ ہے اگر اس میں نقص اور بُرائی دخل پاتی ہے تو وہ اس کے متعلق کے ذریعہ آتی ہے اور جب اس کا بُرا متعلق دور ہو گیا تو حسن و کمال کے سوا اس میں کچھ نہیں رہا اور اس (ارادہ) کا باقی رہنا مطلوب بن گیا۔ اور اسی طرح ہم صفت علم کے بارے میں کہتے ہیں کہ قریب ولایت میں زوالِ علم سے مقصود اول اشیا کے ساتھ گرفتاری کا زوال ہے اور چونکہ اس قریب میں اشیا کی گرفتاری کا زوال اشیا کے علم کے زوال کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے کہ قریب ظلی اور ظل کے ساتھ گرفتاری کو اتنی قوت نہیں ہے کہ اشیا کے علم باوجود اشیا کے ساتھ گرفتاری کو زائل کر سکے اس لئے علم کے زوال میں کوشش کرتے ہیں اور اشیا کے نشان (بھول جانے) کی طالب کرتے ہیں تاکہ ان کے ساتھ گرفتاری نہ رہے اور قریب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری قوی ہے ہو سکتا ہے کہ اشیا کے علم کے باوجود اشیا کی محبت و گرفتاری کو زائل کر دے اس لئے علم کے زوال میں کوشش نہیں کرتے کیونکہ یہ صفت کمال ہے بلکہ اس کی بقا مطلوب ہے اور علم کے زوال سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس قریب میں حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ ایک جواب قریب ہے اور ہم اصل سوال کا دوسرا جواب بتاتے ہیں کہ دونوں مفتوں (ارادہ و علم) کے زوال کا شرط ہونا ولایت صغریٰ میں ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے اور ظلی ولایت ہے اور انبیاء پر اکرام علیہم الصلوٰۃ والبرکات کی ولایت، ولایت کبریٰ ہے جو کہ اصل ولایت ہے اور اس ولایت میں ان دونوں صفتوں کے زوال کا شرط ہونا ثابت نہیں ہوا ہے۔



شمس الدین خورشیدی کے نام گناہ کے ظاہر و باطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَذَرُوا ظَہْرَ الْاُثَرِ وَ
 بَاطِنَہٗ [ظاہری و باطنی گناہ کو ترک کر دو] چونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا ہے
 ہے جیسا کہ فرمایا ہے: وَاسْتَبِقْ عَلَیْکُمْ نِعْمَ ظَہْرَہٗ وَبَاطِنَہٗ [اپنے سے پہلے اپنی ظاہری و باطنی
 نعمتوں کو تم پر پہنچا کر دیا ہے] اس لئے گناہ کے ظاہر و باطن کے ترک کے ساتھ محنت کیا ہے تاکہ لوگ ان نیک
 دونوں قسم کے گناہوں میں سے کسی ایک کے مرتکب ہو کر کفرانِ نعمت نہ کریں اور ہر دو طرح کے گناہ
 ترک کر کے ظاہر و باطن کا شکر بھی لائیں، ہو سکتا ہے کہ ظاہری گناہ سے مراد وہ ہو جس کو علمائے ظاہر
 نے بیان کیا ہے یعنی حرام و مکروہ کا ارتکاب، اور باطنی گناہ سے مراد باطن کی توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 کے سوا کسی اور کی طرف رکھنا اور ماسوی اللہ کے ساتھ محبت و گرفتاری ہے، جو دل کے غیر اللہ کا
 گرفتار ہے اس سے خیر (بھلائی) کی کیا توقع ہے جو روضہ کہ ماسوی اللہ کی طرف مائل ہے بارگاہِ کبریٰ
 میں ذلیل و خوار اور بے مروت و سامان ہے، اہل اللہ کے نزدیک دل کی سلامتی اہم امور میں سے ہے اور
 روح کی نجات مقصد اول ہے: اِذْ جَاؤْا رَبَّہٗ یُغْلِبُ سَیْئِرُہُمْ [جک وہ (ایمان لائے) اپنے رب کے پاس
 قلبِ سلیم کے ساتھ آیا] اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہونا اور قرب کے درجات تک پہنچنا یہ ماسوی اللہ
 کی محبت اور دیدارِ حق سے دل کے قطعِ تعلق پر موقوف ہے ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہوتیں۔ روح
 درخشاں و مہمان نگیند (ایک گھر میں دو مہمان نہیں ساتے)

اس بارگاہ میں خالص دین مطلوب ہے جس میں شرکت کی گنجائش نہ ہو: اَللّٰہِہِ الدِّیْنِ الْمُخْلِصِ
 [آگاہ روح اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دین ہی ہے] والسلام

مکتوب ۳

غلام محمد افغان کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ فقہ مقصود اولیٰ نہیں ہے اور
 جس عمل پر وہام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰہ تعالیٰ شریعتِ منورہ اور سنتِ نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 کے راستہ پر قائم نہ کرے کہ قرب کے درجات میں ترقیات عطا فرمائے مکتوب عزیز موصول ہو کر باعثِ مسرت ہوا
 آپ نے لکھا تھا کہ اس محتاج کو بعض اوقات اپنی فائیت کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے اس وقت کبھی
 ذکرِ قلبی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔ میرے محذور! ذکر مقصود اولیٰ نہیں ہے اس سے غرض مذکور

ذات حق ہیں فنا ہونا ہے اور جب فنا فی المذکور جو کہ مقاصد میں سے ہے حاصل ہوگئی اگرچہ ذکر نہ بھی ہو پس فنا کی حالت میں جو کہ استہلاک اور بے شعوری کا وقت ہے اگر ذکر کو نہ پائیں تو کوئی نقص نہیں ہے سہلک (فنایت والا شخص) اگر ذکر کے باوجود ذکر کا احساس نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے بلکہ فنا کی بعض اقسام میں ذکر کا زائل ہونا شرط اور لازمی امر ہے۔

۱۳۱ میرے مخدوم! اگر ذکر قلبی سے دل کی حرکت و جنبش مراد لی جائے تو اس کی ہمیشگی قطعی ضروری نہیں ہے نہ فنا کی حالت میں اور نہ بحالت فکر کے بغیر جو چیز کہ دائمی و لازمی ہے وہ دل کی توجہ اور حضور قلبی ہے خواہ حرکت ہو یا نہ ہو۔ آپ نے فنا کی اور کوئی علامت تحریر نہیں کی تاکہ معلوم ہو جائے کہ کس قسم کی فنا حاصل ہو رہی ہے، فنائے جذبہ یا فنائے سلوک، فنائے جسدی یا فنائے لطافت، فنائے قلب یا فنائے نفس، ہر ایک کے لئے آثار و علامات ہیں اور فائیں معتبرہ ہے جو دوام قبول کرے (ہمیشہ رہے) اور جو دوام نہیں رکھتی وہ معتبر نہیں ہے سوائے فنائے جذبہ کے۔ والسلام

مکتوب ۳۸

رفت بیگ کے نام ان امور کو بجالانے کی ترقیب میں تحریر فرمایا جو اس راہ کے طالب کیلئے ضروری ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہوا] برادر عزیز میری رفت بیگ آپ تعلقات کی بستی سے خالق کی بلندی پر فائز ہوں اور ظاہر کی تنگی سے باطن کی وسعت کی طرف مائل ہوں، چند روزہ زندگی کو کہ جس کی بدولت ہمیشہ کا ملک حاصل ہوتا ہے فضولیات میں صرف نہ کریں اور حضرت یحییٰ حقیقی (رحمۃ اللہ تعالیٰ) جل جودہ کی پاک بارگاہ کی طرف متوجہ رہتے کو ترک نہ کریں۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہم کنار می دار ہفتہ چشم دل جانب یار
[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں ہلکی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یا رک جانے کا ایک تار کی راقوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ روشن رکھیں، صبح کے رونے کو اور استغفار کرنے کی غنیمت جانیں، عمر کا بہترین حصہ ہاتھ سے جاری رہے اور کام کا مائدہ انعام کو پہنچ رہا ہے ہم کس غلے سے آج کا کام کل پر ڈالیں کیونکہ ہر جگہ کا کل نہیں ہے اصل کی فکر کرنی چاہئے اور ظل سے اصل کی طرف جانا چاہئے، فقہ و دلائل اللہ و اس اللہ تعالیٰ کی طرف درود]۔
[ہم نے تجھ کو مقصود کے لئے کی غنائی کا دعا اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام

مکتوب ۳

لاحسن علی نام اس شب کو دیکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا تو انہوں نے میرزا عبید اللہ کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا! آپ نے لکھا تھا کہ فلاں مکتوب ہے جو کہ عرفان شہاد عبید اللہ ریگ کے نام لکھا گیا تھا بہرہ مند ہوا، اس کے بعد آپ نے لکھا تھا کہ اگر کوئی شخص اس جگہ یہ کہے کہ یہ فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے اور جو لوگ کہ سب کو یکساں جانتے ہیں تو یہ مقام طریقت کے لحاظ سے ہے جیسا کہ کسی دوسرے رسالہ میں دیکھا گیا کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام خلقت کا ردو قبول ہے جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر ردو اعتراض نہیں کرتا بلکہ طریقت میں سراسر صلہ اور سب کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ وہاں دشمنوں کے ساتھ جنگ اور دوستوں کے ساتھ صلہ ہے پس جس بزرگ سے بھی کسی شخص کے حال پر نظر کرتے ہوئے ردو اعتراض کی بات واقع ہوئی ہے وہ شریعت کے غلبے ہو گئی نہ کہ طریقت کے غلبے، اس سوال کے جواب کی استدعا کیجئے۔

میرے مخدوم! اس سوال کا جواب برادر و عبید اللہ ریگ کے مکتوب سے حاصل ہو جانا بظاہر اچھی طرح خود نہیں کیا گیا ہے اس کے باوجود ہم جواب میں کہتے ہیں کہ اگر مقام طریقت میں سب کو یکساں دیکھنے اور امتیاز نہ کرنے سے سائل کی مراد نفی حال کے طریق پر ایک طرح کا وجدان ہے جو کہ اختیار سے باہر ہے تو مسلم ہے اس لئے کہ اس دید والا شخص مقام جمع میں مستہلک اور مرتبہ وحدت میں مستغرق ہے اور مستہلک کو اچھے اور بُرے میں تمیز کرنا مفقود ہے اور وہ سب کو مراہ مستقیم پر دیکھتا ہے لیکن چونکہ مقبول ہے اس لئے لغزش سے محفوظ ہے اور وہ احکام بندگی کی فرنگداشت سے مامون ہے، اس کا باطن مستہلک (فانی) ہے اور اس کا ظاہر احکام شریعت کے ساتھ آراستہ ہے یہ (مذکورہ) مراد ہمارے (مکتوب کے) بیان کے ساتھ کوئی مخالفت و تضاد نہیں رکھتی اور اس کے بارے میں سوال کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے بلکہ اگر مراد یہ ہے کہ اہل طریقت شریعت حقہ کے دائرے سے باہر آچکے اور تکالیف شرعیہ سے آزاد ہو چکے ہیں اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نکال چکے ہیں تو یہ ناقابل قبول و ناقابل سماعت ہے اور اس کا معقد و محدودہ نزدیک ہے آسمانی (مخدومند) احکام تمام لوگوں سے متعلق رکھتے ہیں بعض اشخاص کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے اور حکام و خواص احکام شرعیہ کے بحالانے میں برابر ہیں، اہل شریعت و اہل طریقت و اہل حقیقت کو فراموش کے

بجائے اور عورت سے پرہیز کرنے سے چاہ نہیں ہے اور کوئی شخص بھی حاجات کے ترک اور منوعات کے ارتکاب میں کسی طرح مضطرب نہیں ہے پس آپ نے اس رسالہ میں جو یہ دیکھا ہے کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام مخلوق کو رہنمائی دینا ہے اور جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر بدو اعتراض نہیں کرتا بلکہ صیغہ کیونکہ ہر شخص احکام شرعیہ کا پابند ہے اور کوئی شخص اس دائرے سے باہر نہیں ہے کہ (شریعت کے بغیر) اہل طریقت میں سے ہو جائے اور اچھے اور بُرے کے ساتھ دوستی اور صلہ پیدا کرے اور مخلوق پر بدو اعتراض کا ترک اختیار کرے، حتیٰ بحمدہ تعالیٰ اس قدر رحمت اور مہربانی کے باوجود ذلیل کفار کے ساتھ تبرّ اور عدوت کا اظہار فرماتا ہے اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ عدوت و سختی و بغض و قتال کا امر کرتا ہے، یہ عجیب مسلمانوں پر کہ کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کے اس قسم کے دشمنوں کے ساتھ اس کے فرمان کے برخلاف صلہ رکھے اور اظہار دوستی کرے، اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے قرب و ولایت کا دعویٰ کرے ولایت و قرب باسلام کی قرعہ ہے حتیٰ بحمدہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَىَّ فَسَوْفَ أَعِيْزٌ ﴿۱۲۸﴾ اور تم میں سے جو کوئی اُن (پرورد نصابی و جل جلالہ کے ساتھ دوستی رکھتا ہے پس وہ اُن ہی میں سے ہے) اور نیز فرماتا ہے: وَلَوْ كَانُوا يَفْقَهُوْا رَبَّهُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ يَفْقَهُوْنَ مَا تَعَالٰی عَنْ الْغَفْلِ ﴿۱۲۹﴾ (اور اگر وہ اللہ پروردگار اور اس جبریل جاس کا طرف اناری گئی ہے ایمان لائے کہ نہ تو ان (کفار) کو پناہ دست نہ بناتے) مختصر یہ ہے کہ اہل حال اپنے حال میں معذور ہے اور اس حال کے مطابق عمل کرنے میں مجبور ہے لیکن اس رسالہ کی عبارت کو شہود و حال پر محمول کرنا چاہئے پس بیفک مسکروالوں کے کلام کی تاویل کی جاتی ہے۔ جانتا چاہئے کہ یہ حال جو کہ اچھائی اور بُرائی کے درمیان تمیز کو نشانہ والا ہے یہ طریقی ولایت میں بھی نقص ہے کمال یہ ہے کہ مسکریے صوفیوں نے اور مجتہدین سے فرق بعد الجمع کی طرف اور کفر سے اسلام کی طرف مائل ہو جائے۔ والسلام علیکم

مکتوب

رفتہ بیگ کے نام طبیعت کے طور پر تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

مصلحت دیدن آنست که یاران همه کار بگزارند و صراط یارے گیرند

(میں مصلحت) اس میں دیکھتا ہوں کہ دوست سب کام چھوڑیں اور ایک دوست کی زلف کے خیال میں محو ہو جائیں۔ اے شفقت کے آثار والے! عمر عزیز گزری جا رہی ہے اور مقررہ ساعت قریب آرہی ہے

اس طرح زندگی بسر کریں کہ وقت عزیز باطن کی اصلاح میں گزرے اور دل کی تعمیر میں صرف ہو جو کہ مولیٰ تعالیٰ کی نظر عنایت کا مقام ہے، قیوتیامت کے لیے تیاری میں کوشش کریں، اندھیری راتوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ منور کریں، صبح کے رونے اور استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، دن رات میں ایک دو وقت تنہائی کے لئے مقرر کرنے چاہئیں کہ کوئی شخص اس وقت میں دخل انداز نہ ہو اور کلمہ لا الہ الا اللہ سے اپنے مقاصد اور ارادہ کی نفی کریں تاکہ دل کی وسعت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کوئی مراد مقصود نہ رہے۔
 اس کا رد و ملت است کنول تاکر اراشد (یضیباک باتم ہو کچھ ابکس کو حیات کرتے ہیں) والسلام اولیٰ اعزاً

مکتوب ۴

علامہ شریف کابلی کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ لکھنے پر مجبور رہی رکھنا ضروری ہے۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر گرامی مولانا محمد شریف کا خط موصول ہو کر باعث مسرت ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت منورہ کے راستہ پر استقامت عطا فرمائے اور مشائخ کی محبت اور عقیدت پر جو کہ اعلیٰ مقاصد تک پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں، ہمیشگی اور خشکی عنایت فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ جو چیز آپ کے دل کی تکلیف کا باعث ہوئی ہے وہ بندہ سے واقع نہیں ہوئی ہے، کابل کے دوستوں نے بعض اغراض کے تحت کچھ باتیں پہنچا کر آپ کو رنجیدہ کر دیا ہے، میرے مخدوم، کابل کے لوگوں میں سے کسی نے آپ کی جانب سے کوئی ایسی بات نہیں پہنچائی جو فقیر کے دل کو سچ پہنچانے کا باعث ہو، اور فقیر کا دل کسی وجہ سے بھی آپ سے آئندہ نہیں ہے مولانا محمد صدیق کی رنجیدگی کی وجہ کے کہ جس کا دور ہونا مولانا کی رنجیدگی کے دور ہونے سے وابستہ ہے، اس کے علاوہ فقیر کو آپ کی نسبت سے کسی بھی طرح کی رنجیدگی نہیں ہے جس شخص نے بھی آپ کو اس کے خلاف کوئی بات پہنچائی ہے خلاف حقیقت ہے، آپ اس جانب سے غلط جمع کہیں اور آپ کے لئے مولانا محمد صدیق کو راضی کرنا لازمی ہے، بہر حال مشارالہ (مولانا موصوف) کو خود راضی کریں تاکہ تمام پیروں کا باطن آپ سے راضی ہو جائے اور فروغ کے درخت لے کھ جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۵

علامہ خوافی کے نام، اس خط کے جواب میں جو انصاف و معیشت کی نگاہ سے لکھا تھا اور فقر کے فضا کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر مولانا محمد وفا کا کتبہ مرغوب جو کہ محبت کی قرب
اور نفع و شوق کا پتہ دینے والا تھا پہنچ کر باعث مسرت ہوا ہمیں یہ ہے کہ (آئندہ کسی) ایسی طرف پر حالات نکلتے
ہیں گے کیونکہ یہ قایمان توجہ کا درجہ ہے، فقرے دل تنگ نہ ہوں اور معیشت کی تنگی سے گرائی محسوس نہ کریں
اللہ یسسطر الرزق لمن یشاء ویقدرہ (اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے نفع کو فراغ کر دیتا ہے اور جس کیلئے
چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے)۔ حق تعالیٰ جل وعلا کے طالبین کو چاہئے کہ اس کے ہر فعل سے خوش خرم رہیں بلکہ
لذت حاصل کریں جو کہ محبوب حقیقی کی جانب سے آتا ہے وہ محبوب ہے خواہ شکر و الم ہو یا انعام، نعمت ہو
یا نعمت (حقاب) ۵

مے تلخ است خور گلزاراں کہ ہر چند ش خوری باشد گلزاراں

(حسینوں کا جو درختم لاغراب ہے کہ اسے جتنا پیار جائے خوشگوار لگتی ہے) ظاہر ہی تنگیوں کے وقت باطنی کشادگی و
فراخی و درخندہ ہونی چاہئے کہ ظاہر کی خرابی باطن کی ترقی کا سبب ہے (تو پھر وہ باطن سے بے توجہی کا سبب
کیسے ہوگی) اور عجیب و غریب احوال جو اس سے پہلے پیش آتے تھے اب کیوں پیش نہیں آتے، اب کیا آفت
آگئی ہے کیا موائے حقیقی جل شانہ کی محبت و دوستی و وسعت و فراخی کے وقت پہری موقوف ہے جو تنگی کے
زمانے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے قطع تعلق کر لیا جائے۔ گزشتہ حالت کے برخلاف کسی طور پر حق جل وعلا
کی جانب آجائیں اور ظاہر و باطن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف توجہ ہو جائیں اور حق جل وعلا کی
کی طلب سے ہرگز غافل نہ ہوں، آپ کیسے اچھے احوال بیان کرتے تھے افسوس ہے کہ آپ اپنی استعداد کی
لطافت کو خاک میں ملا دے ہیں اور فیضِ جاہلوت کے بدلے چند ٹھیکریں پر اتکا کر رہے ہیں۔ پس اس شخص کے
نہایت افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اعراض کیا اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے حدود اللہ
سے تجاوز کیا، دنیوی مال و متاع کی کمی آخرت کے حساب کی سہولت کا سبب ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا ہے دو چیزیں ہیں جن کو ابن آدم (انسان) ناپسند کرتا ہے وہ موت کو ناپسند کرتا ہے
حالانکہ موت اس کے لئے آنا کش ہے۔ پھر یہ اور بھال کی کمی کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ مال کی قلت
حساب کی سہولت کا سبب ہے، دنیا کی مصیبتیں مراتبِ آخرت کا وسیلہ ہیں اور اس (دنیا) کی نعمتیں اس
(آخرت) کے نقصان کا سبب ہیں۔ حدیث شریف میں ہے دنیا کی شیرینی (لذت) آخرت کی تلخی ہے اور
دنیا کی تلخی آخرت کی شیرینی (لذت) ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے قیامت کے روز لوگوں میں سب سے
زیادہ بھوکا وہ شخص ہوگا جو دنیا میں سب سے زیادہ پیٹ بھرا ہوگا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے
أف دنیا اعداس کی آرزائیں کسی ہیں کہ اس کے حلال کا (بھی) حساب ہوگا اور اس کا حرام تو عذاب ہے۔

اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھی چاہتا ہے کہ دنیا میں اس کا درجہ بلند کر دیا جائے پھر اس کا درجہ بلند کر دیا جائے تو اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتا ہے جو اس درجہ سے زیادہ بڑا اور بلند ہوتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سونے اور چاندی کے لئے ہلاکت ہے، آپ سے دریافت کیا گیا تو پھر ہم کیا چیز ذخیرہ کریں، آپ نے فرمایا ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا دل اور ایسی ہیوی جو آخرت کے لئے تیری مددگار ہو، جان لیں کہ جو شخص پوری ہمت و کوشش کے ساتھ آخرت کے کام میں متوجہ ہوگا وہ اپنی پوری توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رکھے گا حق تعالیٰ اپنے کرم سے اس کے دینی اور دنیاوی امور کے لئے کافی ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے اپنی تمام فکروں کو ایک ہی فکر یعنی آخرت کی فکر کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کی تمام فکروں کے لئے کافی ہوگا اور جس شخص نے احوال دنیا سے مختلف فکریں (اپنی جان کو) لگا لیں تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان (فکروں) کی کس وادی میں ہلاک ہوا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اس حال میں صبح کی کہ دنیا اس کی سب سے بڑی فکر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو نہیں ڈرتا اس سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص مسلمانوں کے لئے اہتمام نہیں کرتا تو وہ ان میں سے نہیں ہے، آپ نے تکی معاش دور ہونے کے لئے صبح کی نماز کے بعد بعض باتوں کے پڑھنے کی اجازت مانگی تھی میرے مخدوم اگر اس دستی کٹا کر نہ کرے میں نیت اچھی ہے تو کیا معجزہ پیدا کریں۔

مکتوب ۳۳

خواجہ جلیل العہد کاہلی کے نام حصول تہذیب النہج محل خانہ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ العظیم ومصلى علی رسولہ الکریم اما بعد روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی خیر و عافیت، شریعت عالیہ اور سنت ستورہ کے راستہ پر استقامت، موانعات کا دور مچنا اور حقائق کے ساتھ آراستگی کی دعا کی گئی ہے۔ آپ کے گرامی نام کی وصولیاتی نے مسرور کیا، فوقی طلب کے باب میں جو کچھ درج کیا ہوا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس گرمی شوق کو اور زیادہ کرے اور اس کے فضل کو باطن میں اور بیخ گوشہ تک نہ دیکھتا کہ وہاں تعلقات سے پاک کرے اور حقائق الہی حل و علا کحاتہ متحقق و آراستہ کرے اور اس نعمت کے حصول کے اسباب میں سے ذکر یہ بھی لکھی، مخلوق سے کم آنمیزی، لایعنی باتوں میں کمی اور مشائخ کی محبت کا راستہ ہونا ہے۔ والسلام

مکتوب

محمود حق بخاری کے نام صراطِ مستقیم کی ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله اجمعين - حق سبحانہ و تعالیٰ

کے بندہ کو صراطِ مستقیم کی ہدایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو کچھ بھی اُس کے سینے میں ہو اُس کو دور کر دے اور

اس کے سینے میں کوئی شے بھی کسی طرح سے نہ رہے اور ادا کر کے بجا لائے اور نواہی سے باز رہے میں پوری

سہولت حاصل ہو جائے اور اس کی مرضی حق سبحانہ و تعالیٰ کی قضاء و قدر کے اس حد تک تابع ہو جائے کہ اگر ایک

دنیا ناراض ہو جائے یا اس کو سخت مصیبتوں اور شدید غم و غم میں مبتلا کر دیا جائے تو ان امور سے اس کے

باطن میں کوئی گدہ و رت پیدا نہ ہو، ان امور کو بالکل درست اور نہایت مناسب دیکھے اور پوری خوشی و رغبت

کے ساتھ اُن چیزوں سے راضی ہو جائے بلکہ جو بلا و مصیبت بھی پیش آئے اس کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے

شمار کرے اور اس کے شکر میں کوشش کرے اور نیز خُفا (شیطاں) کا وسوسہ جو اس کے سینے میں قائم تھا اور

وہاں (اپنا) آشیانہ رکھتا تھا دور ہو جائے اور وہاں سے اس کے ٹھکانے کو ویران کر دیا جائے۔ جب اس

اعلیٰ درجہ کی نیرنگی اور بہت بڑی سعادت کے ساتھ عارفِ کامل کو نواز دیا جاتا ہے تو وہ اللہ جل شانہ کی

ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہو جاتا ہے اور صراطِ مستقیم پالیتا ہے اور شرحِ صمد بھی اسی ہدایت پانے سے

جارت ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَمَنْ يَمُرُّ بِهِ فَلْيَرْسُخْ فِي سَبِيلِهِ لَئِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّفْسِ ضَلَالَةً فَلَا سَلَامَ لَهُ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَصْلَحْهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمَنْ يَعْصِ فَسَوْفَ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

[پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے راہِ راست دکھائے اس کے سینے کو (قبول) اسلام کیلئے کھول دیتا ہے

اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے اس کے سینے کو تنگ اور پھنسا دیتا ہے گویا اس کو آسمان میں پھنسا کر رہا ہے] اور نیز

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَوْ أَنَّا كُنَّا عَلٰی قَوْمٍ أَنْ قَاتَلُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَفَعَلُوا فَعَلًا كَثِيرًا

قَلِيلًا وَنَهَوْهُمْ فَلَوْ أَعْذَبْنَاهُمْ أَوْ أَمَرْنَاهُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ خَيْرًا لَّهُمْ وَآشَدَّ تَنْبِيْهُنَّ لَئِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّفْسِ ضَلَالَةً فَلَا سَلَامَ لَهُ

لَدُنَّا أَفَرَأَيْتُمْ لَوَلَاءِئِهِمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا [اور اگر ہم ان کو حکم دے کہ تم اپنے میں ہلک کرنا چاہو گے

سے نکل جاؤ تو ان میں سے چند آدمیوں کے سوا ہمارے اس حکم کی تعمیل نہ کرتے اور جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے

اگر اس کی تعمیل کرتے تو ان کے حق میں بہتر نہ ہوتا اور اس کی وجہ سے (ہر) مضبوطی کے ساتھ جے رہتے اور اس صورت میں ہم

ان کو روایہ کی طرف بہت راہنما بنا دیتے اور ان کو سیدھی راہ پر بھی ضرور لگا دیتے۔ [والسلام علی من اتبع الهدی۔

۱۱۵

۱۱۶

مکتوب ۲۵

شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیوستگیر رضی اللہ عنہ کے بعض مکاشفات کی بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ حامداً ومصلياً، ہمارے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ایک دفعہ
 میں بیٹھا ہوا تھا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے غضب کا دائرہ ظاہر ہوا اور اس دائرہ میں سیر واقع ہوئی، اللہ تعالیٰ
 کے صفاتی و ذاتی غضب کے اقسام اور اس جل سلاطین کے طرح طرح کے ان مقامات اس مقام میں مطالعہ کئے گئے
 اور یہ سیر بہت طویل ہوئی، اس کے بعد میں نے دیکھا کہ اس دائرہ سے باہر آیا اور اس مقام میں سیر واقع
 ہوئی جو اس مقام سے اور زیادہ بلند تھا، میں اس مقام کے طے کرنے کے بعد پہنچا ہوا جب میں نے ملاحظہ کیا تو
 معلوم ہوا کہ یہ سیر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان استغنائیں ہے اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی استغنائی اقسام
 اس مقام میں نظر آئیں اور عجیب و غریب امور اس مقام میں دیکھے گئے اس کے بعد اس مقام سے اوپر ^{۱۵۲}
 واقع ہوئی اور معلوم ہوا کہ یہ اس (اللہ) تعالیٰ و تقدس کی رحمت و ارفاق کا مقام ہے اس مقام میں
 جمال صرف کا طور ہے کہ جس کے ساتھ جلال کی کچھ بھی آمیزش نہیں ہے اور غضب استغنائی کا
 کوئی رنگ اس جگہ نہیں پایا گیا اور جس قدر میں نے جستجو کی معفو درگزر و رحمت و مغفرت کے سوا کچھ نہیں
 پایا گیا اور ان تینوں مقامات میں سے ہر ایک میں مختلف مقامات ظاہر ہوئے اس کے بعد اس مقام سے
 اوپر چہاں تک اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے چاہا سیر واقع ہوئی، ہمارے حضرت عالی قدس سرہ العزیز نے دو خصوص
 کے بارے میں فرمایا کہ آپ کو غضب کے دائرہ سے باہر کر دیا گیا ہے فوق (ترقی) کے منظر میں والسلام

مکتوب ۲۶

میرزا کے نام، منبت اللہ کے اقبال پر ترغیب دینے اور شریعت پر محبت پر آمیزگی کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 انھیں اللہ و سلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ، برادر گرامی میرزا غلام احمد صاحب قزاقی جانب
 عافیت کے انجام والا سلام قبول فرمائیں، اگر چاہے آپ سے ظاہری ملاقات حاصل نہیں ہے لیکن باطنی نسبت و
 کشش اس بات پر تیار کرتی ہے کہ دو محبت آمیز رنگ لکھے جائیں میرے مخدوم! جب آپ نے فقر کے ساتھ غفلت
 کا رابطہ (معلق) قائم کر لیا ہے فقر کے طریق کی رعایت کرتے ہوئے اس کی نگاہداشت و لحاظ ضروری ہے
 لہذا ان دو خصوصوں کو ملحوظ رکھنا حضرت خواجہ محمد سعید خواجہ محمد معصوم قدس سرہما ہوں گے۔ (مترجم)

ظہریت عالیہ اور منتہی کی پیروی ہاتھ سے نہیں دینی چاہئے اور حضرت یحییٰ (اشرہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں
نیستی کی صفت کے ساتھ ہمیشہ متوجہ رہنے کو غنیمت جانتا چاہئے
ایں کار و دولت است کنین تا کار و ہند [یہ نصیب کی بات ہو دیکھو کہ کس کو ہدایت کرتے ہیں] والسلام

مکتوب ۳

حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقہ اور ترجیح ال
اولیٰ کے مسئلہ صاف کی توضیح کے واسطے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور دعا و سلام کے بعد یادِ عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ طالبانِ طریقت کو
راہِ سلوک طے کرانے کے طریقہ کا مختصر بیان اور کمال الگال کی توضیح اپنی فیض قاصر کے مطابق تحریر کرتا ہوں
غور سے نہیں، لا الہ الا اللہ کلہ توحید ہے اور توحید کے معنی قدیم لذات کو فقیہ قدیم لذات سے جدا
کرنا ہے اور اس کے گئی درجات و مراتب ہیں: پہلا مرتبہ کہ توحید کو دل کی تصدیق کے ساتھ زبان سے ادا
کرنا ہے اور یہ مرتبہ عام کو نہیں کہہ سکتے اور عام زاہد و علما اور علمائے مذہب کے ہیں اور یہ مرتبہ
سیرانی اشکی و معقول ہیں داخل نہیں ہوئے سب اس مرتبہ میں شامل ہیں۔ دوسرا مرتبہ سہل سلوک کے
ساتھ مخصوص ہے جو کہ مراتب و درجوں کی طرف متوجہ ہیں اور سیرانی اشکی میں داخل ہونے میں لیکن اس کی
تکمیل کو نہیں پہنچے اس جماعت نے جو تکلیفیں کر لیں کہ مطلوب تک پہنچا آئیہ کریمہ اولا فیہ الدین
انفالیہ (آگاہ ربکہ اللہ تعالیٰ کی خاص دی ہے) کہ بموجب تعلقات کو قطع اور ماسوی اللہ سے
رہائی حاصل کے بغیر ممکن نہیں ہے و آئیہ مبارکہ جعل اللہ لرجل من قلبین فی جوفہ
(اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے لئے اس کے جوف (سینہ) میں دو قلب نہیں بنائے) کے مطابق ایک دل میں اللہ تعالیٰ
کی محبت ماسوی اللہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتی اس لئے پوری محبت و کوشش سے قلب کے تعلقات کو قطع
کرنے کے لئے ہیں اور محابرات یا محض اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جذب کوشش کے ساتھ وہ لوگ چاہتے ہیں
کہ اس (قلب) کا علی باجمعی تعلق غیر اللہ سے ٹوٹ جائے اور نیز اس کلہ طبع کی مدد سے اپنے باطن کی کسوت
کو لٹھ بہ لٹحان تعلقات سے پاک کرتے ہیں یہاں تک کہ مقررہ وقت آجائے

تا بجا دوب لا نزوی راہ کے رسی در سرائے الا اللہ
[جب تک تورا سہ کو لا کی جھاڑو سے صاف نہیں کرے گا الا اللہ کی مرلے میں کب پہنچے گا۔]

سلو یعنی یہاں تک کہ باطن ماسوی اللہ سے بے تعلق ہو جائے (مترجم)

تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ ماسوا کو قبول جائے اور غیر اشد کے علمی وحسی تعلق سے رہائی حاصل کر لے اور قدیم کو حادث سے علم و محبت کی روش سے جدا کرے اشد بخوانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضوری اس درجہ تک دل کا ملکہ (قدرت) ہو جائے کہ اگر کوشش سے بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ لے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر اس قلب طے کو نہیدی جائے تو بھی ہرگز اس کے دل میں غیر اشد کا خطو نہ آئے اس حالت کو فنائے قلب سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ سیرانی کی تکمیل سے وابستہ اور واجب تعالیٰ (اشد تعالیٰ) کے افعال کے ساتھ حاصل ہونے کا نتیجہ ہے۔ چوتھا مرتبہ جو وجود تمام صفات سے جو کہ نفس حاضر کے وجود کی تابع ہیں تمام تعلقات کی نفی کرتا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ وجود اور اس کے تابع کمالات واجب تعالیٰ و تعالیٰ (اشد تعالیٰ) کے ساتھ مخصوص ہیں اگر ممکن میں ظاہر میں تو اسی بارگاہ قدس سے مستفاد و مستعار ہیں اور جو کچھ اس (مکن) کا ذاتی ہے وہ عدم ہے اس لئے کمالات کے انعکاس کے واسطے علیک طوع کا ظہور پیدا کر لیا ہے اور دوسرے عبادات سے تمیز ہو گیا ہے اور ممکن نے اس موجود بے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور حقا بمبدأ تصور کے شریک و ہمسری کا دعویٰ ظاہر کر لیا ہے اور اپنی طرف متوجہ ہو کر اصل سے روگردانی کر لی ہے اور جب (اشد تعالیٰ) اپنے فضل سے صاحب استغناء سالک کو اپنے قریب سے نوازا پا جاتے ہیں تو اس کو یہ معرفت عطا فرماتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے آپ سے روگردانی کر لے اور اس پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور نیز اس بدلوں کی تکرار سے ہر لحظہ عاریتی کمالات کو اصل کے حوالہ کرتا رہے تاکہ شرک و غی و دعویٰ ہمسری سے رہائی حاصل کر لے امانت میں خیانت کرنے والا نہ بنے اور بعد ازاں کہ اس نے حادث کو قدیم کے مخصوص کمالات میں شریک کر دیا تھا قدیم کو حادث سے جدا کرے، کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

و صفائی خود بر غم فاسد تاکے ترویج چنین فتلوع کا سدا تاکے
تو معدوم خیالی ہستی از تو باشد فاسد خیالی فاسد تاکے

[تو فاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کینک کر لے گا، تو ایسی کوئی بوٹی کو کینک بطوع دیکھا، تو حیرم ہے، تیری طرف سے اپنی ہستی کا تحمل ایک خیال فاسد ہے تو یہ خیال فاسد کینک کرتا رہے گا۔] — پانچواں مرتبہ افراد (انفصل) کی حقیقت ہے اور نفی کرنے سے نفی ہو جانے کی طرف آتا ہے اور طریقت (کنز فیہ) سے حقیقت سے ملنا ہے اور عاریتی کمالات کو اصل کے ساتھ ملحق دیکھنا کہ خود کو جو کماں کمالات کا آئینہ تمام معدوم یا با اور بے حس و حرکت جملہ تصور کرتا ہے اس کمال کو فنائے نفس سے تعبیر کرتے ہیں اور یہی صفات کا نتیجہ ہے۔ چھٹا مرتبہ یہ ہے کہ عدم کو جو کمالات کا آئینہ تھا کمالات کو اصل کے ساتھ مل جائے کہ جو عدم مطلق کے ساتھ لاحق ہائے اس مرتبہ میں نفس حاضر کا کمال دیکھ کر زوال ظاہر ہوتا ہے کہ نہ وجود کا حکم رہتا ہے نہ

مردی عدم کا اثر، لا محقق و متوکل نہ کرے اس کو باقی رکھے گا اور چھوڑے گا) یہ کمال اگرچہ تجلی صفات کا منہا (انتہائی) ہے لیکن اس کا حصول تجلی ذات کے پر تو کے بغیر ممکن نہیں ہے اس لئے کہ ہر مقام کی تکمیل اس سے اوپر کے مقام کے پر تو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

جاننا چاہئے کہ فنائے نفس میں (سالیکی) اقدام میں بہت تفاوت ہے دیکھئے کون خوش نصیب ہے جو اس کی حقیقت کی پہچان ہے، اگرچہ بہت سے لوگ اس معنی کا وہم و گمان کرتے ہیں مگر مراقبہ میں اس کے سمندروں سے کوئی موتی حاصل کر لیتے ہیں اور شوق و محبت کے غلبہ میں یا اندراج الہیائیت فی البدایت کے طریق پر یا کامل مکمل پر پہنچ کر تو سے غمخواری ہی رہائی اور بخودی حاصل ہو جانے کو بہت جانتے ہیں لیکن وہ شخص جو اس ربانی سے مطابقت بشر کے مطابق پوری طرح متحقق ہو چکا ہو ایسے لوگ بہت تھوڑے ہوتے ہیں، اور جب تک اس رہائی و فیائیت کی حقیقت کو نہ پہنچے اپنی الوہیت کے ثابت کرنے کی پوری طرح نجات نہیں پاتا اور کل طلبہ کا **الہما لا اللہ** کے تکرار سے اپنی الوہیت کا اثبات کرتا ہے جو کہ (اس میں) اپنے اندر کمال کی صفات ثابت کرنے کے ذریعہ سے آتی تھی اگرچہ ایمان اور زیادہ طور پر یہ بعض لطائف کے لئے ہو اور بعض کے لئے نہ ہو، یا کچھ اثبات ہو جبکہ وہ پوری طرح فنا نہ ہو اور بالکلیہ رہائی حاصل نہ کر سکے بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ کو جنگل میں ایک شواہ گمانی پیش آئی، اس بزرگ نے نندری کہا کہ اس خشک سے نجات پا جاؤں تو حق جل و علا کو ہرگز یاد نہیں کروں گا، القصد اس نے نجات پائی اور شہر میں آگیا اور خوب سیر ہو کر کھایا اور گریہ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ وہ اپنی نذر میں سچا تھا اس لئے کہ اگر وہ زندہ رہتا یا درنا اور نہ کرنا دونوں شکل تھے اور شیخ الاسلام نے کہا کہ اس نے جو یہ نندریائی تھی کہ ہرگز اس کو یاد نہیں کروں گا اپنی یاد کی شرم کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس شخص کا یاد کرنا کسی طرح بھی اس پاک بارگاہ کے لائق نہ ہوتا، اس کا ذکر اسی کی طرف لکھتا ہے۔ حضرت شیخ محمد الدین قدس سرہ آیت کریمہ **وَلَا تَمْنَنَّ** کہ سمجھو کی ضمیر شی (چیز) کی طرف راجع ہو یعنی کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ کہ وہ اپنی حمد کے ساتھ تیسیر کرتی ہے اس لئے کہ اس کی تیسیر اسی کی طرف لگتی ہے اور مرتبہ تقدس و تنزه (ذات پاک باری تعالیٰ) کے لائق نہیں ہے۔

تو جان لے کہ چونکہ اشخاص عالم اسما و صفات کے ظلال میں اللہ تعالیٰ اجل شائد کے ہر اسم کے کئے ہی ظلال دریاں ہیں تب تو تب اس شخص تک پہنچتی ہے پس فنا و بقا کی ترقی کے وقت جو اسم کہ سالک مبرا آتیں ہے اس کے ظلال میں سے کسی ظل کے ساتھ حصول میسر ہو گا اور منتہیات (تعلقات) کو

اس اسم کے جو کمال ہیں سے ایک نفل ہے حوالہ کہ اس اسم کے اوصاف کے ساتھ متحقق ہو جائے گا
 کیونکہ ہر اسم اسما و صفات کا جامع ہے، اس اسم کے ساتھ متحقق ہو جانے کے بعد جب وہ فوق کی طرف
 متوجہ ہوگا تو اوپر کے نفل کے ساتھ جو کہ اس اسم کی اصل ہے اس اسم ہی کی طرح متحقق ہو جائے گا اور اس
 تختانی نیچے والے اسم کو چھوڑ کر فوقانی (اوپر والے) اسم کے ساتھ جو کہ اس کی اصل ہے جائے گا اور اسی
 طرح دوسری اصل سے تیسری اصل کے ساتھ اور تیسری سے چوتھی کے ساتھ اور چوتھی سے پانچویں کی ساتھ
 اور پانچویں سے چھٹی اور ساتویں اور چنانکہ اللہ تعالیٰ چاہے بقا حاصل کرے گا دیکھئے کون صاحب
 نصیب غلال کے ان تمام مراتب سے گذر کر اصل اسم کے ساتھ وصل ہو جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند
 قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف قدس سرہ کے ہمراہ اس کوشل میں رہا
 کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر کر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مانند یا ان کے مقامات کا
 کچھ بھی ملاحظہ کسی کو پایا تو ہرگز واپس نہ لوٹا۔

جاننا چاہئے کہ اسم کے غلال میں وصول اور اس کے مراتب میں سیر کو ولایت صغریٰ سے تعبیر کرتے
 ہیں جو کہ اولیاء کی ولایت ہے اور اسما و صفات کے اصول میں سیر ولایت کبریٰ کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے اور یہ دونوں ولایتیں اسم الظاہ سے تعلق رکھتی ہیں اور اس اسم
 سے گذرنے کے بعد اسم الباطن ہے جو کہ ملا باعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت ہے اور اسم الظاہ و اسم الباطن کا
 فرق حضرت قطب المتحققین ہمارے عرض قدسنا اللہ سبحانہ بسوالہ القدس کے مکتوبات قدسی آیات میں مذکور ہے
 مختصر یہ ہے کہ اسم الظاہ ایک اسم ہے کہ جس میں ذات بالکل ملحوظ نہیں ہے اور اسم الباطن میں اسم کے پردہ
 میں ذات ملحوظ ہے پس مثلاً علم میں سیر مونا اسم الظاہ میں سیر ہے اور علم میں سیر مونا اسم الباطن میں سیر
 اور اسم الباطن سے گذرنے کے بعد مروج کی جانب میں انبیاء و مرسلین علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے
 مراتب فرق کے مطابق کمالات نبوت پیش آتے ہیں حدیث کائنات کا حاصل ہونا اصالتاً تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کہتے ہو
 اور حقیقت و حراشت کے طور پر جسے چاہیں نوازیں، یہ ہے خلاصہ مطلب۔ اور یہ جو اور دو مرتبہ ذلئے نفس کے
 بارے میں کہا گیا ہے اجمال و کلیہ کے اعتبار سے تھا ورنہ ہر اسم میں ذات کا حاصل ہونا جو کمال غلال و اصول کے
 مراتب میں لکھا گیا ہے مراتب توحید میں سے ایک مرتبہ ہے۔

ساتواں مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کو صفات و اسماء تعالیٰ و تقدس سے جدا کرتا ہے کیونکہ ذات
 سے محبت کرنے والا صفات کی شرکت کو گوارا نہیں کرتا اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کا جدا ہونا
 متصور نہیں ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی ذات کسی وقت اور کسی حال میں بھی صفات سے الگ نہیں ہے لیکن الصبر
 علیہ آپ حضرت میر کمال کے فیض میں آپ کا مولودہ فرق توحید کی گمان و جوہر سے نور و رخ شری کے حامل ہونے کو یک کلمہ واضح فرما
 (روضات محبوب ص ۴۷)

مع من احب [آئی اس کے ساتھ ہے جس کو وہ محبت کرتا ہے] کے معنی کے مطابق ذات (مالک) کو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ایسی معیت ہے کہ صفات میں سے وہاں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس ذات کا صفات سے الگ ہونا دید و محبت میں ہے جس کا ثمرہ معیت مذکور ہے اور پس، نہ کہ خارج اور نفس الامر میں سے ومن بعد ہذا اما ایلق صفاتہ وما کفہما حظی لدیہما و اجمل

(اور اس کے بعد مقام پر جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب بہتر ہے)۔ تب یہ ہم: اور جب معاملہ ظلال و اصول کے مراتب سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے اور کمال بلندی اور عدم تمیز کی وجہ سے محبت و چل تک پہنچ جاتا ہے تو جو معاملہ مکملہ طیب کے ساتھ وابستہ تھا تکمیل کو پہنچ جاتا ہے اور اس مقام میں اس کلمہ کی تکرار کوئی فائدہ نہیں دیتی، اس مقام میں ترقی درجات کے فرق کے مطابق نماز اور تلاوت قرآن مجید سے ہوتی ہے، ہمارے حضرت قدس اللہ سرہو الاقدس سے سنا گیا ہے کہ اس وقت میں اگر کلمہ طیب کا تکرار اس لحاظ سے کیا جائے کہ یہ بھی قرآن مجید کا لفظ ہے اور ابتداء تعویذ سے راجع و باللہ عز و جل کی جائے تو قرآن مجید کی تلاوت کا ثمرہ اور اس کا فائدہ دیتا ہے لیکن اس مکتوب کا اخیر ہے: اول و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ ہمیشہ صلوة و سلام ہو اور آپ کی آل کریمہ و اصحابہ کرام پر اور تمام انبیاء و المرسلین و ملائکہ و صالحین پر بھی صلوة و سلام ہو۔

مکتوب

یہ صحیفہ فی کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے مخدوم اموی محل و علاء اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام دل ہے، دل کو پاکیزہ رکھنا چاہئے اور حق تعالیٰ شائے کے نظر کے مقام کو مخلوق کے نظر کے مقام سے کم درجہ کا نہیں بنانا چاہئے اور زیر و زینت میں (اُس سے) کم تر نہیں رکھنا چاہئے، دل کی پاکیزگی ذکر سے وابستہ ہے ذکر و فکر پر ہمیشگی کریں، باطن کے سبق کو عزیز جانیں، نیستی کے وصف کے ساتھ اس پاک بارگاہ کی جانب ہمیشہ متوجہ رہنے کو سب سے زیادہ لذت بخشوں میں شمار کریں، اس بلند بارگاہ کی گرفتاری کو عزیمت والے کاموں میں سے تصور کریں۔

ہر جز عشق خدائے احسن مست مگر شکر خوردن بود جان کنڈن مست

[خدائے تعالیٰ کے عشق کے سوا جو کچھ بھی ہے اگرچہ شکر خدائی کا کھانا ہی کیوں نہ ہو وہ بھی جان لیوا ہے]

والسلام

مکتوب ۴۹

بزرگوار محمد خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذات کی تکمیل کے امراض کا علاج اللہ تعالیٰ کے
اوامر و نواہی کی تعمیل کی دعا میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کو دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ صبر بلند رکھے، فانی لذتوں کے
آسائشوں کا علاج احکام شرعیہ کے بجالانے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل پر موقوف ہے، اگر یہ تعمیل ارشاد
اور فرمانبرداری درمیان میں نہ ہو تو وہ لذتیں مفسد و ناپسندیدہ ہیں اور ان کا نتیجہ ناراضگی و عقوبات ہے۔
حقیقی کامیابی لذات کی تکمیل کے حتی الامکان ترک کرنے میں ہے اور جو شخص کہ (ان کام) از کباب کرتا ہے اور ان کا
علاج بھی کرتا رہتا ہے وہ بھی ان کی مصرت سے محفوظ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جو ان لذتوں کا ترک بھی
اور ان کی صلاوت پر فریفتہ ہے اور اوامر و نواہی کی تلقین سے ان کا علاج نہیں کرتا اور حقیر جنہوں میں ہنہمک ہے
اور اپنے آپ کو صبر بلند نہیں کرتا پس اس پر حسرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صدد سے تجاوز کیا اور خواہشات کی
پیروی کی اور دنیاوی زندگی کو ترجیح دی اور خیر و باقی (یعنی آخرت) سے روگردانی کی، کیا وہ نہیں جانتا
کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہا ہے اور بیشک آخرت متقیوں کے لئے ہے پس جب بہت بڑی ہلاکت (قیامت)
آئے گی اس وقت انسان اپنی کوشش و کمائی کو یاد کرے گا اور اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اپنے رب
کی طرف عروج کیا اور مخلوق کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور اپنی دونوں آنکھوں کو دنیاوی زندگی کی روشنی پر
نہیں لگایا اور اپنے رب کے سامنے نظر اٹھانے سے ڈلا اور نفس کو خواہشات سے روکا اور اپنے اہل و عیال کو
نماز کا امر کیا اور ان سب امور پر قائم رہا پس اس کے لئے خوشخبری اور بشارت ہے، اور اس شخص پر سلام
ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار کی۔

مکتوب ۵۰

شرح اسد الشرفین کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے تحریر کئے تھے۔
اول: یہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں، دوم: یہ سیر انفسی حاصل ہونے کے بعد سیر اقلیٰ کون ہے
ریاضت کو یہ یا نہ کرے، سوم: یہ کفار حق افضل ہیں یا عارف چہارم: یہ کہ فانی الشیخ ہو بغیر فانی اللہ

ہونا ممکن ہے یا نہیں، پیغمبر کا طالعین کے لئے یہ جو مقرر ہے کہ ہر گھڑی نئی منزل ہونی چاہئے۔ یہ
باطنی محبت کے باعث ہی ظاہری طاعات کے باعث، یا کسب و کار کے باعث یا فناء و بقا کے باعث ہے۔
اگر کوئی بات مراد ہے تو فانی کی ترقی کس معنی سے ہو ششم ہے کہ جب سرور کی حالت اس درجہ کی
ہو جائے کہ جب وہ چاہے مرشد کی صورت ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا
نہیں، ہفتم یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن میں یہاں ہو جائے تو وہ خلوت میں بیٹھے
یا نہیں ششم یہ کہ ارواح کا شہود (مشاہدہ ہونا) مراقبہ میں بہتر ہے یا معائنہ میں۔

الحمد لله وسلاطین علی جہادہ الذین اصطفیٰ: مراد غرض شیعہ اسد اللہ کے مکتوب نے پہلے کرسو
کیا (اس میں) چند سوالات درج تھے اُن کے حل میں (اپنی) فہم قاصر کے مطابق لکھتا ہوں غور فرمائیے۔
آپ نے پوچھا تھا کہ مسعود بیگ فرماتے ہیں کہ

رفت ز مسود یک جملہ صفات بشر او کہ بہ ذات بود باز نہاں ذات شد

(مسعود بیگ سے تمام بشری صفات دور ہو گئیں وہ جو کہ ذات تھا چھوڑی ذات ہو گیا) جس شخص کو یہ حالت پیش آجائے
تو کیا وہ ہمیشہ اسی میں رہے یا کبھی کبھی (ایسا) ہوتا ہے؟۔ جان لیں کہ بعض طالعین کو یہ کیفیت کبھی
کبھی حاصل ہوتی ہے اور بعض کے لئے یہ حالت دائمی ہے، کامل ہل باشندہ کے نزدیک مقبوضہ کی حالت ہے جو کہ
دائم ہو خواہ یہ حالت ہو یا کوئی اور حالت ہو، اور جو دائمی نہیں ہے وہ کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اس
حالت سے ترقی حاصل ہو جائے اور زیادہ اور چلا جائے۔ جانتا ہوں کہ اس حالت کا نشانہ (جائے پیدائش) منکر
کاغلبہ اور محبت کی تبادلی جس نے سالک کی بصیرت کی آنکھ سے تیز کرنا شادیا اور ممکن کو عین واجب تعالیٰ
بنادیا ہے، یہ معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے اور اس حقیقت کا بدل جانا محال ہے کہ

تواونشوی ولیک گر جبہ کنی جائے برسی کر تو توئی برخیند

(تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوکوش کرے تو ایسے مقام پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا ہمارا ہے گا) اس راستہ میں
تو میرے شہودی دیکھ رہے تو حیرت و حیرت کی چیزیں دیکھ رہے ہیں، چاہئے کہ سالک کا مشہود و معلوم و مطلوب
ذات و صورت تعالیٰ کے سوا کچھ نہ ہو تاکہ فنا ظاہر ہو جائے و نہ خود خطا اعتقاد (اور اس کے علاوہ سب بیکار ہے)
اور دوسری بات آپ نے پوچھی تھی کہ جس شخص کو سیرِ آفاقی کے بغیر سیرِ انفسی حاصل ہو جائے وہ
سیرِ آفاقی کے لئے محنت کرے یا نہ کرے؟۔ آپ جان لیں کہ سیرِ انفسی کے کمال کو مطلوب تک پہنچنا قرار
ہمیت میں اور سیرِ آفاقی کو مطالب و مقاصد میں سے شمار نہیں کرتے پس جو شخص کہ مطلوب سے حاصل ہو گیا
غیر مطلوب کے لئے محنت کیوں کرے اور منزل پر پہنچنے کے بعد راستہ کی جوس کیوں کرے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ

جس شخص کا جذبہ اس کے سلوک پر مقدم ہے اس کو سلوک جذبہ کے ضمن میں حاصل ہوتا ہے اور سیر آفاقی سیر انفسی کے ضمن میں سیر ہو جاتی ہے کیونکہ جذبہ کو سیر انفسی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیر آفاقی ہے۔ نیز آپ نے پوچھا تھا کہ خوارقِ افضل ہیں یا معارف اور اگر معارفِ افضل ہیں تو تمام فاسق و فاجر معارف کہتے اور بیان کرتے ہیں اور خوارقِ اقسام نہیں ہے۔ آپ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کے معارف خوارقِ عادات اور مخلوقات ہیں سے غائب چیزوں کے کشف سے افضل ہیں کیونکہ معارف واجب تعالیٰ و تقدس (اللہ تعالیٰ) کی ذات و صفات کے اسرار کا کشف ہے اور خوارقِ مخلوقات کے حالات کا کشف ہے، پس جیسے خالق و مخلوق میں فرق ہے معارف و خوارق میں بھی ویسا ہی فرق تصور کرنا چاہئے کیونکہ پہلے (معارف) کا تعلق خالق تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے اور دوسرے (خوارق) کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے اور نیز صریح معارف ایمان کے کمال میں داخل اور اس کی بنیاداتی کا سبب ہیں اور خوارق ایسے نہیں ہیں اور کوئی انسانی کمال اُن سے وابستہ نہیں ہے صرف انسان ہے کہ بعض کاملین کو حاصل ہوتے ہیں اور نیز اہل اللہ میں ایک کو دوسرے بر فضیلت معارفِ الہی جل سلطانہ کی وجہ سے اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے اسرار کا کشف ہونے کے ساتھ ہے نہ کہ کشف و کرامات کے ساتھ، اگر خوارقِ عادات معارفِ الہی سے افضل ہوتے تو جوگیوں اور برہمنوں کو جو کہ یہ مضمون کے ذریعہ سے خوارق کا اظہار کرتے ہیں (ان) کا اہل اللہ سے افضل ہونا چاہئے جو کہ معارف میں مضبوط قدم رکھتے ہیں اور خوارق کے اظہار کی طرف التفات نہیں فرماتے اور خالق تعالیٰ و تقدس کی جانب توجہ رکھنے کے باوجود مخلوق کے احوال کے کشف کی طرف توجہ کرنے میں اپنا منزل سمجھتے ہیں۔ آپ نے عجیب عامیانہ سوال کیا ہے، خوارقِ عادات کمالِ قربِ الہی کی کچھ بھی دلیل نہیں ہیں کیونکہ اہل باطل کو بھی حاصل ہیں، اُن کا مدار بھوکا رہنے اور بیاہنت پر ہے قرب و معرفت کے ساتھ ان کا کچھ بھی تعلق نہیں ہے اور کشف و کرامات کا طالب ماسوا کا طالب اور اس کا گرفتار قرب و معرفت سے بے نصیب ہے۔

۱۲۶

نابلیس لعین بے سعادت	شود پیدا ہزاراں خرقِ عادت
گھے از در در آید گاہ از بام	گھے در دل نشیند گہ در اندام
رہا کن مگر بات و شرط و طامات	خیال نور و اسباب کرامات
کرامات تواند رقی پرستی است	جزاں کبر و یاد و عجب و مستی است

طور

[اباطور لعین ابلیس سے ہزاروں خرقِ عادت ظاہر ہوتی ہیں، کبھی وہ صوفیوں سے داخل ہوتا ہے کسی چھت سے کبھی وہ دل میں بیٹھتا ہے اور کبھی جسم میں دیونویات خلافِ شرع ظلمات، شنیعی باتیں، نور کے خیالات اور کرامات کے اسباب ترک کر دے، تیری کرامات حق پرستی میں ہیں، اس کے ماسوا کبر و یاد و عجب اور خود پنداری ہے]

یعنی مرتبہ انسانی کا کمال فنا و نیستی میں ہے اور طاعت و عبادت اور سلوک و ریاضت سے غرض نہ اہل
یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے پر رونا دینا ہو جائے اور جان لے کہ ہستی اور اس کے متعلقات اہمال
کے طور پر مرتبہ و جب تعالیٰ و تقدس کا خاصہ ہے اور جب وہ (سالک) چاہتا ہے کہ کرامت و خرق عادت کا
اظہار کرے اور عوام کو اپنا معتمد بنائے اور اپنے آپ کو اس کے ذریعہ تمام مخلوق پر ممتاز کرے تو لازماً (یاس
کے لئے) تکبر و عجب و ہستی کا موجب ہو گا اور وہ شخص عبادت و سلوک و ریاضت کے فائدے سے بے بہرہ و
محروم ہو جائے گا اور یہ بات راہ معرفت کے لئے رکاوٹ ہوگی، تعوذ باللہ سبحانہ من ذلک (امام اس
اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں)۔

سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر (قدس سرہ) سے لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص پانی کے اوپر چلتا ہے
آپ نے فرمایا آسان بات ہے ایک پرندہ اور ایک چڑیا بھی پانی پر چلتی ہے، لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص
ہوا میں اُڑتا ہے، آپ نے فرمایا ایک چیل اور ایک کھی بھی ہوا میں اُڑتی ہے، لوگوں نے کہا فلاں شخص ایک
نقطہ میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں پہنچ جاتا ہے آپ نے کہا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک
چلا جاتا ہے اس قسم کی چیزوں کی کچھ زیادہ وقعت نہیں ہے، مرد وہ ہے جو کہ مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن بن
کرے، خدائی کرے، خلقت کے ساتھ مل جل کر رہے اور ایک لحظہ (بھی) اللہ تعالیٰ عزوجل سے غافل نہ ہوئے
حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین مہروردی قدس سرہ) عوارف میں خوارق و کرامات کے ذکر کے
بعد فرماتے ہیں کہ ان سب خوارق و کرامات کا مغرب قلب کو ذکر کے ساتھ آواز نہ کرنے اور ذکر ذات کے وجود
کے مرتبہ سے بہت نیچے ہے۔ شیخ الاسلام مہروردی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کی فراست یہ ہے کہ ان
لوگوں کو جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ کے اہل ہیں ان لوگوں سے جو اس کے اہل نہیں ہیں تمیز کریں اور ان اہل
استعداد کو پہچانیں جو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں مشغول رہتے ہیں اور مقام جمع میں پہنچ چکے
ہیں اور ریاضت، صبر کا پختہ، خلوت اور تصفیہ باطن والے ایسے لوگوں کی فراست جو کہ مرتبہ ولایت کو
نہیں پہنچے ہیں صورتوں کا کشف اور غائب چیزوں کی خبر دینا ہے ان کا کشف اور خبر دینا مخلوقات کے ساتھ
خاص ہے کیونکہ یہ جماعت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ سے محروم ہے، اول اہل معرفت کی مشغولیت چونکہ
واردات الہیہ اہل و علا کے معارف کے ساتھ ہے اس لئے ان کا خبر دینا بھی اسی بارگاہ سے متعلق ہے اور اکثر
اہل علم چونکہ اُس مقدس بارگاہ سے بیگانہ ہیں اور ان کے دل دنیا کی طرف مائل ہیں (اس لئے) صورتوں کا کشف
ہونا اور غائب و پوشیدہ چیزوں کی خبر دینا ان کے نزدیک بہت بڑی بات ہے لہذا اس (صورتوں کے کشف)
کے اہل کو اہل اللہ جانتے ہیں اور حق جل شانہ کے مقربین میں شمار کرتے ہیں اور اہل حقیقت کے کشف و روئے دانی

کرتے ہیں اور حق تعالیٰ شانہ کے متعلق جو کچھ یہ (بزرگ) خبر دیتے ہیں اس کا یقین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اگر یہ اہل حق ہیں تو مخلوقات کے احوال کی خبر کیوں نہیں دیتے اور جبکہ یہ لوگ مخلوقات کے احوال کے کشف پر قادر نہیں ہیں تو ان امور کے کشف پر جو ان سے برتر ہیں کس طرح قادر ہوں گے اور کوئی فکر اہل معرفت میں سے ہوں گے اور (وہ لوگ) اس فاسد قیاس کے ساتھ اہل افسر کو جھٹلاتے ہیں، وہ نہیں جانتے کہ حق سبحانہ تعالیٰ جو اہتمام وغیرت ان حضرات کے بارے میں رکھتا ہے (اس کی وجہ سے) اسی بات کی اجازت نہیں دیتا کہ یہ حضرات مخلوق کے حالات کے لیے اعلان میں مشغول ہوں اور غیر اللہ کی طرف متوجہ ہوں اور اگر وہ مخلوق کے احوال کے لیے ہوں تو وہ اس بلند مرتبہ کے لائق نہیں ہوں گے پس اہل حق مخلوق (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں جیسا کہ اہل خلق حق تعالیٰ (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں، اگر اہل حقیقت صورتوں کے کشف کی طرف ادنیٰ کسی توجہ بھی کریں تو وہ سب سے زیادہ بہتر حاصل کریں، مادہ چنانکہ حق سبحانہ تعالیٰ کے نزدیک اہل صفات و یا صفت کی فراست کچھ وقعت نہیں رکھتی اسی لئے مسلمان و یہود و نصاریٰ اور تمام جماعتیں اس میں شرکت رکھتی ہیں اور (یہ چیزیں) اہل اللہ کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتیں۔ یہاں تک شیخ الاسلام کے کلام کا خلاصہ ہے۔

ہاں بعض اولیاء اللہ کو بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر خوارق کے اظہار کا حکم کرتے اور اجازت دیتے ہیں، تعجب ہزار تعجب کہ آپ نے خوارق کی معارف کے ساتھ کیا نسبت تصور کی ہے کہ اس قسم کے مضاف (گھسیا) سوال کی جوابت کی ہے جن معارف الہی کو ان کی (اہمیت نہ رکھنے والے بیان کرتے ہیں ان سے معارف کی شان میں کوئی کمی نہیں آتی اور اس پر محبت درست ہو جاتی ہے، اسی کی مثال ایسی ہے کہ قیمتی موتی خمیس کناس (کینہ خاکروب) کے ہاتھ لگ جائے تو اس موتی کی جو بریت و نفاست میں کوئی نقص نہیں آتا پس وہ اشکال بھی دودھ ہو گیا جو آپ نے لکھا تھا کہ معارف کو فاسق و فاجر بھی بیان کرتے ہیں اور خوارق کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ مقدمہ مشترک الالزام ہے (یعنی معارف و خوارق دونوں پر لازم آتا ہے) خوارق میں بھی اہل حق و اہل باطل دونوں شریک ہیں پس آپ کا یہ کہنا کہ خوارق اس قسم سے نہیں ہیں درست نہیں ہے، اور نیز میں کہتا ہوں کہ گفتگو معارف و اسرار الہی کے کشف کے بارے میں ہے کہ اہل اللہ جس کے ساتھ متانتیں اگر کوئی بطل (جھوٹا مدعی) تقلید کی بنا پر معارف بیان کرے نہ کہ کشف و حال کی بنا پر تو وہ بحث سے خارج ہے اور اگر یہ کہیں کہ بہت سے بطل (جھوٹے مدعی) معارف الہی میں کشف و حال کا دعویٰ کرتے ہیں اور توحید و احاطہ و سر بیان ذاتی (ذات کا سراپت کر جانا) بندہ کشف بیان کرتے ہیں تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان کے دعویٰ کو تسلیم کرنے کی صورت میں کہ یہ معارف جن کو

یہ جھوٹے لوگ بیان کرتے ہیں معارف الہی کہاں سے ہوں گے اور اس توحید و سر بیان و احاطہ میں ان کا مشہور حق تعالیٰ کی ذات اور اس کی شیون ذاتیہ کیسے ہوں گی، شیطان کے مکر و فریب ہمارے اور تمہارے احاطہ سے باہر ہیں کوئی شخص کیا جانے کہ وہ (شیطان) کن راستوں سے اپنے ماننے والوں کے پاس آتا ہے اور باطل چیزوں کو حقانیت کے عنوان سے دکھاتا ہے اور غیر حق کو حق جتلاتا ہے اور اس (غیر حق) کے احاطہ و سر بیان کو حق کا احاطہ و سر بیان سمجھاتا ہے، تعالیٰ اللہ عن ذلک علو الکبریا (اللہ تعالیٰ کی شان من باتوں سے بہت بلند و برتر ہے)۔ غیب الغیب کے راستہ میں ذرات میں سے ہر ذرہ فنا الحق (میں خدا ہوں) کی آواز لگاتا ہے اور اس (راستہ کا) ہر خس و خاشاک اپنی عبارت کی طرف بلا ناگزیر نصیبی ہو اگر رحمت (الہی) و شگیری نہ فرمائے اور ان ہلک گرداؤں سے باہر نہ نکالے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصر اللقدس نے لکھا ہے کہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ سالک پر عالم ارواح کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ اس کی لطافت و بیچونی کی وجہ سے اس کو ذات حق تعالیٰ جانتا ہے اور اس کے احاطہ و سر بیان کو کہ اجسام کے ساتھ ہے حق تعالیٰ کا احاطہ و سر بیان دیکھتا ہے اور کثرت کے آئینوں میں اس کے شہود کو کثرت میں وحدت کا شہود تصور کرتا ہے اور اس راہ کے سالکوں کے لئے یہ ایک بڑے مفالطہ کا مقام ہے۔ مثلاً بعض متقدمین میں سے ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں نے تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر پرستش کی ہے۔ اور حضرت (محمد الف ثانی) قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں آپ نے دیکھا ہو گا کہ مشائخ وقت میں سے ایک بزرگ نے حضرت (محمد الف ثانی قدس سرہ) کو پیغام بھیجا اور اپنے احوال بیان کئے کہ فنا اور محویت اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اگر میں زمین کی طرف نگاہ کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا اور اگر آسمان کی جانب نظر ڈالتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی و بہشت و دوزخ کا بھی وجود نہیں پاتا اور اپنے آپ کو بھی نہیں پاتا ہوں اور جس شخص کے پاس جاتا ہوں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں اور حق تعالیٰ شانہ کے وجود کی کوئی انتہا نہیں ہے اس کی نہایت کو کسی شخص نے نہیں پایا ہے الی آخر افعال۔ اور نیز لکھا تھا کہ میں اس کو کام کی انتہا جانتا ہوں اور مشائخ نے بھی یہیں تک بات کی ہے اگر آپ بھی اس معنی کو نہایت جانتے ہیں تو بہتر ہے اور اگر اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کو نہایت کہتے ہیں تو مجھے اطلاع دیں تاکہ طلب حق کے لئے آپ کے پاس آجاؤں۔ حضرت عالی قدس سرہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ اس حالت والے (سالک) نے قلب کے چوتھے حصہ کو طے کیا ہے اور نیز حضرت (قدس سرہ) نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی یہ فنا و محویت غمصر محال ہے جو کہ ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے

اور اس شخص کا مشہور ہونا سوا اور کچھ نہیں ہے اور اس نے اسی کو خدائے بے نہایت جان لیا ہی تعالیٰ اللہ
 عن ذلک (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ توحید کشف و حال کے عنوان سے ظاہر
 ہوتی ہے اور حقیقت میں کشف و حال نہیں ہوتا بلکہ خیال کے غلبہ سے پیدا ہوتا ہے اور بہت زیادہ
 غور و فکر کرنے کی وجہ سے یہ معنی قوت متخیلہ میں نقش ہو جاتا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ
 بسرہ الا قدس نے توحید شہودی و وجودی کی تحقیق والے مکتوب میں لکھا ہے کہ توحید وجودی کا منشا
 (جائے پیدائش) ایک جماعت کے لئے مراقبات کی مشق کی کثرت اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے معنی
 کا موجود الا اللہ سمجھنا ہے، اس قسم کی توحید کا ظہور حیلہ و غور و فکر اور خیال پکانے کے بعد خیال
 کے غلبہ کی وجہ سے ہوتا ہے کہ معنی توحید کی کثرت مشق سے یہ معرفت قوت متخیلہ میں نقش ہو جاتی ہے
 اور چونکہ اس قسم کی توحید اس صاحب توحید کے بنالینے سے بنی ہے اس لئے معلول (علت والی) ہے
 اس توحید والا شخص ارباب احوال میں سے نہیں ہے کیونکہ ارباب احوال وہ لوگ ہیں جو ارباب قلوب
 ہیں بسودہ (اس توحید والا شخص) اس وقت میں مقام قلب کی کوئی خبر نہیں رکھتا اور یہ توحید علمی ہے
 اس سے زیادہ کچھ نہیں لیکن علم کے بھی بہت سے درجے ہیں ان میں سے بعض کو
 بعض پر فوقیت ہے الی آخر وہ جبکہ صوفیہ کے طبقہ میں جو کہ اہل حق ہیں اس قسم کی غلطیاں روکنا
 ہوتی رہتی ہیں تو بھی باطل لوگوں میں جو کہ شیطان لعین کی دام گاہ ہیں اللہ تعالیٰ اجل شانہ ہی جانتا ہے
 کہ کس قسم کے مغالطہ ہوتے ہوں گے کہ جن کو وہ ابلیس لعین کی مکاری کے باعث نکلنے کی راہ نہیں رکھتے۔
 آپ نے پوچھا تھا کہ فانی الشیخ کے بغیر فانی اللہ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ جان لیں کہ شیخ فیوض کا
 واسطہ ہے جب تک واسطہ درست نہ ہوگا مطلب تک کس طرح راستہ پائے گا پس فانی الشیخ
 کے بغیر فانی اللہ حاصل ہونا مشکل ہے اور ہر یکہ چاہے کس اپنے ارادے کو اپنے شیخ کے ارادے کے تابع کرے
 اور اپنے آپ کو پوری طرح اس کے سپرد کر دے اور اس کی صحبت میں کالیبت بین یدی الغسال ہو جائے۔
 (ایسا ہونا جیسا کہ بیت نہلانے والے کے ہاتھ میں ہوتی ہے) اور یہ معنی تمام طریقوں میں درکار ہے، خاص
 طور پر ہمارے طریقہ میں کیونکہ اس طریقہ غالبہ میں افادہ و استفادہ انعکاسی ہے اور صحبت پر موقوف ہے
 پس شیخ مقتدا کے ساتھ مناسبت کے اسباب جس قدر زیادہ رکھتا ہوگا صحبت کی تاثیر اسی قدر زیادہ
 ہوگی اور فیض اخذ کرنے کا راستہ اسی قدر کشادہ ہوگا، ہاں اگر کوئی شخص ایسی ہنظامی ہو کہ محتاج نہ ہو
 اور صرف غایت (الہی) اس کے حال کی کفالت کرنے والی ہو تو ہو سکتا ہے کہ فانی الشیخ کے بغیر

اس کو فانی اللہ حاصل ہو جائے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مالک بن حق محل و ملک کتے ہیں کیا ایک منزل اور ایک مقام میں نہیں رہنا چاہیے
ہر گھڑی اور ہر لحظہ میں منزل ہونی چاہیے پس یہ باطن کی محبت کے بارے میں ہے یا ظاہری طاعت یا کشف
یا فنا و بقا کے متعلق ہے اگر فنا و بقا کے بارے میں ہے تو جو چیز کفانی ہوگی اس کی ترقی کسی معنی میں ہے؟
(اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ منازل و مقامات کمالات اسمائے الہی محل شانہ میں اور ان کمالات ساتھ
بقا حاصل کرنے میں ہیں۔ جب مالک رشید بشری گذر توں سے باطن کے آئینے کی صفائی کرتا ہے اور ماسوی اللہ
سے سر (باطن) کا تجلیہ کرتا ہے جو کہ فنا کا حاصل (نتیجہ) ہوتا ہے اس کے لئے مستعد ہو جاتا ہے کہ اسمائے الہی اس
میں جلوہ گر ہوں اور وہ ایک ایک اسم کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کر لے، پس ماسوی اللہ سے فنا حاصل ہونا
بقا میں ترقی کا معاولہ ہے اور اسماء کے ساتھ تحقق اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ بقا فنا کے
بعد و ناممکن ہوتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ کمالات محبوب کی انتہا نہیں ہے محبوب ہر گھڑی محبت کو خواہ
کے آئینہ میں کسی ایک کمال کے ساتھ جلوہ گر ہے اور ہمیشہ ترقی کی راہ اس پر کھلی ہوتی ہے اور اگر وہ ایک تجلی
میں رک جائے تو ترقی کا راستہ مسدود ہو جائے اور اسی معنی میں مسعود میگنے کہا ہے

بزارم ازاں کہنہ خدائے کہ تو داری ہر لحظہ مرا تازہ خدائے دگر ہست

[میں اس زمانے خدائے بزار ہوں جو کہ تو رکھتا ہے میرے لئے ہر لحظہ ایک اور تازہ خدا ہے] اور نیز اسی اعتبار سے
بزرگوں نے کہا ہے کہ وصول کی منزل پس ابد الابدان تک منقطع نہیں ہوتی

یہ حسن غایت دار و سعیدی و اخ پیالیں ہمیشہ مستقی و دریا ہچناں باقی

[اس کے جس کی کوئی انتہاء اور نہ ہی سعیدی کے کلام کی کوئی حد ہے استغوا الا یا سامعاً تاجہ لودیا اصطلاح
باقی رہتا ہے]۔ اہل اس سیر کو سیر معشوق و عاشق (معشوق کی سیر عاشق میں) کہتے ہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے
کہ عاشق اس مقام میں سیر ہو چکا (جی بھر چکا) ہے نہ

آئینہ صورت از سفر دور است کال پذیرائے صورت از نور است

[عاشق آئینے کی طرح سفر دور یعنی سفر کا قلع نہیں ہے کہ صورت کو نہ کی وجہ سے قبول کرتا ہے]۔
اور جواب قوم (صوفیاء) کی اصطلاح ہے کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کا اس مقام
میں (ان سب سے) الگ قلی ہے جو کمان کے مکتوبات و رسائل سے واضح و روشن ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ جب کسی شخص کو رشک کی صورت اس قدر غالب آجائے کہ جب بھی وہ توجہ کرے
اس کو حاضر پائے، اس شخص کو رشک کی خدمت میں حاضر ہونا ضروری ہے یا نہیں ہمیں یہ خود بخود اجاب مرید کو

پیر کی صورت ہر وقت مستحضر ہے تو اس کو نسبت رابطہ کہتے ہیں اور ہمارے بندگوں نے اسی نسبت کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے ع

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی یہ نسبت جو کہ پیر کی صورت کو مستحضر رکھنا ہے مرید کو ذکر سے زیادہ نفع دیتے والی ہے اور اس معنی کا غلبہ دوام مرید کے لئے بہت بڑی نعمت ہے گو یا وہ ہر وقت حضور میں ہے اور پیر سے بہرہ و فیض اخذ کرتا ہے اور نیز اس کا حاصل ہونا پیر کے ساتھ مناسبت کا ملکہ کی خبر دیتا ہے اس کے باوجود پیر کی خدمت میں حاضر ہونا ایک اور ہی اثر رکھتا ہے اور دوسرے فائدے بخشتا ہے، صاحب رابطہ مرید کو جو کہ کمال کی حد کو نہیں پہنچا ہے پیر کی خدمت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری ہے اور اس کو صحبت سے چارہ و مفر نہیں ہے اس کا صورت (تصور) اور رابطہ پر کتنا گونا گونا غلطی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب صحبت اور حضری کی بدولت اصحاب ہوئے ہیں اور بلند درجات پہنچے ہیں، اولیٰ سنی قریٰ نے اگرچہ معنوی مناسبت کی راہ سے، حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن سے فیض حاصل کئے ہیں لیکن چونکہ وہ صحبت کے شرف سے مشرف نہیں ہوئے صواب کلام (رضی اللہ عنہم) کے درجے سے نیچے رہے اور تابعین کے گروہ میں داخل ہوئے، پیر کی صورت حقیقت میں عین پیر نہیں ہے اور پیر سے بنے یا ز نہیں کرتی، پیر میں وہ چیزیں ہیں جو کہ اس کی صورت میں نہیں ہیں، کسی نے خوب کہا ہے ع

مخصوصہ صفت آں دستاں خواہر کشید حیرتے دارم کنارش راجہ سال خواہر کشید

(اگر صورت اس دلیرا (محبوب) کی تصویر کھینچے گا تو میں حیرت میں ہوں کہ اس کنار کوہ کس طرح (تصویریں) کھینچ سکے گا)
آپ نے پوچھا تھا کہ اگر کسی شخص پر وقت استعداد غالب آگیا ہے کہ مجلس اور تنہائی اس کے لئے یکساں ہوگئی ہے تو اس کو خلوت اختیار کرنا اور گوشہ نشین ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ میرے مخدم اوقت حال حاصل کرنے کے لئے گوشہ نشین ہونا ضروری نہیں ہے لیکن خلوت (تنہائی) میں بہت سے فائدے ہیں مثلاً طاعات واذکار کی پابندی سے ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کرنا اور فضول کاموں کو کم کرنا وغیرہ جیسا کہ مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے میں مخلوق کی گزند کے ذریعے ظاہری مختلف فضول کلام کا ارتکاب اور نا اہم رموز پر نظر پڑنا وغیرہ بہت سے نقصانات ہیں، پس ان فوائد کو حاصل کرنے اور نقصانات کو دور کرنے کے لحاظ سے مخلوق سے کنارہ کشی اختیار کرنا مستحسن اور ضروری ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق تلف نہ ہوں اور ادا ہو جائیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ الصَّغِیْرِ یَقِیْنِ (گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے)
آپ نے سنا ہوگا۔ اور نیز اس قسم کا کوئی آدمی اگر ایک وقت و حال سرد و سوجھت حال کی طرف ترقی

حاصل کرنے کے لئے بلکہ حال سے حال کو بدلتے والے کی طرف ترقی کرنے کے لئے خلوت میں بیٹھے تو گنجائش ہے کیونکہ ایک حال میں رہنا کمال کی بات نہیں ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ارواح کا شہود (نزول و شاہدہ) اور ان سے سوال و جواب کرنا مراقبہ میں بہتر ہے یا صبر و صبر؟ میرے مخدوم باصریؒ دیکھنا بہتر ہے اس کے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن مراقبہ کے بغیر اور تاکہ بند کے بغیر بھی جو شخص دیکھے گا وہ باطن کی آنکھ سے دیکھے گا نہ کہ سر کی آنکھ سے اگرچہ معتد بہ (معتبر) کمال اس شہود کے ساتھ وابستہ نہیں ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی والترمذی

مکتوبات

محمد مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، فضائل و شگاہ جناب برادر مہم کا گرامی نامہ موصول ہوا اور مسرور و خوش وقت کیا امید ہے کہ اسی طرح اس ڈیڑا فتادہ کو یاد کرتے رہیں گے، آپ نے جو اپنے عربی و فارسی اشعار و رسال کے تھے ان کا مطالعہ کیا گیا اچھے ہیں اور آپ نے بلند ارادے کئے ہیں، اس برادر گرامی کی استفادہ بزرگی دوستوں کو (ہمیں) معلوم نہیں تھی خدا کرے یہ بزرگی اور زیادہ ہو، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (کہہ دیجئے کہ میرے رب میرا علم زیادہ فرما دیجئے)۔ لیکن عربی کے شعر میں علوم عربیہ کے قواعد کی رعایت ضروری ہے جب تک ان علوم میں مہارت نہ ہو عربی کے شعر میں الجھنا کیا ضروری ہے۔ میرے مخدوم! شعرا و اس کی مانند کوئی دوسری چیز خواہ جتنی بھی بلند درجہ پر پہنچ جائے ضروری و ظاہری فضائل میں داخل ہو کہ اہل معنی کے نزدیک اعتبار کے احاطہ سے ساقط ہے۔

تو سے زو جود خویش فانی رفتہ زحروف در معانی

(ایک قوم اپنے وجود سے فانی رہنے پر وہ حرف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے) کوشش کریں کہ اس معنی سے جس کو کہ سیر معشوق در عاشق سے تعبیر کیا جاتا ہے بلکہ عاشق کا نفی ہو جائے مگر طور پر حفظ حاصل کریں، معنی حاصل ہونے کے بعد حروف کے ساتھ تعلق رکھنا نقصان نہیں پہنچائے گا

مکتوبات

ارشاد نبیہ محمد نجان قدس سرہ کی خدمت میں آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى يُعْطِيَكُمْ أَمْرًا** کے ساتھ والی آیہ کریمہ کی تاویل میں تحریر فرمایا ہے، یہ مکتوبات تعلق و تکیل کو نہیں پہنچا۔

حَقَّقْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَبَارَكَ كَمَالُ الْأَنْفِطَاعِ اَللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَرَمُ أَوْرَاقِ كُتُبِهِ مَاسُوا سَے
کمال انفطاع ہے تعلق کے ساتھ متحقق و مشرف کے اس طرح پر کہ باطن کی آنکھ میں نہ اس کا عین باقی رہے
اور نہ اثر باقی رہے تاکہ کمال انفطاع حاصل ہو جائے جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں اشارہ کیا
گیا ہے **وَتَبَيَّنَ إِلَيْنَا تَبَيُّنًا** (اور اس کی طرف ہماری طرح انفطاع کر لے) یعنی اپنے نفس اور تمام لطائف
عالم امر و عالم خلق سے اور کمالات و وجود سے جو کماں (لطائف عشرہ) کی طرف راجع ہیں کمال انفطاع
کر لے اور تقویٰ کی حقیقت ہی انفطاع و بے تعلقی ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى يُعْطِيَكُمْ أَمْرًا** میں اس چیز کی طرف اشارہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی لے سورۃ
(ظاہری طور پر) ایمان لانے والوں یا ماسوی اللہ سے قطع تعلق کرو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف خلوت
اختیار کرو اور حضرت ذات مطلق کی طرف متوجہ ہونے ہوئے موانع و فیود سے پوری طرح قطع
تعلق کر لو جیسا کہ قطع تعلق کرنے اور ہٹ جانے کا حق ہے اس طرح پر کہ تمہاری ذوات اور تمہاری طرف
نوٹ آنے والے کمالات کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے اور تمہاری خفائیت تمام لطائف عالم خلق و امر میں ہر اہت
کھائے اور تم اس موت کے ساتھ ہرگز نہ مرو جو کہ موت سے قبل ہے (یعنی خفائیت) مگر اس حال میں کہ تم
مسلمان ہو یعنی ہمیشہ تمام احوال میں اسلام حقیقی سے مشرف ہو چکے ہو کہ (جملہ دانستہ مسلمان کا) اسمیہ
ہونا دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ پس اس آیہ کریمہ میں دائمی موت و فنا پر غیب ہے تاکہ اس پر جو
اسلام و بقا مرتب ہو وہ بھی دائمی ہو بخلاف صاحب تجلی برقی کے کہ وہ دائمی موت (دائمی فنا) سے نہیں
حرا ہے تاکہ یہ تجلی بھی اس کے حق میں دائمی ہو جاتی اور یہ جان لینا چاہیے کہ تجلی برقی کسی چیز میں خالص
تجلی ذاتی سے نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تجلی ذاتی شان الہی کے ملاحظہ کے ساتھ ہے جو کہ جلدی پوشیدہ
ہو جانے والی ہے اور ذات جب جلوہ افروز ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور ہم سب کے سب
اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوط پکڑو یعنی حقیقت جامعہ کلید (کو مضبوط پکڑو) جس کو حقیقت محمدیہ سے تغیر

کیجا کہ تہذیب کا اس مادی کو مضبوط پکڑنا حضرت ذات مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہو جائے اور اس سادہ و عریانہ جزئیہ کے متفرق (مختلف) ہونے کے ساتھ تم متفرق نہ ہو جاؤ، پس بیشک اسمائے جزئیہ اور طاق متفرقہ جب تک حضرت اجمال تک پہنچی نہیں ہوں گے اُس وقت تک تم بارگاہ ذات مطلق تک نہیں پہنچو گے اور تم اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو بعد اس کے کہ اس نے تم کو حقیقت جامعہ میں جمع کیا جبکہ تم اسما کے متفرق ہونے کے ساتھ (ایک دوسرے کے) دشمن تھے کیونکہ ان کے بعض کا مقصدی دوسرے بعض کے مقصدی سے ٹکراتا تھا پس اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی اس طرح ہر کہ تم کو ایک ہی حقیقت جامعہ میں جمع کر دیا اور تم ایک قلب واحد یعنی قلب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر کر دیا پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی ہو گئے جو کہ ایک ہی حقیقت (حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم) سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی سے فیوض لینے والے ہیں جیسا کہ سب بھائی ماں سے اخذ کرتے ہیں۔

مکتوبہ

حقائق و معارف پناہ خواہ محمد راشد کشمی کے نام اُن کے بعض کلمات کے بیان میں اور اپنے خصوصی اسرار میں سے کسی سیر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین، ہم امیدوار ہیں کہ وہ برادر گرامی دلائل کی اقسام سے بنائی حاصل کر کے مدلول حقیقی کے ساتھ مل جائیں اور جزئی سے کلی کے ساتھ اور مثال سے اوپر کے مقام تک طبعی جائیں اور قوسین سے اوادنی تک پہنچ کر اور خالص کو چھوڑا (مربک سے جدا کر کے اور دائرہ صباحت سے گذر کر ملاحت کے نقطہ کے دامن کے ساتھ چنگل ماریں بلکہ المرام مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرے] کے بموجب مذکورہ نقطہ کے مرکز کے بطور (پیشہ گیوں) میں نفوذ کریں اور علم سے نادانی (چل) میں اور گفتگو سے خاموشی میں آجائیں اور نفی کے معاملہ کو پس پشت ڈال کر کلی طور پر اثبات کے نگراں ہو جائیں بلکہ وہاں سے مجہول الکیفیتی کا حصہ حاصل کریں اگرچہ مختصر طور پر ہی ہو اور خلیل سے حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام و علی ہما کی طرف متوجہ ہوں رع باکریاں کا رہا و شوازمیت [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

آپ کی فطرت کی بلندی اور محبتوں اور فرشتگیوں سے یہ امور قریب ہیں بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ثابت ہیں لیکن مجھ جیسے ناقابل پست استعداد کو کہ جس نے اپنی تمام قابلیت کو لغزشوں اور گناہوں پر صرف کیا

کی لطافت ہے کہ ان بزرگ مطالب کا خیال کر کے، اس بات کو تکلف یا کسر نفسی پر محمول نہ کریں کہ یہ واقعہ
کا بیان ہے ہاں اسقدر بیان ہے کہ اس نالائق و گناہ کے باوجود ایک سراسر کی فطرت و ذات میں ودیعت
رکھا ہے کہ مستودع (جس کے پاس امانت رکھا گیا ہے) کو اس کی حقیقت سے کماحقہ اطلاع نہیں دی ہے وہ
ہمیشہ اپنی فطرت کا والد و شہید ہے اور ہر وقت اس کے ساتھ مجتنب رہتا ہے بلکہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ
وہ سراسر اس کے ودیعت رکھنے والے کے نزدیک بھی محبوب ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

جاننا بیگم کے نام محبوب کے بیچ رہنے کی خوبی اور عشق کے اسرار کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و فعل الحکیم لا یخولوا عن حکمتہ حکیم اللہ تعالیٰ کا فعل حکمت سے

خالی نہیں ہوتا جو کچھ جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے پہنچے گوارا و پسندیدہ ہے۔
نئے تخت جو رہ گئے داراں کہ ہر چند شخوی باشد گواراں

[حسینوں کے درویش و غلام شراب کی مانند ہے کہ اس کو جتنا بھی پیلائے خوشگوار لگتی ہے، بلا (مصیبت) محبوب کا ناز یا نہ
دکوتا ہے جو کہ غیب کو یا اسوا کی طرف التفات کرنے سے باز رکھتا ہے اور صرف محبوب کی جانب
رہنمائی کرتا ہے، بلا محبوب کی کمند ہے جو کہ محب (محبت کرنے والے) کے ہر گرو و ریشہ میں آئی ہوئی ہے اور
کشاں کشاں (اس کی طرف) لے جاتی ہے۔

من با اختیار خود می روم از قفائے او آں دو کمنہ عین می روم کشاں کشاں

[میں اپنے اختیار سے اس کے پیچھے نہیں جاتا ہوں، اس کی دو عینیں کمندیں کشاں کشاں (کھینچ کر) جھک لے جاتی ہیں]

بلا (مصیبت) محب و محبوب کے درمیان دلالہ ہے جو اپنی دلائی کی خوبی سے ایک کو دوسرے سے ملاتی ہے
اور عالم مجاز میں عاشق کی جانب سے معشوق کیلئے دلالہ ہے، یہ عجیب بات ہے کہ اس مقام میں دلالہ معشوق
کی جانب سے ہے ہاں سبقت اصل کی طرف سے ہوتی چاہئے فرع جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے فرع
کسی امر میں ذات خود استقلال نہیں رکھتی یہ عشق و محبت جو اس میں ہے یہ بھی اسی کی طرف سے ہے اور
اسی کا عطیہ ہے۔

ادلے حق محبت عنایت ست زد دوست و گرد عاشقی سبکیں پہنچ خود سداست

[دوست کی جہرانی پر نہ وہ محبت کا حق ادا کرتا ہے ورنہ اگر کچھ بھی (محبت) نہ کرے تو عاشق سبکیں پہنچ بھی خوش ہے]

معشوق کا ناز اگرچہ استغنا و بے پروائی کا تقاضا کرتا ہے کہ ولالہ بھیجے کی طرف سائل نہیں ہوتا لیکن جیب تو
 اچھی طرح رکھے (تو معلوم ہو گا کہ) عشق دونوں طرف سے ہے اور محبوب بھی محب کی طرح محب کا شائق
 ہے حدیث قدسی میں ہے الاطال شوق الاجر والی لغائی وانا الیہم کاشد شوقا [آگاہ رہے کہ بار بار کا شوق
 میرے لئے کھڑے زیادہ عاویں ان کی ملاقات کا ثابت ثروت سے شوق رکھتا ہوں] کسی نے کیا سمجھا کہا ہے
 عاشقان ہر چند شقائق جمالی و ابر بند و لبرال بر عاشقان از عاشقان عاشق ترند
 [عاشق لوگ اگرچہ دلبر کے جمال کے شائق ہیں لیکن دلبر عاشقوں پر عاشقوں سے بھی زیادہ عاشق ہیں] لیکن معشوق

مکتوب ۵۵

پر کی راز بروں آلودہ شرم دروں از شعلہ ہائے دوستی گرم
 [پر کی راز محبوب) باہر سے شرم آلودہ ہے اور اندر سے دوستی کے شعلوں کے ساتھ گرم ہے] اور عاشقوں کا عشق بے پردہ ہے
 عشق معشوقاں نہان مت و ستیر عشق عاشق با دو صد طبل و نفیر
 لیکن عشق عاشقان تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند
 [معشوقوں کا عشق پوشیدہ اور مستور ہے اور عاشقوں کا عشق دوسو ڈھول اور نفیروں کے ساتھ ہے لیکن عاشقوں کا
 عشق بدن کو کمان (کی طرح کھڑو ٹپھا) کرتا ہے اور معشوقوں کا عشق خوش و فرہ کرتا ہے] والسلام

مکتوب ۵۵

مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ اس کے دل
 و دماغ سے قطرہ برف نہ ہو گیا ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ: میرا در عزیز خواجہ محمد حنیف کے مکتوب پر راجحی نے
 وصول ہو کر مسرور کیا، صیغۃ اللہ و حافظہ عافیت کے ساتھ پہنچ گئے ہیں اور آپ سے بہت خوش آئے ہیں
 حق سبحانہ و تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، آپ نے ملا نعمان صافی کے حالات کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے
 بعد گرم شدگی اور نیستی (فنایت) بہت غالب ہوئی اور قلب و دماغ سے خطرات، ایک نکتہ جاتے رہے اور
 عجیب غریب کیفیات ظاہر ہونے لگیں، ائمہ میرے مخدوم! اس وقت کے تمام احوال مسلم (درست) ہیں
 لیکن دماغ سے خطرہ کا مطلق طور پر رفع ہو جانا محل غور ہے جب خطرہ قلب آٹھ جاتا تو دماغ میں چلا
 جاتا ہے، دماغ سے جو کہ حواس باطنہ کا محل ہے جب ہر طرف ہو جائے تو کہاں جائے۔ یہاں ایک ستر ہے

کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے ساتھ نماز تھے دوسروں کو بھی کہ حاصل ہوگا، آپ نے جواباً بت بعض دوستوں کو دی ہے جو کچھ استخارہ کے بعد واقع ہوا ہے امید ہے کہ وہ مبارک ہے، والسلام

مکتوب ۵۶

مولانا محمد صدیقی کے نام مراقبہ کے علاوہ (دوسرے اوقات) میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیزم مولانا محمد صدیقی نے لکھا تھا کہ مراقبہ اور غیر مراقبہ کی حالت یکساں ہوگئی ہے بلکہ بعض اوقات جبکہ میں مراقبہ میں ہوتا کیفیت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اور پابندی و توجہ و مراقبہ کے وقت میں کیفیت و حلاوت بہت کم حاصل ہوتی ہے اور توجہ نہ کرنے کے وقت میں بعض اوقات خاص کیفیات مشاہدہ میں آتی ہیں۔

میرے مخدوم ایہ یافت (حصول کیفیات) اصلیت نسبت کی خبر دیتی ہے اور اتفاقاً و انفس سے ماوری کا پتہ دیتی ہے، مراقبہ کی وضع گویا نسبت انفسی (حاصل کرنے) کے لئے ہے اگرچہ یہ کلیہ (قاعدہ) نہیں ہے اور کبھی اس کے خلاف بھی ظاہر ہو سکتا ہے چنانچہ ایک بزرگ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔
چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادرومان و سر کجیب اندر کش

(جب اس جمال (حسن) کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے تو پاؤں دامن میں اندر گر بیان کے اندر کھینچ لے) دائرہ ظل کی نہایت انفس کی نہایت ہے اتفاقاً و انفس کے باہر ظل نہیں ہے (بلکہ نسبت اصلیت میں ابتدا ہے اور نیز ہمارے بزرگوں کی نسبت دل پر معشوق کا حکم رکھتی ہے تو اس کے ساتھ جس قدر وابستگی رکھے گا اور توجہ کرے گا اور اس کے لئے مراقبہ میں بیٹھے گا وہ ناز و اداسی سے گا اور خود کو ایک طرف کھینچے گا اور جب اس کو اس کے حال پر چھوڑ دے گا تو جلوہ دکھائے گا اور اپنی شان کے مطابق ظہور فرمایا گا۔ والسلام علیکم علی من لدیکم۔

مکتوب ۵۷

میرزا عبد اللہ کے نام بعض مزاجید (مجدد حال) کے جواب میں جو بانیوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، معزز و مکرم بھائی کے دو خطوط کہ جن میں بہت

عمر کے بعد دور افتادہ فکر کو یاد کیا ہے یکے بعد دیگرے پہنچ کر کیا ستر بخشہ ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد شکریہ
 کہ فقہ کے ساتھ رابطہ اور باطنی ذوق و شوق میں مخالف صحبت کے باوجود کوئی فتور داخل نہیں ہوا ہے
 بلند و روشن احوال کے مطالعہ سے جو کہ خط میں درج کئے ہوئے تھے، ذوق یاب اور لذت اندوز ہوئے اور یہ جو
 دوسرے خط میں تحریر تھا کہ باطنی انوار سے مغلوب ہونے کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت خواہ کے
 مطابق ہے بلکہ شرائع کے آئینے میں جو مواجہد شاہد ہوتے ہیں بہت زیادہ لذت دیتے ہیں (اس نے)
 ذوق پر بڑا ذوق بڑھایا، حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخرت کی نجات کا مدار شریعت حق کے ساتھ جو کہ دینی قطعی
 ثابت ہو چکی ہے وابستہ کیا ہے اور اپنے قرب کو سنت منورہ کے اجتماع پر موقوف کیا ہے، آیت کریمہ **قُلْ**
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ آیا اس بات کی خبر دیتی ہے۔ اور یہ جو بعض سالکوں کو راہ سلوک طے کر کے
 دوران بعض امور جو بظاہر طریقہ نبوت کے خلاف ہیں ظاہر ہوتے ہیں اگر وہ سالک مقبول بندوں میں سے
 ہوں تو اس کے ظاہر کو احکام شرعیہ کے ساتھ فریق رکھتے ہیں اور ہلکتوں کے گرداب سے اس کی حفاظت
 کرتے ہیں اور اس کے وجدان کے خلاف اس سے عمل کراتے ہیں، ایک جماعت کو اس شہود سے باہر کمال
 لیتے ہیں اور کام کی حقیقت کی طرف جو کہ حقیقی اسلام ہے اور اس مقام میں کشف و علوم شرعیہ
 کے ساتھ مطابقت ہے ہدایت دیتے ہیں اور ایک دوسری جماعت کو اسی شہود میں آخر تک رکھتے ہیں
 لیکن مقبول بندوں کی نواہد و پکچے کی طرح حفاظت فرماتے ہیں، الحمد للہ (آپ کے) پاکیزہ خطوط کے
 مطالعہ سے بہت حفاظت حاصل ہوا، یہ جواب نے تحریر فرمایا ہے کہ "حتی الامکان احکام (شرعیہ) کے
 دائرے سے باہر نہیں جانے دیتے اور ہر حکم میں لطیفہ دل کو ایک خاص ذوق حاصل ہے اور تمام مواجہد
 (وجد و حال) روشن سنت کے مطابق ہیں، یہ اصالت نسبت سے ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "فرائض ادا کرنے میں ایک وجدان ہے کہ سنت میں وہی معنی تفصیل کے
 طور پر ہیں، یہ وجدان صاحب معنی کے کمال کی خبر دینے والا ہے اور جب کمال الکمال تک ترقی واقع
 ہوتی ہو تو فرائض میں ایسے معنی حاصل کرتا ہے کہ نوافل میں ان کا کوئی پتہ و نشان نہیں ہوتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ "قرآن مجید کی قرأت میں تلاوت کرنے والا لائق ہے آپ کو نہیں پاتا اور کام میں
 متکلم کہ بایا ہو اور اس نیت کے پلنے میں بھی دوسری نیت ہے کہ ہاں بالاختیار ہوں کی بخشش کو اپنی کی موابی
 اٹھاتی ہیں اور اس معنی کی طرف اشارہ کرنے والی باتوں میں سے وہ بات بھی ہے جو شیخ الشیوخ قدس سرہ
 عوارف المعارف میں لکھی ہو کہ صوفی کے لئے جب توحید کی پیشانی کا نور چمکنا ہے اور وہ اپنے کان سے وعدہ و وعید

سننے اور اپنا دل ماسوا اللہ تعالیٰ سے خالی کرنے کی طرف لگا دیتا ہو تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے حاضر و حاض

ہو یا آپ تو وہ مائت کے دوران اپنی زبان یا اپنے غیر کی زبان کو شجر موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی مانند دیکھتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اُس (موسیٰ علیہ السلام) کو اُس (دخت کے واسطے) سے اپنا یہ خطاب کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ (بیشک میں اللہ ہوں) سنایا پس جبکہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا اس کلام کو سننا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اور یہ استمع (سننے کے لئے کان لگانا) اللہ تعالیٰ کی طرف تھا اس لئے اس کا سننا اس کا دیکھنا اور اس کا دیکھنا اس کا سننا اور اس کا علم اس کا عمل اور اس کا عمل اس کا علم ہو گیا اور اس کا اول اس کے آخر کی طرف اور اس کا آخر اس کے اول کی طرف لوٹا۔ والسلام علیکم

مکتوب ۵۸

مولانا اللہ راؤ کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبدہ والذین اصطفیٰ، براہِ غزیم میں اللہ راؤ کا مکتوبِ مرغوب موصول ہو کر مسرت ہوئی، اسی طرح پر احوال لکھتے رہنا چاہئے کیونکہ یہ باطنی رابطہ کی تقویت کا سبب اور غائبانہ توجہ کا باعث ہے، باطنی نسبت کی حفاظت کرنا نہایت اہم کام ہے اور ماسوی اللہ کی طرف التفات کرنے کے اپنے سر (باطن) کی نگہداشت اشرف مقاصد میں سے ہے، درس سے فراغت کے بعد دن رات میں ایک دو وقت خلوت (تنہائی) کے لئے مقرر کرنے چاہئیں تاکہ اغیار کی مزاحمت کے بغیر اذکار و اوقار کے وظائف میں مشغول رہیں اور اس نمود بے پردے اپنے وجود اور اس کے تعلقات کی نفی کریں، ایک بزرگ نے کہا ہے کہ وجودِ بشریت کی نفی کرنے میں ایک ساعت کو شش کرنا ظاہری جلوت گزاروں کی کئی سال عبادت سے بہتر ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ عن الدائم (تم پر اور تمہارے نزدیک والوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب ۵۹

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام نیاز (عاجزی) کو لازم پکڑنے اور جو کی نفی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو ہدایت و ارشاد کے مراتب پر ترقی بخشنے، رخصت کے وقت سے (اب تک) آپ کی طرف سے کوئی مکتوب موصول نہیں ہوا، دل منظر ہے کہ آپ کس طرح پر زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ صحبت رکھتے ہیں، کوئی شخص سلسلہ میں داخل ہوا ہے یا نہیں اگر ہوا ہے تو کس

کیفیت کے ساتھ ہوا ہے، مختصر معلوم ہے کہ اوقات پختہ و مضبوط رکھتے ہیں خاص فضاہیت آپ کی ذات میں مذہبیت ہے جو کہ دوستوں کے لئے رشک کا باعث ہوئی ہے اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ہے امید ہے کہ ناکامی پریشانی کے حالات میں مستقیم رہیں گے اور حادثات و مصائب سے نڈب نہ ہوں گے کسی نے کیا اچھا کہا ہے

۷۵

من بعد من و شکستگی و درد دوست چوں دوست دل شکستہ میدارد

(اس کے بعد میں ہوں اور شکستگی ہے اور دوست کا سواغہ ہے چونکہ دوست دل شکستہ کو دوست رکھتا ہے۔) اور عام اوقات میں بشریت کے وجود کی نفی میں کوشش کریں تاکہ معاملہ انتفاک پہنچ جائے اور قتل سے اصل کی طرف چلا جائے اور گوش (سننے) سے آغوش (حصول) تک پہنچ جائے پھر آپ کے ساتھ جو کچھ معاملہ کیا جائے گا کیا جائے گا، کسی نے کیا اچھا کہا ہے

چکد رشک ترازو تم گراں گیسو بچنگ افتد و بد صبح از گریہ ایم گراں مہ در کنار آید
(اگر گیسو چنگ (ہاتھ) میں آجائیں تو میرے ہاتھ ترسنگ پکے گئے، اگر وہ ماہد محبت گد میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے) والسلام



خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔

الحمد لله وسلام علیہ الذین اصطفیٰ

آرم چرمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات بیان کی جائے پسندیدہ ہے]

میرے مخدوم، کمالات ولایت شریعت کی صورت (ظاہر) کا نتیجہ ہیں اور کمالات نبوت شریعت کی حقیقت (باطن) کا پھل ہیں پس ولایت نبوت کے کمالات میں سے کوئی کمال ایسا نہیں ہے جو کہ شریعت کے دائرہ سے باہر وارد وہ اس (شریعت) سے بے نیاز ہو، ہاں بعض معاملات نبوت کو کہ وہ کمالات کے علاوہ ہیں کہ جن کے حاصل ہونے میں اعتقاد عمل کی کوئی تاثیر نہیں ہے ان کا افاضہ دیونا، تفضل و احسان کی راہ سے ہے اور وہ معاملات اصوات انبیاء عریض علی نبینا وعلیہم وعلی جمیع الانبیاء الصلوٰت والبرکات کے ساتھ خصوصیت رکھتے ہیں اور ان سے گزرنے کے بعد وہ معاملات ہیں کہ جن کا فیضان محبت کی راہ سے ہے جو کہ تفضل و

احسان سے اور ہے کہ بالاصالت حبیب و کلیم علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور جو معاملات کہ
مجموعیت ذاتیہ سے تعلق رکھتے ہیں حضرت حبیب علیہ و علی آئمہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے لئے خاص ہیں یا جماعت
اگرچہ شریعت غرا (روشن) کے دائرہ سے باہر ہیں لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے کسی قسم
کا استغناء نہیں رکھئے۔ جان لیں کہ یہ مذکورہ معاملات اگرچہ اصالت کے طور پر ان اکابر کے ساتھ مخصوص
ہیں لیکن جائز ہے کہ ان کے کامل تابع اور دل کو ابھی وراثت کے طور پر ان کو حاصل جائے اور متبوع کی طرح
اس کے طفیل میں اس کی خاص دولت سے ہم آغوش ہو جائے (مصل کر لے) رع

در صرح از گریہ نام گراں مہ در کتا را یید [اگر وہ ماہ محبوب، گودیں آجائے تو میرے گریبان پر صبح طلوع ہو جائے]
چونکہ نایب ہمیشہ طفیلی اور اس کے دسترخوان سے کھانے والا ہے (اس لئے) متبوع کے ہم سفر
کی بنیت اس کے مساوی اور افضل ہونے کا تو ہم لازم نہیں آتا ہے، یہ معارف حضرت عالی رحمہ اللہ ثانی
قدس سرہ کے خاص اسرار میں سے ہیں، اور تبلیغ کامل سے مراد وہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ خود ہیں
یا جو ان کے مثل ہے ہم جیسے ہوا ہوسوں کو ان امور کا بیان کرنا اور سننا بھی حسن قبول کی شرط کے ساتھ غنیمت ہے
اور اس کا ایمان رکھنا داخل کمال ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا لَكَ ثَوْرًا وَآخِثًا لَّنَا اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالسَّلَام

مکتوبات

مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حال کی نفی نہیں کرنی
چاہئے اور یہ کہ ظرفیت کی تعلیم دینے کی اجازت دہل چر ہے۔

انھوں اللہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: مولانا حسن علی احسن اللہ سبحانہ حالہ و
حاصل اُمالہ [اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا رکھے اور اس کی امیڑوں کو پورا فرمائے] کا مکتوب مرغوب پہنچا
حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے پسندیدہ طریقہ پر قائم رکھے اور حصول مطلوب کے موافق سے بچائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ تو علوم میں مشغول ہونے سے جاننا (محبوب) کی کوئی توجہ نہیں آتی ہے اور
نہ ذکر و فکر سے کوئی چیز جان کے حلق میں آتی ہے اس کے درمیان تفریق یہ ہے کہ یہ خود کو
نسبت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے باطنی نسبت کی نفی مطلقاً نہیں کی جاسکتی اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ باطن
کو ایک ایسی نسبت حاصل ہوتی ہے جو اس عالم (دنیا) کے مناسب ہے اور ظاہر کو ہرگز اس کی اطلاع نہیں
ہوتی اور وہ اس کی نفی کرتا ہے اور اس کی وجہ سے قلق و اضطراب میں رہتا ہے پس ہمیں اس سے وہ شخص بھی ہے

جس نے اس کو جان لیا اور وہ شخص بھی ہے جس نے اس کو نہیں جانا پس آپ جیسے لوگوں کو علم کی نفی کرنا اصل کی نفی کرنے سے بہتر ہے اور نیز جو تکبر (دنيا) عمل کا گھر ہے اور اجرد بدلہ کا گھر آگے آنے والا ہے (اس لئے) خود کو اعمال کی پابندی میں مشغول رکھنا چاہئے اور کسی مذہب کے بغیر تباہ ہونے کے طریقہ کی پابندی کرنی چاہئے عمل کے وقت میں اجر طلب کرنا اور اس کے ساتھ عمل سے رک جانا اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے، حقیقی ملاقات کا مقام آگے ہے **عَنْ كَان يَرْجُو إِفْقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَا يَمُوتُ** [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی امید رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ ساعت آنے والی ہے] اس مقام (دنیا) میں انتظارِ مطلوب جو کہ محبت سے پیدا ہوتا ہے مطلوب میں مستغرق رہنے سے بہتر ہے اس لئے کہ پہلی چیز انتظارِ مطلوب (عمل ہے اور وہ ترقی بخشنے والا ہے اور دوسری چیز مطلوب میں مستغرق رہنا) اجر ہے جس کا کہ دوسرے عالم (آخرت) میں وعدہ کیا گیا ہے طالبین کی تسلی کے لئے جس چیز کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے کچھ نمونے اور اس کے ظلال میں کسی فصل کے ساتھ آرام دیتے ہیں اور بعض کو یہ آرام بھی نہیں دیتے اور اجر موعود میں (وعدہ کئے ہوئے اجر میں) کمی نہیں کرتے ایک بزرگ نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جو چیز تیرے دل میں گزرتے یا جو کچھ تیرے خیال میں آئے پس اللہ تعالیٰ اس کے عکس ہے اور شاید آپ یہ چاہتے ہیں کہ مطلوب کو اس عالم میں آغوش میں لے آئیں اور عفا کو حال میں پھنسا لیں، مشکل ہے۔

عفا شکار کس نشود دام باز ہیں کایجا ہمیشہ باو بدست دست دام را
[عفا کو کوئی شخص شکار نہیں کر سکتا تو ہاں حال اٹھالے کیونکہ بیان ہمیشہ حال ہاتھ میں ہوا ہے جس کو کچھ حاصل نہیں ہی دوسری بات آپ نے لکھی تھی کہ شیخ ہونے اور ارشادِ ہدایت کرنے کا مقام شرائط رکھتا ہے مثلاً طالبین کی قابلیتوں اور استعدادوں اور ان میں اثرات کے حاصل ہونے پر مطلع ہونا۔ آپ جان لیں کہ طریقہ سکھانے کی اجازت دوسم کی ہے ایک یہ کہ کسی کامل شخص کو خلافت دے اور شیخت (پیر ہونے) کے مقام پر بٹھائے اور یہ وہ نہیں ہے جس کے متعلق ہم گفتگو کر رہے ہیں اس لئے شرائط کی ضرورت نہیں ہے۔ (اجازت کی) دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص شخص کو اجازت دے اور اس مجاز (اجازت یافتہ شخص) اور اس کے مریدوں کے بعض فائدے اس ضمن میں ملحوظ رکھے اس صورت میں تمام شرائط دیکار نہیں، ہمارے حضرت قطب المتحققین (محمد الف ثانی) قدسنا اللہ سبحانہ بسره الاقدس نے رسالہ مبدا و معاد میں تحریر فرمایا ہے "کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص (مید) کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیتا ہے اور اس ناقص کے

مردوں کے اجتماع کے ضمن میں اس ناقص کا کام بھی طویل کو پہنچ جائے گا۔ اور نیز اسی جگہ لکھا ہے کہ ناقص اگرچہ اجازت منافی (خلاف) ہے لیکن وجہ کامل مکمل بزرگ ناقص کو ایسا قائم مقام بنانا ہے اور اس کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ جانتا ہے (وہ اس) ناقص کا ضرر و فساد تک تجاوز نہیں کرتا، واللہ اعلم بحقائق الامور کما اشاء اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کا زیادہ جاننے والا ہے) اور جو اجازت کہ آپ کو دی گئی ہے ان دونوں قسم کی اجازت سے نیچے درج کی ہے جو کہ چند اشخاص تک محدود ہے تاکہ آپ شغل و مراقبہ میں اکیلے نہ رہیں اور کچھ لوگ شریک ہو جائیں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں یہ معنی (دل کر ذکر و مراقبہ کرنا) بہت بڑا اثر رکھتا ہے اور ایک دوسرے میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ صحبت مطلق تنہائی سے بہتر ہے کیونکہ صحبت میں ایک کے فیوض دوسرے پر فائز ہوتے ہیں، اس قسم کی اجازت کو جو کہ محض سفارت و پیغام رسانی ہے، آپ شیخت (پیری) اور بہت بڑا کام تصور کیے اس سے گریز کر رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں کہ اس قسم کا شخص جو کہ مرید کو جیسا کہ وہ ہے اسے دوسری طرح کا نہیں کر سکتا (اس کے حالات میں تبدیلی نہیں لاسکتا) اگر وہ شخص یہ ہونے کی ہوس نہ کرے تو بہتر ہے چنانچہ کسی بزرگ کی یہ رباعی مشہور ہے:
 میرے مخدوم! آپ نے ابھی تک تو کسی شخص کو ذکر کی تلقین بھی نہیں کی ہے (تو سمجھ) کہاں سے یقین کر لیا کہ اس کے حالات میں تبدیلی نہیں آئے گی اور دل کی جمیعت اس کے حق میں حاصل نہیں ہوگی، آدمی کی قیمت اس کی ہمت کے مطابق ہوتی ہے جب آپ پہلے ہی قدم میں ہمت چھوڑ رہے ہیں اور پانی دیکھے بغیر موزے اُتار رہے ہیں (تو سمجھ) معلوم ہے کہ اس کا انجام کیا ہوگا اور اس کا کیا نتیجہ حاصل ہوگا۔
 اگر کوئی کہ بتوانم قدم ورنہ کہ بتوانی اور کوئی کہ بتوانم بروہ نشین کہ نتوانی (اور وہ بتائے ہیں کہ اسکا ہونے کا قدم نہ کہ شروع کر کے نہ کہ وہ) کر سکتا ہو اور اگر تو یہ کہتا ہو میں نہیں کر سکتا تو حایثہ جا کیونکہ تو نہیں کر سکتے گا) آپ کے مریدوں کے احوال تبدیل کرنے میں کیا فضل ہے آپ قاصد سے زیادہ نہیں ہیں اگر خبر دینے والے پر اعتماد رکھتے ہوتے تو ہرگز اس قسم کی بات نہ لکھتے۔ جان لیں کہ یہ گفتگو آزار (رنج) کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ یہاں پوری طرح دل صاف ہے بلکہ غلط کے مواقع پر تنبیہ (ہدایت) کے طور پر ہے جو کہ پیر کو مرید کے بارے میں ضروری ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوبات

ملاحظہ فرمائیے کہ نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضا کے مقام میں دو اعتبار ہیں۔

بسم اللہ والصلیٰ والسلام علیٰ رسول اللہ، رضا کے مقام میں جو کہ مقامات میں سب سے آخری مقام ہے دو اعتبار میں پہلا اعتبار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا بندے سے راضی ہونا اور دوسرا اعتبار ہے بندہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہونا، دوسرا اعتبار پہلے اعتبار پر قویٰ تھا، اس لئے کہ پہلے حق تعالیٰ کی رضا ہے اس کے بعد بندہ کی رضا، جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے رَضِیَ اللہُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْہُ وَاللہُ تَعَالٰی اَنْہُ رَضِیَ عَنْہُمْ اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے) والسلام

مکتوبات

محرمزادہ عالی مقام جامع کمالات صوری و معنوی شیخ محو صفتہ اللہ سلسلہ ربیعہ کی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض

معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا

وَلِلّٰہِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی (اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے) عالم کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس کی نسبت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گھوٹنے والے نقطہ کو اس دائرہ مہرہمہ کے ساتھ نسبت ہے جو اس نقطہ کے تیزی کے ساتھ گھومنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو ایسے وجود کے ساتھ موجود بنایا ہے جو کہ اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود کا ظل ہے) اور وہ کسی ایسے خارج کے ساتھ خارج رکھا ہوا ہے جو کہ حق سبحانہ کے خارج کا ظل ہے اور اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو عالم کے ساتھ متعارف احاطہ و سرایان کی کوئی نسبت نہیں ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ عالم کو اس طرح احاطہ کئے ہوئے ہے جس کا ہماری عقلیں اندازہ نہیں کر سکتیں اور جو ہمارے احاطہ اوہام میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور تو جان لے کہ نقطہ مذکورہ وجود کے مراتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس دائرے میں داخل نہیں ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے اس لئے کہ بیشک نقطہ کے وجود کے مرتبہ میں دائرہ کا کوئی اثر و نشان نہیں ہے اور بلاشبہ یہ (دائرہ) ہم کے اندر ہے پس خروج و دخول کی نسبت منظور نہیں ہے اور اس کے باوجود اس دائرے میں اس نقطہ کے سوا کوئی چیز نہیں ہے ساتھ ہی بلاشبہ یہ (دائرہ) اس (نقطہ) کا عین نہیں ہے پس ہم جس میان کے درمیان ہیں اس کو بھی اسی پر قیاس کر لیں پس وہ سبحانہ و تعالیٰ وجود میں اقرب (سب سے قریب) ہے اور وہ جان سے ابجد رب کے دور ہے پس بلاشبہ یہ رسول کو ان کا اپنی اپنی استعداد کے مطابق دائرہ عالم کو طے کرنے ہے تاکہ وہ (سالک)

لے سورۃ الباقہ و بیۃ و ۹۵ و ۹۶ سورۃ الباقہ

اس کے ساتھ نقطہ واجب تک پہنچ جائے، اور آپ جان لیں کہ بیشک یونین کا حشر قیامت کے دن جمع کیا جائیگا
 دائرہ عالم کے اس نقطہ پر ہوگا جسے نقطہ اہل سے قریب ہے، بعض فرمیں اپنے اپنے درجات کے فرق کے مطابق
 بعض سے اقرب ہوں گے، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میری سیراب اس
 نقطہ تک پہنچ گئی ہے جو کہ نقطہ اہل سے زیادہ قریب ہے اور اس سے اوپر کی سیر منظور نہیں ہے پس
 لازماً حشر بھی اسی نقطہ پر میری ہوگا کیونکہ اس نقطہ سے اوپر سیر منظور نہیں ہے اس سے ماوراء عباد
 کے لئے کچھ نہیں ہے، اس قریب سے میں سمجھتا ہوں کہ وفات کے بعد اور قیامت کے روز اور ہیئت میں
 بعض وہ امور جو کہ اس مقام کی تکمیل کرنے والے ہیں اور اس مقام کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں فائض ہوں گے
 اور نیز بعض وہ علوم و معارف جو اس دنیا میں ظاہر نہیں ہوئے ہیں اور ان کی شان اس دنیا میں مستور
 ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ اہل سلطانہ کے فضل و کرم سے ظاہر اور محکشف ہوں گے اور اس قسم کے حقائق و وقایع کہ
 یہاں جن کی شان پوشیدہ رہنا ہی کج بہت زیادہ ہیں، اگر ان میں سے تھوڑا سا بھی بیان کیا جائے تو مضمون
 طویل ہو جائے گا۔ والسلام

مکتوب ۶

شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اور گندیہ سلطانہ تعالیٰ کے نام جہاد اصغر کے فضائل کے بیان لاء
 جہاد اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی عباده الذین اصطفےٰ اما بعد ذرۃ احقر
 عرض کرتا ہے کہ اُن لوگوں کا وقت و حال کتنا اچھا ہے جنہوں نے اس بہت بڑے کام اور عظیم مہم کے لئے
 کمر ہمت کو پُرست خدمت میں جہت باندھا ہے اور نیک نیتی کے ساتھ اس سخت سفر کو جو کہ حقیقت میں
 خیارت و برکات کا پھل دینے والا اور درجات کی ترقی کا وسیلہ ہے دوق و شوق کے ساتھ اختیار کیا ہے،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک جنت میں تورا ہے جس میں جن کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ
 کے لئے تیار کیا ہے ہر دور و دور کا درمیانی فاصلہ آسمان و زمین کے درمیانی فاصلے کی مانند ہے اس کو امام بخاری
 رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک ساعت ٹھہرنا شب قدر کو مکہ مکرمہ میں حجرا سود کے نزدیک قیام
 لاء اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ آسمان و زمین کے درمیان بقدر پانچ سو برس کے فاصلہ ہے (مترجم)

کرنے سے بہتر ہے، اس کو امام بیہقی وابن جان رحمہما اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اس حدیث کے پیش نظر علمائے کہا ہے کہ اس حباب سے اللہ کی راہ میں ایک ساعت قیام کرنا دس کروڑ مہینوں کے قیام سے بہتر ہے اس لئے کہ لیلۃ القدر کو یکے کر کے میں قیام کرنا کہہ کر مسکے علاؤ کسی اور جگہ کے دس کروڑ مہینوں کے قیام کی برابر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مسلمانوں کے پیچھے کسی ایک رات پہرہ دیتا رہا اس کو ان تمام لوگوں کی برابر اجر ملے گا جو اس کی پیروی میں (اطمینان سے) روزے رکھ رہے اور نمازیں پڑھ رہے ہیں، اس کو طہرائی نے جید اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے علمائے کہا ہے کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ جس عالم کے علاؤ میں لوگ اس کی حمایت و حفاظت میں امن و امان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی جلالت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اس عالم کے اعمال نامہ میں بھی ان لوگوں کے نیک اعمال کی مثل لکھ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا فی فضل عظیم کس قدر عالی شان ہے، افسوس کہ بینا کارہ اس قسم کی خوشگوار نعمت سے باعتبار اظہار محروم ہے اور بعض مشکلات اور رکاوٹوں کی وجہ سے اس جہاد فی سبیل اللہ کا نازک ہر یلبتہی کنت معہ فاقوز فوزاً عظیماً (کاش کہ ان کے ساتھ ہوتا تو میں بھی عظیم کامیابی حاصل کرتا) لیکن باطن کی رو سے اپنے ساتھ ہی جائیں اور دعا و توجہ کی راہ سے جو کہ فقر کا معمول ہے مدد و معاون تصور فرمائیں، اگر گوشہ نشین فقر اس الہا سالی تک ریاضت کریں اور چپکے گھنچیں (ذومی) اس عمل کی گرد کو نہ پھینچیں، جو طاعات و عبادات اس مقام میں ادا ہوتی ہیں گوشہ نشینی کی طاعات سے کئی گنا زیادہ (فعل) ہیں اس جگہ کا ذکر و تسبیح کچھ اور ہی ثواب رکھتا ہے اور وہ ان کی نماز علیحدہ مرتبہ رکھتی ہے اور اس مقام کے صدقات و نفقات کا درجہ بہت بڑا ہے اور اس معرکہ کے (اندلاخی ہونے والے) امراض کا نتیجہ جبراً ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے جہاد فی سبیل اللہ کے دوران اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کثرت کی پس بیشک اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہوں گی اللہ میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی اس کے ساتھ کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس اور زیادہ ہوگا، اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے، اور نیز آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری مسجد میں نماز پڑھنا (کسی دوسری مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور سرحد کی حفاظت کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا میں لاکھ نمازوں کی برابر ہے، اس کو ابوالفتح وابن جان نے روایت کیا ہے، اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سرحد کی حفاظت قیام گاہ میں ایک نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور اس (جہاد فی سبیل اللہ) میں ایک دینار و درہم کا خرچ کرنا اس کے علاؤ (کسی اور نیک راہ) میں سات سو دینار

۱۸۱ خراج کرنے سے افضل ہے، اور نیز آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نے کسی مجاہد کو بھیل یا کسی غازی کے اہل و عیال کی یا کسی مکان کی غلامی کی اس کے آقا کو کہنے میں مدد کی تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز خدا اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا، اس کو احمد و یحییٰ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کھڑا ہوتا (اگرچہ) وہ اس میں تلوار میان سے نہ نکالے اور وہ نیز سے کسی کو زخمی بھی نہ کرے اور کسی پر نیز بھی نہ پھینکے ایسی ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے جس میں آنکھ چھپکنے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو، رواہ ابن الجارک (نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بھی بیمار ہو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور اس کے لئے ایک لاکھ ایسے غلام آزاد کرنے کا ثواب لکھا جائے گا جن میں ہر ایک کی قیمت ایک لاکھ (درہم) ہو، رواہ ابن زنجیہ (مذہب اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ یہ حد وہم جس کی طرف آپ متوجہ ہیں یہاں فی سبیل اللہ ہے اور نیز آنحضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا روایت کی ہے کہ آخری زمانے میں ایک قوم ہوگی جن کو روانہ کرنا نام دیا جائے گا وہ اسلام سے رخص (روگردانی و ترک) کریں گے پس تم ان کو قتل کرو کیونکہ بیشک وہ مشرکین ہیں۔ اور دارقطنی نے حضرت علیؑ سے اور انھوں نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا عنقریب میرے بعد ایک قوم آئے گی جو بد زبان ہوگی ان کو رافضی کہا جائے گا پس اگر تو ان کو پائے تو قتل کر پس بیشک وہ مشرکین ہیں انھوں نے حضرت علیؑ نے کہا کہ میں نے عرض کیا رسول اللہ ان میں کیا علامت ہوگی؟ آپ نے فرمایا وہ تیرے بارے میں ان باتوں کا اضافہ کریں گے جو تمہیں نہیں ہیں، اور سلف (پہلے لوگوں) پر طعن کریں گے اور اس (دارقطنی) نے دوسرے طریق (سند) سے بھی اسی کی مثل روایت کیا ہے اور اسی طرح ایک اور طریق سے بھی روایت کیا ہے اور اس میں اس روایت سے یہ الفاظ زیادہ ہیں اور وہ اپنے آپ کو ہم، اہل بیت کے ساتھ منسوب کریں گے حالانکہ وہ ایسے نہیں ہیں اور ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب کریں گے (پڑا کہیں گے)۔

فصل بالانحیاء (حدیث) رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر (اب ہم جہاد اصغر جہاد بزرگ سے جہاد اکبر جہاد بزرگ کی طرف لوٹتے ہیں) حدیث قدسی میں آیا ہے عادی نفسك فانها انتصبت بمعاداتی (تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ وہ میری دشمنی کر رہا ہے) انسان کا نفس امارہ تصدق قلبی اور اقرار لسانی کے باوجود اپنے کفر و انکار پر مصر ہے، آسمانی احکام کی طرف مائل نہیں ہوتا اور احکام الہی جل سلطانہ کی اطاعت نہیں کرتا، وہ نفس چاہتا ہے کہ سب اس کے مطیع و فرمانبردار ہوں اور

وہ کسی کا مطیع و فرمانبردار نہ ہو، برابری اور خودی کا دعویٰ اس میں: راسخ ہے اور انا ربکم
 (میں تمہارا رب ہوں) کی صدا اس کے اندر سے نکلتی رہتی ہے اسی لئے اس (نفس) سے دشمنی رکھنا (یا گناہ الہی
 میں) پرستیدہ و مقبول ہو اور شریعت منورہ کے موافق اس کی مخالفت اور اس کے ساتھ جہاد کرنا جاہد اکبر قرار
 پایا۔ اتفاقی دشمنوں کے ساتھ جہاد کا کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے اور اندرونی دشمن (نفس) سے جہاد دائمی ہے
 ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال رحمت و شفقت سے ایمان حاصل ہونا اور ہمیشہ کے عذاب سے
 نجات پانے کے لئے تصدیق قلبی کو کافی قرار دیا اور نفس کو اقرار و تسلیم کا حکمت نہیں بنایا ہے
 چشم دارم کہ دہلا شک مرا حسن قبول آنگہ در ساختہ است قطره بارانی را
 (وہ اللہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو بھی حسن قبول عطا فرما
 ہاں افراد انسانی میں بعض کا دلین ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جن کا نفس امارت کی سے نکل کر اطمینان
 حاصل کر لیتا ہے اور احکام الہی کا مطیع ہو کر مخالفت کی مجال اس میں باقی نہیں رہتی اور راضی و مقبول
 ہو جاتا ہے ایہ کریم یا تہما النفس المظہیۃ از جمیع الی ربک رخصۃ قرینۃ لہ نفس
 مظہرۃ بک طرف اس طرح لوٹ جا کہ وہ تجھ سے راضی ہو اور ناس سے راضی ہو) اسی کی شان میں وارد
 ہوئی ہے ایمان کامل اور اسلام حقیقی اسی مقام میں جلوہ افروز ہوتا ہے، یہ ایمان نوال اور غسل سے
 محفوظ ہے بخلاف سابقہ ایمان کے کہ وہ نوال و غسل سے محفوظ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اسی (کامل) ایمان کی طلب کی ہے، اس موقع پر جبکہ آپ نے امت کی تعلیم کے لئے فرمایا: اللہ حمدا فی
 امثالک ایمانا لیس بعدک کفر (لے اللہ! میں آپ سے ایسا ایمان طلب کرتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو) اور آیہ
 کریمہ یا ایہا الذین آمنوا ایمانوا باللہ الایمان والوالہ اللہ پر ایمان لاؤ (اور ایہ کریمہ والذین
 آمنوا باللہ ورسولہ اولئک ہما الصید یقون والشہداء عند ربکم) اور جو لوگ اللہ اور
 اس کے رسولوں پر ایمان لائے وہی اللہ کے نزدیک صدیق اور شہداء ہیں) میں گویا اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے
 اور حدیث نفیس ابن یمن احمد کہ حتیٰ یكون هو اذ تبع الما لجئت بلہ (تم میں سے کوئی شخص اس وقت
 تک ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات نفس میری شریعت کے تابع نہ ہو جائیں) میں یہی ایمان مراد ہے
 صوفیائے کرام کے طریقے میں اولین مطلوب اسلام حقیقی کا حاصل ہونا ہے جو کہ نفس امارت کے مطیع
 ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ اسلام جو اطمینان نفس سے پہلے محض تصدیق قلبی سے حاصل ہوتا ہے
 (صوفیہ اس کو مجازی اسلام کہتے ہیں اور اس کو حقیقی اسلام کہتے ہیں: المجاز فی فی والحقیقۃ بتبیت

ولا تشفی [عجاز کی نفی ہو جاتی ہے اور حقیقت ثابت رہتی ہے اور اس کی نفی نہیں ہوتی] ارکان اسلام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جہاد اور تمام نیک اعمال جو اطمینانِ نفس سے پہلے وقوع میں آئے ہیں وہ گویا اعمال کی صورتِ ظاہری شکل ہے، اگر نماز پڑھتا ہے تو نماز کی صورت ہے اور اگر روزہ دار ہے تو روزہ کی صورت ہے اور اسی قیاس پر تمام اعمال ہیں اس لئے کہ نفس امارہ ابھی تک اپنی سرکشی اور انکار پر قائم ہے اعمال کی حقیقت کس طرح ظہور میں آسکتی ہے اور جب نفس اطمینان کی حالت کو پہنچ جاتا ہے اور سرکشی و بقاوت سے باز آجاتا ہے تب اعمال کی حقیقت حاصل ہوتی ہے اور نماز و روزہ وغیرہ کی حقیقت ادا ہوتی ہے اور اس صورتِ حقیقت کے فرق کے اندازہ ہی سے آخرت میں بہت اور اس کی نعمتوں کے درجات اور قرب الہی اور آخرت میں رویتِ باری کے مراتب میں فرق کو خیال کر لینا چاہئے۔ مقررین کی جنتوں کو عوامِ مؤمنین کی جنتوں سے کیا نسبت ہے، قطرہ کو دریہ کے ساتھ ایک (طرح کی) نسبت ہے کہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اور پانی کے اجزاء سے مرکب ہیں، ان دونوں میں فرق اجزائی کثرت و قلت سے ہے اور صورت کو حقیقت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے رویتِ آخری (آخرت میں دیدارِ باری تعالیٰ) بھی سب کے لئے یکساں نہیں ہے (بلکہ ہر یک کے والوں کے درجات کے فرق کے مطابق اس کے بھی درجات و مراتب ہیں جیسا کہ امام غزالی قدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے پس قیاس کرنا چاہئے کہ اہل صورت و اہل حقیقت میں سے ایک کی ایک نسبت رویتِ باری (کیا نسبت تھی) ہوگا۔
 بود کہ صدر نشینانِ بارگاہِ قبول کنند گوشہ چشم بآہل صفتِ تعالٰی

(کاٹن ایسا ہو کہ بارگاہِ قبولیت کے صدر نشین جوڑوں کی جگہ پر بیٹھے والوں کی طرف بھی نظر کریں یعنی کن انگیبوں سے دیکھیں) یہ صورت و حقیقت دونوں ہی شریعتِ عالیہ کے دائرہ میں داخل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری سنتوں اور باطنی انوار سے اخذ کی گئی ہیں، ایک شریعت کی صورت ہے اور دوسری شریعت کی حقیقت ہے پس تمام کمالات کا معدن روشن شریعت ہی قرار پائی اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا جسے شریعتِ حق کے باہر تلاحظ کرنے کی ضرورت پڑے اللہ تعالیٰ کی معرفت کہ جس کو اہل اللہ نے اور کب بسیط کے معنی میں قرار دیا ہے اور انسان کے کمال کو اس کے ساتھ وابستہ کیلئے اس کی تکمیل و کمال بھی نفس کی فنا و اطمینان کے ساتھ وابستہ ہے۔

سچ کس راتا تا نگردا و فنا نیست رہ در بارگاہِ کبریا

(جب تک کوئی شخص مقامِ فنا حاصل نہ کرے اس کیلئے بارگاہِ الٰہی میں باریابی نہیں ہے) پس دان تمام باتوں کا حاصل کلام یہ ہے کہ صاحبِ بصیرت عقلمندوں کے لئے ضروری ہے کہ اپنے ہاں کار و نقد و زر کا ر (یعنی تمام افعال و اعمال) میں خوب اچھی طرح غور فرمائیں، جو شخص بھی یہ مطلوبہ دولت رکھتا ہے فطرتی لمودیشی

[اوس کے سبب بارگاہی خوشخبری ہے] جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجا لایا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی ورنہ وہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جہاں کہیں سے (اس کی) کوئی بڑا اس دربار میں پہنچے اس کے پیچھے جائے (اس کی تلاش کرے)۔

ترسم کہ یار یاما نا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم ببا بماند
(میں ڈرنا ہوں کہ) (سبا) محبوب ہمدرد حال میں آشنا ہی رہے اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے (والسلام اولاً و آخراً)

مکتوب ۶۵

مولانا حسن علی کے نام تصویف یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑنا اور مادے کی نفی پر ترقیب کیادیں تحریر فرمایا
اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کی حقیقت کے ساتھ متحقق کرے اور ہر اس چیز سے جس نجات دے جو معرفت الہیہ سے روکے۔ میرے مخدوم انکار کا شرف حصہ جو کہ
جوانی کا زمانہ اور تو توں اور اعضا کی تندہی کا وقت ہے گذر جا رہا ہے اور عمر کا ازل (گھٹیا) حصہ آنے والا ہے، افسوس کہ سب سے اشرف چیز جو کہ معرفت الہیہ ہے ازل (گھٹیا) عمر کے حوالہ کیا جائے جو کہ محض مہموم
(دہم و خیال) ہے اور اشرف عمر خواہشات نفسانی اور حرص میں جو کہ سب سے ذیل شے ہے صرف ہو،
هلاک المسوفون [آج کا کام کل پر ڈالنے والے ہلاک ہو گئے] اس عالم فانی میں ثقلین (یعنی انسانی جن) کے پیدا کرنے سے مقصود اس معرفت کا حاصل کرنا اور اس قلیل مہلت میں مولائے حقیقی (حق تعالیٰ) کی رضا حاصل کرنا ہے اور ہم جیسے بواہوس لوگ بیہودہ آرزوؤں کے پیچھے اس دولت مطلوب سے کینک محروم رہیں گے اور نفس و شیطان کی رضا و خوشی کے ساتھ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی رضا سے کینک دور و محروم رہیں گے
الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ يُبَالِغُونَ فِي إِيمَانِهِمْ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَأْسٌ شَيْءٌ أَنْ يَخْشَعُوا قُلُوبُهُمْ لِمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ يُبَالِغُونَ فِي إِيمَانِهِمْ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَأْسٌ شَيْءٌ أَنْ يَخْشَعُوا قُلُوبُهُمْ لِمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ يُبَالِغُونَ فِي إِيمَانِهِمْ ۚ
کام روائی خواہش پرستی، بیکار آرزو میں اور بیہودہ تمنائیں اللہ تعالیٰ کی معرفت کیلئے شدید رکاوٹ اور قوی مانع ہیں (یہ مقولہ کہ) جو کہ تیرا مقصود ہے وہی تیرا معبود ہے آپ نے اس رکھا ہوگا آخر توبت من اتخذ
إِلَٰهَهُ هَوَاهُ ۚ (اے میں کیا تو نے دیکھا کہ جس شخص نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا لیا) نص قرآنی ہے
عشوة ابلیس از بللیس تست در تو یک یک آرزو ابلیس تست
گر کنی یک آرزوے خود تمام در تو صد ابلیس زاید و السلام

(۱) ابلیس کا فریب تیری ہی تلبیس سے ہے، تجھ میں ایک ایک آندہ تیرا ابلیس ہے، اگر تو اپنی ایک آندہ پوری کرے گا تو وہ تجھ میں سیکڑوں ابلیس پیدا کر دے گی (والسلام)۔

مکتوب ۶۶

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام افسانے کے حصے کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ فائدہ عظیم پر مشتمل تھا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین باصطفت، آپ کے مکتوب گرامی کے بعد دیگرے وصول ہوئے
اور تسلی بخش حالت واضح ہوئے، قُلْ رَبِّ رِزْقِي عَلَیْکَ اَنَکَسَ عِکْلَہ میرے وہاں علمِ زلیہ کر دے گا۔ جو
وارد قوی داعی کیفیت کے ظہر کی نمازیں آپ کو ظاہر ہوئی اور جو آپ کے اندر کمال تصف کر کے آپ کو اپنے
شکار میں لے آئی تھی وہ بھی واضح ہو کر روحانی لذتوں کا سبب بنی، اس پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر
اس کا حمد و شکر ہے، شاید کہ شیون البیہ جل سلطانہ میں سے کسی شان کی محفل ہو جو کہ اس اصالت کی ذرا نسبت
کی وجہ سے جو وہ آپ کے مجدد اتعین کے ساتھ رکھتی ہے ظاہر ہوئی ہو اور آپ کے اپنے آپ سے بخود کر کے
آپ کی زبان پر اسرار و معارف کے ساتھ گویا ہوئی ہو اور اپنے ساتھ بقا بخشی ہو، اِنَّ اللّٰہَ لَکَ اِذَا
دَخَلُوْا اَقْرَبَیْنِہٖ اَفْصَدُ وَاَہَاوْا جَعَلُوْا اَیْمَۃً اَہْلِہَا اَیْدِیْنِہٖ لَیْسَ کَذِبًا شَکَّ بَارِشَاہ کسی بستی میں داخل
ہوتے ہیں تو اس کو خواب کر دیتے ہیں اور اس کے باعزت لوگوں کو ذلیل کرتے ہیں) یا ذات نے اس شان کے ساتھ
متلبس ہو کر فدا و نقا بخشی ہو، ہو سکتا ہے کہ اس معاملہ کا ظہور اس واقعہ کی تعبیر ہو جو کہ آپ نے دیکھا تھا کہ
میل کے دیوار پر پیر کا ٹکڑا ہوا ہوں لوگ کہتے ہیں یہ عشق کی دیوا ہے تجھے معاملہ گویا اس دیواری دوسری طرف
تعلق رکھتا ہے اور یہ دیوار بزرخ ہے جو کہ پیدا تعین ہے اس لئے کہ پیدا تعین عاشق و معشوق کے درمیان
بزرخ ہے اور یہاں وصول اس میں منحصر ہے اور اس وقت میں چونکہ قوت باطن اتنی نہیں تھی اس لئے اس
دیوار سے ہوایں ہو گئے تھے اور اس کے اوپر کوئی بلندی حاصل نہیں کی اب قوت کی وجہ سے جو کہ آپ کو حاصل
ہوئی ہے بلندی حاصل کر لی ہے اور دیکھا جو کچھ کہ آپ نے دیکھا اور شیخ حسن چونکہ آپ کے ساتھ محبت کا
تعلق صحیح رکھتا ہے احتمال ہے کہ اس نسبت کا پر ثوانہ اندر لے کے طور پر اس پر لکھ دے۔

آپ جان لیں کہ شان کمال ذاتی ہے جو کہ ذات تعالیٰ پر رائے نہیں ہے اور غیب
میں ملی ہوئی ہے اور جب حق سبحانہ تعالیٰ کا علم کمالات ذاتیہ سے متعلق ہوا تو طے ہوئے کمالات علم میں نہیں

تفصیل حاصل کر لی اور مبادی تعینات سے مراد یہی مفصلہ کمالات ہیں، ہر ایک کمال اشخاص میں سے کسی ایک شخص کا مبداء تعین ہے اور ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق صفات سبعہ یا ثمانیہ کے لئے وجود علی کے علاوہ بھی خارج میں ایک ثبوت ہے جیسا کہ اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے مختصر یہ ہے کہ وہ کمال اس علی کمال کی اصل میں ملا ہوا ہے اور یہ علی کمال اس کا ظل ہے لیکن اس کمال کا بطون کے مرتبے سے ظاہر نہ تھا اس علی کمال کے سبب سے ہے، ہو سکتا ہے کہ اسی اعتبار سے ایک بزرگ نے یہ کہا ہو کہ

ولدت احمی ابائہا ان ذامن اعجابات

(میری ماں نے اپنے باپ کو خدا اور بیشک یہ بات نہایت عجیب باتوں میں سے ہے) اس نے ماں اپنے عین ثابۃ کو کہا ہو گا جو کہ اس کا مبداء تعین ہے اور اس ماں کا باپ شان الہی کو کہا ہو گا جو کہ اس کی اصل ہے اور چونکہ عین ثابۃ اس شان کے بطون کے مرتبہ سے ظہور کا سبب ہے ولادت کو جو کہ اس ظہور کا سبب ہے وہی طرف بھی ثابت کیا اسلام

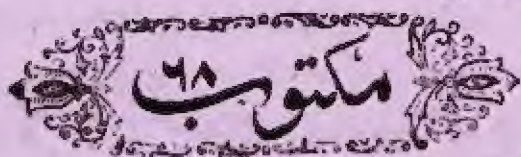
مکتوب

مخدوم زاہد عالی قدس سرہ جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد تقی شہد سلمہ کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علم کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کلام الہی کے مسئلہ میں اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب یہ ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ازل سے ابتداء تک ایک ہی بسیط حقیقی کلام کے ساتھ تسکیم ہے، اکثر ذکر کثیر ہوتا ہوا تفصیل کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اسی ایک بسیط کلمہ سے امر و نہی پیدا ہوئے ہیں اور اسی ایک کلمہ بسیط سے استقام (پہچنا) تمہی (خواہش) کرنا (ترجی) امید کرنا، اخبار (خبر دینا) وعید (ڈرانا) اور وعدہ صادر ہوا ہے اور وہی کلمہ بسیط ہے کہ جس نے فرقان اور توریت کا نام پایا ہے اور زبور و انجیل کے ساتھ تفصیل اختیار کی ہے اس مقام میں ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ کا ایک مفرد قول اور تحقیق کے بعد ایک تدریق ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام الہی جل شانہ میں اجمال و عدم تجزی (اجزائے ہونے) کے باوجود تفصیل بھی ثابت ہے اور وسعت و تمیز بھی موجود ہے، بسیط ہونے کے باوجود امر نہی سے ممتاز اور اخبار و انشاء سے جدا ہے جیسا کہ ہم مرتبہ

ذات تعالیٰ میں اجمال کے باوجود تفصیل و وسعت کا اثبات (بھی) کرتے ہیں کیونکہ وسعت و تفصیل بھی صفات کمال میں سے ہے اللہ تعالیٰ و تقدس نے فرمایا ہے: **وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيْمٌ** اور اللہ بہت وسعت اور علم والا ہے) جانتا چاہئے کہ ہم اس مرتبہ عالیہ میں جس اجمال و تفصیل کا اثبات کرتے ہیں یہ وہ اجمال و تفصیل نہیں ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے اور ہم اس کا ادراک کر لیں کیونکہ اس سے بڑے اور اجزا ہونا لازم آتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت ہی بلند ہے) بلکہ (یہ اجمال و تفصیل بھی) ذات و صفات کی طرح بیچون و بیچکوند ہے عرفت ربی بجمع الاضداد (میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع ہونے سے پہچانا) اور یہ معرفت اگرچہ لفظ عقل کے ماوراء ہے لیکن صحیح کشف اور صریح الہام سے اس کی تائید ہو چکی ہے اور جس تیز کی علمائے کرام نے نفی کی ہے یہ وہ تیز ہے جو کہ چون و چندی کی قسم سے ہے کہ یہ بسیط ہونے کے منافی ہے۔

(فائدہ) چونکہ اس بارگاہ میں لفظ اجمال و وحدت کو لفظ تفصیل و کثرت کے مغاظر میں زیادہ مناسبت ہے اس لئے کہ تفصیل و کثرت کا لفظ ٹکڑے اور اجزا ہونے کا وہم پیدا کرتا ہے اسی لئے (زر کوئی) اس بلند بارگاہ پر اطلاق کے لئے لفظ اجمال و وحدت کو اختیار کیا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اس اجمال و تفصیل سے جو کہ ہماری سمجھ میں آتی ہے منزہ و مبرا (پاک و بری) ہے اور اگر ہم بے چون و وحدت و وسعت (کے الفاظ) اختیار کریں تو دونوں ثابت ہیں، **مُفَاهِمٌ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاصِرِينَ** (پس سمجھ لیجئے اور قاصرین میں سے نہ ہو جائیے)۔



کترین خادمان محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام بعض مراتب اصول کو اجمال کے طریق پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بذات خود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عیناً (عین ذات) کے طور پر ہو یا زائداً ہو اور اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کے ساتھ موجود ہیں نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ اس بارگاہ قدس میں وجود کے لئے گنجائش نہیں ہے اور اسی طرح وجوب و امکان کو (بھی) اس بلند مرتبہ میں کوئی گنجائش نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں (وجوب و امکان) وجود اور ماہیت کے

درمیان نسبتیں ہیں پس جبکہ وہاں وجود ہی نہیں ہے تو وجوب و امکان بھی نہیں ہے، ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ مجھ قدر گہری نظر سے دُور و نزدیک پہنچا جاتا ہے محسوس ہوتا ہے کہ اس مرتبہ عالیہ میں ذات ایسی آٹھ صفات کے ساتھ ہے جو کہ ایک دوسرے سے متمیز ہیں حقیقت میں اس کے علاوہ کوئی اور امر خواہ وجود ہو یا وجوب نہیں پایا جاتا اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے جہاں یہ صفا حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبارات ہیں اور وہ ذات تعالیٰ پر زائد نہیں ہیں، ہاں صرف اس قدر کہ ان اعتبارات کو اس مرتبہ میں ایک دوسرے کے ساتھ تمیز ثابت ہے اور اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے کہ وہاں یہ تمیز بھی موجود نہیں ہے اور محض اعتبارات کے سوا کوئی اور امر مفہوم نہیں ہوتا، اور اس مرتبہ کے اوپر وہ مرتبہ مقدس ہے جہاں کوئی اعتبار بھی ملحوظ نہیں ہے اور جہل و حیرت اس مقام کے لئے لازم ہے جانتا چاہئے کہ پہلے تینوں مرتبوں میں چونکہ ذات تعالیٰ صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اس لئے ہمشالی صورت دائرہ کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے ظاہر ہوتی ہیں ان میں سے ایک قوس سے ذات مراد ہے اور دوسری قوس صفات سے عبارت ہے اور آخری مرتبہ میں چونکہ کوئی اعتبار و اضافت ملحوظ نہیں ہے لازماً ہمشالی صورت میں نصف دائرہ جو کہ ذات کی ایک قوس سے کنایہ ہو گا ظاہر ہوتا ہے اور یہی ستر ہے کہ ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) نے طریقہ کے بیان والے مکتوب میں لکھا ہے کہ اس مرتبہ میں ایک قوس کے علاوہ ظاہر نہیں ہوا یہاں کوئی ستر (بھید) ہو گا کہ جس ستر پر اطلاع نہیں دی گئی۔ جانتا چاہئے کہ ان چاروں قسم کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ جو کہ مرتبہ صفات لطیفہ روح کے نصیب ہے اور دوسرا مرتبہ جو کہ شیونات کا مقام ہے لطیفہ سر کے نصیب ہے اور تیسرا مرتبہ جو کہ مرتبہ تقدس کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے لطیفہ خفی کے نصیب ہے اور چوتھا مرتبہ اخفی کے نصیب ہے اور قلب کا نصیب مرتبہ افعال سے ہے جو کہ ان (چاروں) مراتب سے نیچے ہے، عالم اعر کے ان چاروں قسم کے مرتبوں سے گذرنے کے بعد معاملہ عالم خلق کے ساتھ جا پڑتا ہے، والسلام

۱۷۵

مکتوب ۶۹

حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی و خواجہ محمد صالح کولابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال لکھنؤ تک پہنچ جائے اس کو ذات تعالیٰ و تقدس کے بعض وجوہ میں سے حصے کا اور بعض کمال اولیا ایسے ہوں گے کہ جن کو ذات سبحانہ و تعالیٰ کے تمام وجوہ سے حصے کا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ آپ کے دونوں گرامی التفات ناموں نے
مشفق کیا اللہ تعالیٰ کے کرم کے امیدوار رہیں۔ (رحمہ)

بنار کی دروں آب حیات صحت (تاریکی کے اندر آب حیات ہے)

غور سے سنیں، جب کوئی عارف و صول کے مقامات کو طے کر کے معاملہ ایسے مقام تک پہنچا لیتا ہے جو کہ
قرب کی منزلوں میں اس کی ترقیات کا شہاد (آخری درجہ) ہے تو یقیناً اس کا نصیب ذات کی بعض وجوہ ہوگا
جو کہ اس ام کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو اس عارف کا مبداء تعین ہے اور اسم کی جامعیت کے
مطابق اس وجہ میں بھی جامعیت ہوگی اور حقیقتاً اسم تو یہ جامع ہوگا جو بھی اسی قدر جامع ہوگی لیکن
تمام وجوہ سے حصہ ملنا اور بات ہے اور ایک ایسی وجہ ہے جو کہ تمام وجوہ کی جامع ہے حصہ ملنا اور بات ہے
جیسا کہ سمجھ دار آدمی پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

اگرچہ عارف کا معاملہ اصول اور اصول اصول سے اوپر چلا جائے لیکن اپنے اس ام کے مطابق
جو کہ اس کا مرقی (ترتیب) کہنے والا ہے پابندی کو بھی اپنے ساتھ لے جائے گا اور وہ تمام وجوہ سے تفصیل کے
طور پر حصہ نہیں پائے گا، اگرچہ وصول کے پہلے مرتبہ میں اس وجہ کو تمام وجوہ میں مستہلک (قافی) پائے
اور تمیز (ممتان) نہ دیکھے لیکن حقیقت میں وہ متنازع ہے جب اس مقام میں پوری طرح قرار حاصل کر لے گا اور نظر
کی تیزی رکھتا ہوگا تو تیز (انتیاز) کو پائے گا۔ جب آپ کو یہ معرفت معلوم ہوگی تو اور اس سے زیادہ عجیب
اور زیادہ گہری معرفت سنیں۔ بعض کا ملین اس قسم کے ہوتے ہیں کہ ان کو تمام وجوہ سے حصہ ملتا ہے اس کا
بیان ہے کہ اس وجہ کو جو کہ اس ام کی اصل ہے جو اس سالک کا مبداء تعین ہے دوسری وجوہ کے ساتھ ایک
ماہہ الاشتراک (مشترکہ جزو) ہے وہ اس ماہہ الاشتراک کے ذریعے سے تمام وجوہ سے حصہ حاصل کرے گا کیونکہ
نوع کو اپنی جنس کی طرف شاہراہ ہے۔ سوال، ماہیت ماہہ الاشتراک اور ماہہ الانتیاز سے مراد ہے اور ہر ایک
کی خصوصیات علیحدہ ہیں تو کیا یہ ممکن ہے کہ تمام وجوہ کو ماہہ الانتیاز سے بھی کچھ حصہ حاصل کر لے۔

ہم جواب (دیں) کہتے ہیں جو کہ ماہہ الاشتراک کو ماہہ الانتیازات پر صدق ہے اگرچہ عرضی ہے
اس لئے کہ جنس خاص اپنی انواع کی فصول کے لئے عرضی عام (ہوتی) ہے پس اس وجہ سے وہ ماہہ الانتیازات
سے بھی پورا حصہ حاصل کر لے گا اور عرضی عام کے ذریعے سے اس کے افراد کو پہنچ جائے گا اور ذات تعالیٰ کی تمام
وجوہ سے مفصل طور پر حصہ پائے گا اور تمام کمالات سے جن کا حاصل ہونا نوع بشر میں ممکن ہے خاتم الانبیاء علیہ
علیہم افضل الصلوات و اکمل التحیات والتسلیمات کے طفیل سے حصہ حاصل کر لے گا، یہ معرفت انبیاء کرام
علیہم الخیات والبرکات کے بعد ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ عنہ الاقدس کی حق معرفتوں اور ان کے حضور کمالات میں سر ہے۔

مکتوبات

علامہ افضل ولد شیخ ہمدان الدین مرشدی کے نام حدیث القبر ووضعت من ریاض الجنۃ کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد الفانی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم فیہ اللہ العظیم وصلیا علیہ وسلم الکریم الذی جمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ القبر ووضعت من ریاض الجنۃ (قبرت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) قبر کے باغ ہونے سے مراد (نظام) یہ ہے کہ جو پروردہ اور ساقی بقعہ قبراور جنت کے دریاں واقع ہے وہ روحانی ہے اور ان دونوں مقاموں کے دریاں کوئی پروردہ اور کادوٹ باقی نہیں رہتی گویا زمین بقعہ قبر کو جنت کے ساتھ قناد بقا حاصل ہو جاتی ہے پس سمجھ لیجئے۔ اور یہی معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے بھی ہیں ملکین قبری ووضعتی روضۃ من ریاض الجنۃ (میری قبر اور میرے قبر کا دریا جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) یا سنا چاہئے کہ اس طرح کا باغ اخص ان خواص حضرات کے لئے مخصوص ہے ہر مومن کو میر نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب ان مومنوں کی قبریں ایک طرح کی صفائی اور نورانیت پیدا کر لیتی ہیں تو ان میں اس بات کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ جنت کا عکس ان قبروں پر عکس ہو جائے اور صفائی حاصل کئے ہوئے آئینہ کی طرح ہو جائیں۔

پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے حضرت عالی محمد الفانی (قدس سرہ) کو بھی سرورین دنیا علیہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کے غایت درجہ کے اقبال کی وجہ سے یہ بشارت دی گئی تھی کہ روضہ منیر کہ جس میں آنجناب کی قبر مبارک ہے اور اس روضہ مقدسہ کا حصہ قدیم جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے (حضرت محمد الفانی قدس سرہ) فرماتے تھے کہ مجھے اس بات کی بشارت دی گئی کہ اگر اس مشہور روضہ کی مٹی کی ایک ٹھکی کسی شخص کی قبر میں ڈالیں تو بہت بڑی امیدیں ہیں پس جو شخص اس روضہ میں دفن ہو اس کیلئے کیا کچھ بشارت ہوگی الحمد للہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی ہولہ محمد وآلہ جمعین۔

۱۷۷

مکتوبات

محمد مومن بیگ کالی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ماموی اللہ سے تعلق رکھنا نہایت شریفہ مرضی ہے

سلام علیکم طبعاً (تم پر سلام ہو تم خوش رہو) ۷

ہرچیز عشق خدا سے احسن است گر شکر خوردن بود جاں کنندن است
(اللہ تعالیٰ کے عشق کے بغیر کوئی چیز خواہ کتنی ہی اچھی ہو اگر وہ شکر مستثنیٰ رکھا جائے تو وہ بھی ناقص ہے)

حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی محبت میں گرفتار ہونا دل کا نہایت ختمید مرض ہے اس کے ازالہ کی فکر کرنا سب سے زیادہ اہم کام ہے۔ ع
 درخشاں اگر کس است یک حرف پس است (مگر کس کوئی ہے تو اس کے لئے ایک حرف کافی ہے)

مکتوب ۲

ملا مسافر کے نام قضائے الہی جل شانہ پر راضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ملا مسافر خیر و عافیت سے رہیں اور یاد الہی جل شانہ کے ساتھ خوش و خرم رہیں، آپ کے مکتوبات موصول ہوئے، جو رنج و غم بھی (انسان کو) پہنچتا ہے چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہے اس لئے رضا مندی کے سوا کوئی چارہ و تدبیر نہیں ہے طاعات کے معمولات پر مستعد رہیں اور تکالیف و امراض پر صبر و تحمل کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے عافیت طلب کرتے رہیں اور مخلوق میں سے کسی کو درمیان میں نہ دیکھیں اور تمام امور کو حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کی طرف سے جائیں اور اس کے دور کرنے کو بھی اسی سے چاہیں کیونکہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر کے بغیر کوئی شخص کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتا اور اس کے ارادے کے بغیر کوئی شخص ضرر (تکلیف) کو دوسرے میں کر سکتا یا نہی کا راستہ بھی جو۔ والسلام

مکتوب ۳

مولا حسن علی کھانہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مرزا عبید اللہ خان کے نام لکھ کر دیا تھا۔

بسم اللہ حامداً و معیذاً اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔ - برادر ملاح حسن علی نے اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کر دے اور اس کی تہناتوں کو پورا فرمائے، میرے ایک مکتوب بنام برادر م عبید اللہ بیگ (مکتوب ۲۹) جس کا ترجمہ گذر چکا ہے، پر ایک شبہ تحریر کیا اور جواب طلب کیا تھا کہ ”اچھے اور بُرے میں فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے چنانچہ اصول ایک رسالہ میں دیکھا ہے کہ طریقت میں سراسر صلح اور شریعت کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ اس میں دشمنوں کے ساتھ جنگ ہے اور دوستوں کے ساتھ صلح ہوتی ہے الخ“ عجیب و اہم بات شبہ ہے (بھلا) طریقت کا شریعت سے کیا مقابلہ اور کونسی مساوات ہے شریعت متورہ ایسی وحی قطعی سے ثابت ہوئی ہے کہ جس میں شک و شبہ کی ہرگز کوئی گنجائش

نہیں ہے اور اس کے احکام کے لئے ہرگز نسخ و تبدل نہیں ہے قیامت قائم ہونے تک یہ احکام باقی ہیں اور اس شریعت کے مقتضی پر عمل کرنا ہر خاص و عام کے ضروری و لازمی ہے، طریقت اس کے احکام کو ہرگز رفع و نسخ نہیں کر سکتی اور اپنے اہل (اہل طریقت) کو تکالیف شرعیہ سے آزاد نہیں کر سکتی، اہل سنت و جماعت کے قطعی (یعنی مسلم) عقائد میں سے (یعنی عقیدہ بھی) ہے کہ مذہب ہوش و حواس کی حالت میں ہرگز ایسے مقام کو نہیں پہنچ سکتا کہ تکالیف شرعیہ اس سے ساقط ہو جائیں (اس پر فرض و واجب نہ رہیں) جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ اہل اسلام کے گروہ سے خارج ہے جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا دشمن قرار دے اور ان کے ساتھ دشمنی و دشمنی و جہاد و قتال کرنے کا حکم دے اس جماعت کے ساتھ صلح و دوستی کرنا قاعدہ اسلام سے خارج ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا دعویٰ اس کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اولاً اس بات کی طرف جانتے نہیں دیتا کیونکہ محبوب کی اطاعت اور محبوب کے دوستوں سے محبت کرنا، اس کے دشمنوں سے بری و بیزاری کرنا مقام محبت کے لوازم ہیں سے ہے۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اس راہ کے بعض سالکین پر بعض ایسے امور جو بظاہر کتاب و سنت کے مخالف ہوتے ہیں بکثرت وارد ہوتے رہتے ہیں کہ آخر ان سے گزند ہی پڑے یا یہ وقت میں شریعت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ لے اور سنت کو دانتوں سے مضبوط پکڑ لے (یعنی مضبوطی سے سنت پر عمل کرے) اور اپنے کشف و وجدان کے برخلاف اہل سنت و جماعت کی تقلید پر اعتقاد و عمل اختیار کرے (بعض اوقات) اس بات سے کہ خدائے پاک اپنی آیت "إِنَّا أَنشَأْنَاهُ" [یعنی میں ہی اللہ ہوں] کی صدا بلند کرتے ہیں اور سالک بیچارہ کو اعلیٰ مطالب سے باز رکھ کر اپنی پرستش (عبادت) کی دعوت دیتے ہیں، ایسے وقت میں صاحب استقامت سالک کو چاہئے کہ خلیل (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کی متابعت تلاش کرے اور لَا أَحِبُّ إِلَّا قُلُوبًا [میں نازل ہونے والی چیزوں سے محبت نہیں کرتا] کہے اور وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ [میں نے اپنا چہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف منوجر کر لیا] کے مصداق غیب الغیب کی طرف دوڑے اور اللہ تعالیٰ کے حبیب (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کی تحلیل و سائر الرسل و سلم کی متابعت کے ذریعہ نظر کی کمی میں مبتلا نہ ہو، اور کبھی (سالک) اپنے آپ کو ان حضرات کے مساوی جانتا ہے جو بالاجمل اس سے افضل ہیں اور کبھی (اپنے آپ کو ان سے) افضل دیکھتا ہے، مسجد اور بیت خانہ کو یکساں خیال کرتا ہے اور اسلام اور کفر کو برابر پاتا ہے اگر ایسا سالک اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے تو وہ معذور ہے کیونکہ وہ کشف و وجدان میں اختیار نہیں رکھتا، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

مفتاح آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور اصل میں جو کہہ رہا ہے اصل سے متعارف ہے اور اصل سے نقل کا انصیب اضمحلال ہے۔

بسم اللہ حامداً و معیلاً، آپ کے خیانت نامہ نامی اور مکتوب گرامی نے جو کہ آپ نے اس بے حال کے نام تحریر فرمایا تھا مشرف کیا، امید رکھتا ہے کہ اسی طریق پر اس ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے محبت سے پروردگار کے پہلو میں جگہ دیتے رہیں گے اور خاص اذواق کے ساتھ نوازتے رہیں گے (اس جانب سے) کسی خطا کی سبقت کے بغیر اس مکتوب کا وارڈ ہونا جو کہ عین مہربانی سے تھا ایک غیر متوقع نعمت تھی، اس کے ہول ہونے سے فتوحات و ترقیات کا امیدوار ہوا، بیشک سبقت بزرگوں (ہی کی طرف) سے ہوتی ہے اور کم کریموں (ہی کی جانب) سے ضایاں ہے۔

درخانہ بکدہ خدائی ماند ہمہ چیز (گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے)

پہلے ہی سے ایسا دستور چلا آ رہا ہے اور شوق کا اشتہار اصل ہی کی طرف منسوب ہوا ہے بدایت (شروع ہونا) بدلے سے اور آغاز اصل سے ہے، عجب شگفتہ و عجیب شوق الایہ (وہ اللہ تعالیٰ) اُن سے محبت کرتا ہے اور اُس ذات تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں) جو خیر و کمال کہ نقل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستفاد و مستعار ہے ظل بذات خود کسی چیز میں استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو وہ خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے اس کے حق میں کمال یہ ہے کہ کمال کی نفی کرے اور نیکی یہ ہے کہ وہ نیکی کی نفی کرے، جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے مستنبات (تعلقات) کے مطابق اس کے ساتھ محدود تلاشی (دفاعی) ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محدود لاٹے ہونا زیادہ ہوگا، بچارہ (ظل) جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے کچھ نہیں رکھتا اس کے کمال سے کیا خبر رکھے گا اور اس کے جمال کا کس طرح پتہ لگائے گا۔

گیرم کہ بغضائے مایا رخسار ابد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

(میں ناشاہدوں کہ ہمارے غم فائدہ دل میں یا خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے)۔
 لمے میری امید گاہ! اس وقت میں جو کہ عہد نبوت سے دوری کا زمانہ ہے اور سنت کے انوار کی کمی اور بدعت کی ظلمات کے هجوم کا وقت ہے آپ جیسے شاہبازوں کا وجود بہت قیمتی ہے اگر ہم جیسے گناہی کے گوشہ نشین گم نامی کے کونے میں ہزاروں ریاضتیں بھی کریں اور ہاتھ پیر ماریں (توبہ) آپ کے اُس ایک کلمہ حق کے برابر نہیں ہوتا۔

جو کہ بادشاہوں کے دل میں اثر کر جائے اور (بلکہ ہماری رہنمائی) اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں، حق سبحانہ و تعالیٰ نے بادشاہوں کو دنیا میں جسم کے اندر روح کی مانند بنایا ہے کہ روح کی درستی جسم کی درستی ہے اور روح کا فساد (خرابی) جسم کا فساد ہے اسی طرح سلاطین کی اصلاح تمام عالم (دنیا) کی اصلاح ہے (بھلا) کو نسا عمل ہے جو اس کی گرد کو پہنچے۔

میرے مکرم! انہی کے آثار والے شیخ محمد صالح جو کہ مجالس اور محروں میں آپ کے ثنا گو اور آپ کے اوصافِ جمیلہ کی اشاعت کرنے والے ہیں اور آپ کے اخلاق و احسان کی باتیں سناتے رہتے ہیں جو کہ ان حدود (یعنی آپ) کی طرف جارہے تھے اپنی ناقابلیتوں کے باوجود وہ غیر موطا کلمات کے ساتھ اپنے آپ کو آپ کے معطل ہیں یا کر آیا اور آپ کے اوقات شریف میں قلیل انداز میں ہوا ہوں، آپ کے افادہ و ارشاد کے ظلال سایہ انداز اور دراز ہیں۔

مکتوبہ

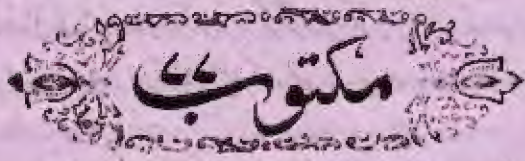
مزا ظاہر ہوگئے نام اس بلے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کو کسی فرض کے ساتھ مخلوط نہ کریں اگرچہ ہر چیز احوال ہے ہوا
اللہ تعالیٰ اپنے ماسوی کی غلامی سے آزاد کرے اور مدارجِ قرب میں ترقیات عطا فرمائے، مقبول بندہ وہ ہے جو دائمی ذکر کے ساتھ متصف ہو اور ایک لمحہ بھی غفلت اور خواہش نفسانی میں مشغول نہ ہو اور ذکر کو اپنی اغراض سے آلودہ نہ کرے اور اخلاص والا ہو بلکہ اپنے احوال و مزاج کا بھی ذکر میں لحاظ و خیال نہ کرے، آیت کریمہ **قَدْ كُنُوزِيْ اَدْنٰى لِّمَا لَا يَدْرِيْ اَيُّكُمْ اَشَدُّ حَرًّا** (تم مجھے یاد کرو میں نہیں یاد کروں گا) کے مطابق ضرور اس طرف سے بھی یاد کریں گے دیکھئے وہ کس طریق پر یاد کرتے ہیں اور کس عمل کے ساتھ نوازتے ہیں بلکہ اس وقت میں **اَدْنٰى لِّمَا لَا يَدْرِيْ** (میں تم کو یاد کروں گا) بھی منظور و ملحوظ نہ ہو اور خلوص و خلوصِ تنہا کے ساتھ توجہ و حاضریہ بلکہ ایسا حضور ہو کہ اس ذات بھی درمیان میں نہ ہو اور وہ بھی اپنا سامان عدم کے صحرا کی طرف لے جائے اور حضور خود بخود نہ ہوا ہو جائے

ایں کار و دولت مست کنوں تا کراد ہند (ایضیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کی وفایت کرتے ہیں)۔

والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعاً لمصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوات افضلہا و
من التسلیمات اکملہا۔

باری تعالیٰ اجل عظمت کے ملاحظہ سے اپنی ذاتی احتیاج اور فطری فقر کا مطالعہ کرے اور خیر و کمال کے اوصاف کلی طور پر حق تعالیٰ کے ساتھ منسوب و مخصوص جانے اور نفس امارہ کی ناپائیداری سے بڑی طرح رہائی حاصل کرے اس وقت اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا حاصل ہو جائے گا اور صفات تشریف تقدیس سے کہ جن کے ساتھ یہ سورۃ ختم ہوئی ہے اس کے حق میں نعمت تمام ہو جائے گی۔

جان لیں کہ سالک جس قدر بھی عروج کے درجات میں ترقی کرتا اور قرب پیدا کرتا اور فنا و بقا سے مشغول ہوتا ہے ہر وقت اس کو دوئی و بیگانگی لاحق ہے اور وہ اس بارگاہ کے ساتھ کسی قسم کی بھی مجاہدست اور اتحاد پیدا نہیں کرتا اور اس کی ذات و صفات میں کوئی مشارکت حاصل نہیں کرتا کیونکہ بندہ ہمیشہ بندگی کا طوق گلے میں ڈالے ہوئے ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ اپنے منزیہ و تقدیس کے ساتھ موصوف ہے۔
 مال اللہ رب الارباب [چند بیت خاک را با عالم پاک]۔ آپ نے اپنے اور بعض اپنے دوستوں کے جو بعض اوقات و کثوف و احوال نگھے تھے اعلیٰ و پسندیدہ ہیں ان کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اللہ تعالیٰ فتوح و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے بالنون والصار۔



شیخ عبدالحجید بریلوی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درجہ کمال تک پہنچنے کے لئے علامات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم محترم بھائی شیخ عبدالحجید اس دور افتادہ (کی طرف) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، اس بھائی کا پسندیدہ مکتوب تو کہ اس ناکارہ کے نام موسوم تھا شہرستان سے پہنچا، اس کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اور اس میں بعض بلند احوال اور اعلیٰ مقامات بھی مندرج تھے، اگر حق سبحانہ و تعالیٰ (کسی) بندہ کو بعض فضیلتوں کے ساتھ مخصوص فرمادے اور اکابر کے بلند مقامات پر سرفراز کرے تو کیا تعجب ہے اِنَّ رَّبِّيْ رَحِيْمٌ وَّ دُوْدٌ اَبِيْنَكَ مِرَارِبِ نَهَابِتِ رَحْمِ كَرْنِ دَالَا اور بہت محبت کرنے والا ہے [لیکن اس قسم کے امور کے لئے سنت عالیہ کا اتباع اور ناپسندیدہ بدعت سے اجتناب شرط ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس (بندہ) کی خواہش احکام شریعہ اور سنن پسندیدہ کے تابع ہو جائے۔ حدیث شریف کا معقول ہے، لہٰذا یومن احدکم حتیٰ یکون هواہ تبع لما احببت بہ [تمہیں سے کوئی شخص اس وقت تک مؤمن (کامل) ہوگا کہ جب تک اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے] حق سبحانہ و تعالیٰ قریب کے درجات میں ترقیات نصیب فرمائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

مکتوب

مکتوب

میر محمد برائیم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و فتائی الشیخ و اقبل سنت حاصل کرنے اور شیخ کمال کی صحبت اور فتائی اللہ کے اختیار کرنے پر جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا ہے

بسم اللہ حامداً و ناصراً و مدد طلبیاً علی رسولہ الکریم لے سرور اے اور نقابت کو پہنا ہ ^{۱۹۹}
دینے والے! ہمارے طریق میں کمال کے درجہ پر پہنچنے کا ہمارا شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے، طالب صادق اس محبت کے راستے سے جو وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنا رہتا ہے اور باطنی مناسبت کے ذریعہ سے ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگ جاتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے فتائی الشیخ فائے حقیقی کا مقدمہ ہے، مذکورہ رابطہ اور فتائی الشیخ کے بغیر تنہا ذکر و بندہ تعالیٰ تک پہنچانے والا نہیں ہے، ذکر اگرچہ وصول (الی اللہ) کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر محبت کے رابطہ اور فتائی الشیخ کے ساتھ مشروط ہے، ہاں طریقہ ذکر کو لازم پرکرنے بغیر آداب محبت کی رعایت اور شیخ کی توجہ و التفات کے ہونے ہوئے یہ رابطہ تنہا

بھی موصل ہے اور اختیاری سلوک و تسلیک میں جو کہ دوسرے طریقوں کے ساتھ وابستہ ہے کام کا مدار اور اوزاد کار کی پابندی پر ہے اور معاملہ کی بنیاد ریاضتوں اور چلوں پر ہے اور یہ طریقہ سے اس طرح کا رجوع نہیں ہے اور اس طریقہ میں جو کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے افادہ (فائدہ) پہنچانا اور استفادہ (فائدہ حاصل کرنا) انوکھا سی ہے، آداب کی رعایت کے ساتھ شیخ مقتدا کی صحبت کافی ہے، اور اذکار و طاعات کی پابندی بھی سادگی اور معاون امور میں سے ہے، کمالات حاصل کرنے میں خیر البشر علیہ علی اگر اصلوات و الزکیات و التسلیمات و التہیات النایات کی صحبت ایمان و تسلیم اور اطاعت کی مشروط کے ساتھ کافی تھی، اسی لئے وصول کی راہ اس طریقہ میں اقرب (سب سے زیادہ قریب) ہو گئی ہے اور شیخ کمال مکمل سے فیوض و برکات اخذ کرنے میں نہایت بوزر ہے، بچہ، شیوخ، زندہ اور مردہ سب برابر ہیں، اس طریقہ عالیہ میں جو کہ ہدایت میں نہایت کے درجہ ہونے کو شامل ہے سنت منورہ کا ابتداء کرنا اور بدعت ناپسندیدہ سے اجتناب کرنا ہے، حضرت خواجہ احمد قدس سرہ نے فرمایا ہے اگر لوگ پوچھیں کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم کے خاندان کے درویشوں کا اعتقاد کیا ہے تو تو کہہ دے کہ اہل سنت

جماعت کے مطابق اعتقاد و دعام عبودیت ہے جو کہ عبادت ادا کے بغیر تصور نہیں ہے اور وہ کسی غیر کے وجود کے شعور کی مزاحمت کے بغیر بلکہ وجود حق سبحانہ و تعالیٰ کی صفات سے بھی زمہول و نسیان اور بھول جانے کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کی مقدس بارگاہ میں دوام آگاہی مراد ہے، اس سعادت عظمیٰ کا پاناہز کے تصرف کے بغیر جس سے مراد محبت و توفیق کا ظہور ہے میسر نہیں ہے، جذبہ کے طریق میں کسی ایسے شخص کی محبت سے زیادہ قوی ذریعہ کوئی نہیں ہے کہ جس کا سلوک جذبہ کے طرق سے واقع ہوا ہو اگر حق سبحانہ و تعالیٰ محض اپنی خیریت سے کسی ایسے شخص کی صحبت میں پہنچا دے کہ (جس کے) جذبہ کے تصرف کا اثر ظاہر ہو جائے جس سے مراد توفیق کے طور پر حق سبحانہ کے ساتھ آگاہی ہے اور دل کو اس آگاہی میں ایک لذت ہے، اس کو چاہئے کہ اپنی سعادت ہر کئی و جزئی امور میں اس کی اطاعت میں جانے لود اپنی بدبختی اس سے روگردانی میں جانے، ہمیشہ اپنے اوقات کو اس کے ادب کی نگاہداشت میں صرف کرے اور جو چیز بھی اس کو ناپسند ہے اُس سے اپنے آپ کو بچائے اور اس کی مرضی کے خلاف کاموں میں اپنے آپ کو مصروف نہ کرے پھر اپنی جو کچھ اس کا محبوب (پسندیدہ) ہو اس کو اپنا محبوب بنائے اور جو کچھ اس کو ناپسند ہو طبعی طور پر اس سے نفرت کرنے تاکہ ایسا ہو جائے کہ اُس کی مراد کے سوا اس کی اور کوئی مراد نہ ہو اور تمام مرادیں اس کے سینہ کی وسعت سے نکل جائیں اور جب حالت یہاں تک پہنچ جائے تو اس لائق ہے کہ وہ وصف خود دل پر وارد ہوا ہے بقا حاصل کر لے۔ تم کلام (حضرت خواجہ احمر اقدس سرہ) کا کلام پورا ہوا۔ اس طریقہ کے بزرگوں نے کہا ہے مصراع

سایہ رہبر بہ ست از ذکر حق

[رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے] امدان بزرگوں نے سایہ رہبر کا اشارہ طریقہ رابطہ کی طرف کیا ہے کہ جس سے مراد شرح کی صورت کی اس طریقہ پر حفاظت ہے جو کہ اس طریقہ میں مقرر ہے یعنی رابطہ کا طریقہ مبتدی طالب کے لئے ذکر حق سے زیادہ فائدہ مند ہے، اگرچہ ذکر فی نفسہ بزرگی اور فضیلت رکھتا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بچارہ چونکہ عالم سفلی (دنیا و اقیانام) میں گرفتار ہے (اس لئے) وہ عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا کہ وہ اس بارگاہ سے بلا وسیلہ فیوض و برکات حاصل کر سکے (اس لئے) اس کے لئے دونوں طرف سے حصہ رکھنے والا ایک واسطہ چاہئے جو عالم علوی سے کچھ حفاظت حاصل کر کے مخلوق کی دعوت و ارشاد کے لئے عالم سفلی کی طرف متوجہ ہوا ہو اور پہلی (عالم بالا کے ساتھ) مناسبت کی وجہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو اُن کی استعداد والوں کو پہنچائے، پس طالب رشید شرح کے ساتھ مناسبت کی

رابطہ و تصور شرح کی تشریح و فضیلت

جس قدر وجہ زیادہ رکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض اخذ کرے گا۔

زاں رو سے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

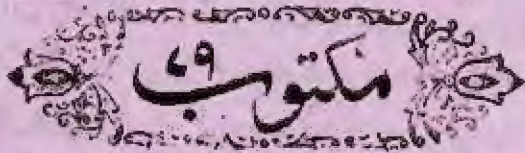
جو تیری آنکھ بھی (ایک تیر کو دیکھائی) ہر (اے) اولیائے (معبود تیرا پر ہے) اور جن چیزوں سے کہ شیخ کے ساتھ نسبت پیدا ہوتی ہے وہ ظاہر اور باطن میں اس کی محبت و خدمت اور اس کے آداب کی رعایت ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا اور عبادات و عبادات میں اس کا اتہار ہے اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کر دینا ہے اور تمام امور میں اپنے آپ کو اس کے سپرد کر دینا جیسا کہ مرہ غسل دینے والے کے ہاتھوں میں ہوتا ہے اور رابطہ کا طریقہ ان (مذکورہ بالا) امور میں سب سے بڑا امر ہے اور شیخ کے ساتھ بہت سی زیادہ مناسبت پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ بالا امور کو جن کے ذریعہ مناسبت حاصل ہوتی ہے آسان کرنے والا ہے اور جب رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو وہ بالکل اپنے آپ کو عین شیخ دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس اور وصف سے موصوف پاتا ہے اور جہاں کہیں دیکھتا ہے شیخ کی صورت دیکھتا ہے۔

۱۹۵ ازین بنان ہمہ در چشم تو می آئی بہر کہ می نگرم صورت تو می بینم

(ان سب تہذیبوں میں سے تو ہی میری نگاہ میں آتا ہے میں جس کی کو بھی دیکھتا ہوں تیری ہی صورت دیکھتا ہوں)

میرے مخدوم! آپ نے طلب پیدا ہونے کے بارے میں ظاہر کیا تھا، آپ جان لیں کہ حق سبحانہ فرماتا ہے اَلَّذِي يَتْلُو الْكِتَابَ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص دین ہی ہے) طالب حق کے لئے لازم ہے کہ اس تعالیٰ شانہ کی طلب و محبت میں یک سو اور ایک رُخ ہو جائے کیونکہ یہ عظیم امر شرکت کی گنجائش نہیں دیتا جس قدر کوئی شخص کثرت کے ساتھ ابھرا ہو اور کثرت کی جتنی اپنے ساتھ رکھتا ہے اگرچہ طلب و علم اور محبت کے ساتھ ہو حقیقی وحدت سے دور و محروم ہے اور وہ جس قدر کثرت کو ساقط (دور) کرے گا خواہ توجہ و التفات و طلب کی رو سے دور کرے یا دید و دانش (دیکھنے اور جاننے) کی رو سے دور کرے وحدت کے زیادہ قریب ہوگا۔ جب تک سالک (کثرت کے) اسقاط (دور کرنے) کے درپے ہے وہ مقام طریقت میں ہے اور جب معاملہ اسقاط (دور کرنے) سے سقوط (دور ہو جانے) تک پہنچ جائے اور ماسوا کی محبت اور دید و دانش سے نجات حاصل کر لے تو حقیقت کو پہنچ جاتا ہے، اس مقام میں دل کو ماسوی الشریعہ اس قدر انقطاع و نسیان حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد متحضر کرے (تعب بھی) بیسرنہ ہو اور یاد نہ آئے، یہ کمالات و ولایت میں سے پہلا کمال ہے اور دوسرے کمالات کے لئے شرط ہے اور اس معاملہ کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے، کوشش کرنی چاہئے تاکہ پہلا کمال

حاصل ہو جائے اس کے بعد دوسرے کمالات کے بارے میں بات کی جائے
 دہانہ اگر کسی ایک حرف میں است [اگر کسی کوئی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]



خواجہ معصومہ ضیف کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ برب العالمین کے
 روزنامہ سرائے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بندگی کی حقیقت اور طاعات کی حلاوت اس وقت حاصل
 ہوتی ہے جبکہ توجہ کا قبلہ بارگاہ وحدانیت کے سوا اور کوئی نہ ہو اور تمام امور میں مرجع حقیقی اللہ تعالیٰ
 کے سوا اور کوئی نہ رہے اور خواہشات نفسانی کی تدبیر سے گذر کر تمام امور اُس لم یزل ولایزال
 (اللہ تعالیٰ) کی پاک بارگاہ کے سپرد کر دے اور اعتماد کی پشت فانی اور ہلاک ہونے والے کاموں پر نہ رکھے
 کیونکہ اس کا نتیجہ مطلب اعلیٰ سے دوری و محرومی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

۱۹۹ لے بھائی ادینا میں کسی کی طرف رجوع کرنے کا باعث اور کسی موجود پر اعتماد کرنے کا سبب
 یا قیہ ہو جائے کہ وہ مرنے (پرورش کرنے والا) ہے اور ظاہری و باطنی تربیت اس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور آیہ کریمہ قل اعوذ برب العالمین (تو کہہ میں پناہ میں آیا لوگوں کے رب کی) کے مطابق حقیقی مرنے
 اللہ تعالیٰ و تقدس کی پاک بارگاہ ہے اور ظاہر و باطن کی تربیت حقیقت میں اسی سوانہ و تعالیٰ کے
 ساتھ وابستہ ہے اور یہ استاد، ماں، باپ اور جو ان کے شل ہیں یہ سب دنیا میں اللہ تعالیٰ جل شانہ
 کے حکم سے مرنے ہیں، ان سب کی طرف شریعت عالیہ کے موافق رجوع و تواضع کرنا چونکہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے ہے اس لئے حقیقت میں اس عنوان سے ان کے ساتھ تواضع و رجوع کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تواضع و رجوع کرنا ہے، یا (رجوع کا سبب) سلطنت و بادشاہت ہو کر تھی ہے اور سلطنت بادشاہت
 بھی آیہ کریمہ مَلِئُوا النَّاسَ (لوگوں کے بادشاہ کی) کے بموجب اُسی (اللہ تعالیٰ) جل سلطانہ کے لئے
 (مسلم) ہے، یا (رجوع کا سبب) معبودیت والوہیت ہوتی ہے کیونکہ عقل و عرف کی رو سے دنیا میں
 رجوع و اعتماد و تواضع و خشوع (کا معاملہ) اللہ و معبود کے ساتھ ہونا حق (اچھا) بلکہ واجب و
 لازم ہے اور (یہ) معبودیت والوہیت بھی آیہ کریمہ اَللّٰهُ النَّاسِ (لوگوں کے معبود کی) کے مطابق
 بیچون حقیقی کی پاک بارگاہ کے لئے مسلم و مخصوص ہے نفس انسانی و دوسرے شیطانی کہ جس کے شر سے

پناہ مانگنے کا حکم حق سبحانہ و تعالیٰ آیہ کریمہ میں شہر اوشواس ائختائیں الذی یوشوس فی
 صدور التائیں من ائختہ و التائیں (دیں) دوسرے دالنے والے بچے ہٹ جانے والے کے شرے جوڑوں کے
 دلوں میں دوسرے دلوں پر (پناہ مانگا ہوں) خواہ وہ جہات میں فرماتا ہے، یہ (دونوں) دشمن گھات میں لگے ہوئے
 ہیں چاہتے ہیں کہ اس تحقیقی مربی و معبود اور حقیقی بادشاہ سے بندہ کو دور و محبوب کر دیں اور اس کے
 ماسوا میں گرفتار کر دیں اور جلی (نمایاں) اور خفی (پوشیدہ) شرک کی طرف رہنمائی کریں، اس قسم کے
 ملعون (دشمن) کے شرے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا ضروری ہے، ہمیشہ پناہ مانگتے رہنا چاہئے اور ان
 تینوں اوصاف کو جو کہ اس سورہ مبارکہ میں مذکور ہیں مکمل طریقہ پر اس مقدس بارگاہ میں منھصر تصور
 کرنا چاہئے تاکہ دشمن کے شرے محفوظ رہے اور بارگاہ قدس میں راستہ پائے: رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ
 رَحْمَةً وَرَحْمَتِیْ لَنَا مِنْ اَمْرِ نَارٍ رَحْمَةً (اے رب ہم کو اپنے پاس رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے رحمت کا سامان بھجوا)

مکتوب

مرزا محمد فاروقی کے نام بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت ایٹان و محمد الف تانی
 قدس سرہ کے درود مبارک کی تعریف اور شہر سرمد کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مرادوں کے حصول کے ساتھ آپ کی عزت افزائی فرمائے۔ یکہ زد گیمہ تمام مرادوں کے
 قالی کر دے اور اپنے ارادے کے ساتھ قیام بخشنے، بندگی کا مقام جو کہ نیستی اور بے وجودی و فنا نیست
 ہے ارادہ کے وصف کی گنجائش نہیں رکھتا کیونکہ (ارادہ) هستی اور خودی کا شریعہ والا ہے اور هستی و
 انانیت (ہستی) کا ایک نقطہ بھی محب کے سینہ پر کوہ قاف اور سر سکندر کی بہت بڑا اور جھوٹا کاوش
 ہے کہ جس کا دور کرنا گرم (فضل) کے وسیلہ کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی جذبات تو یہ کے بغیر صرف ظاہری
 اعمال اس گرواب سے نہیں نکلتے اور جتنک شوق کی آگ کا شعلہ باطن کے قندروشن نہ کریں اور شرکت
 سوز عشق نہ دیں اس بھاری بوجھ سے نجات اور کائناتی محال ہے، جب تک عالم اپنے ارادے کی
 قید میں ہے مرید ہے اور جب ارادے اور مرادوں سے رہائی حاصل کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ کے ارادہ
 کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے تو ارادے کے مقام سے نکل جاتا ہے اور شیخی کے مقام کائناتی ہو جاتا ہے۔

اس زمانے میں یہ معنی جو کہ ولایت کے کمالات میں سے پہلا کمال ہے اسی طرح ولایت کے
 تمام کمالات پیشوائے اکابر حضرت پیر متکی قدس سرہ اللہ بصرہ الاقدس کے ارفاق فی الافوار سے

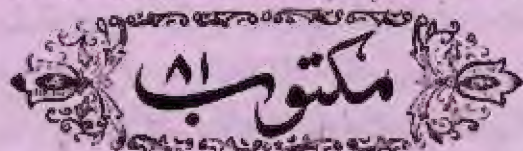
مفاسد و مستفاد (جاری و حاصل) ہیں اور اس دودھ منورہ کے مجاورین (پڑوسی) بلکہ اطراف و اکناف کے طالبانِ جو کہ جمع اعتقاد کے ساتھ آتے ہیں اور نیاز مندی کا سراپا آستانہ بلند سے جھکتے ہیں ان دونوں سے فیضیاب و سیرہ و رہوتے ہیں اور ایک گھونٹ پی کر دھو ش و خرو ش کے ساتھ اپنے آپ کو ترک کر کے مطلب کو پہنچ جاتے ہیں۔ آج سر ہند کی زمین فیوض و انوار کی کثرت اور اسرار کے ظہور کی بہتات کی وجہ سے ہندو غیر ہند کے لئے رشک (دکھ) ہے، لوگ اس کو ہندوستان سے نہ جانیں کیونکہ یہ ولایت (غیر ہند) کی کھڑکی ہے ہندوستان کی خاک ولایت کے پانی کے ساتھ مل گئی ہے اور محبت کی شراب جمع کی افیون کے ساتھ اس کی طینت میں گھل مل گئی ہے اس لئے سُکر کے جوش سے عین و اثر کو اس کے طالبوں سے دور کر دیا ہے، اُس جگہ کے رقص کرنے والوں سے سر و دستار اٹھا دیا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

ازاں افیون کہ ساقی درے افگند یولغاں رائے سرماند نہ دستار

[اس افیون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہے مریضوں کو نہ سر (کا جوش) رہا ہے اور نہ پگڑی (دکھ) اس کے باوجود جمع اجمع کے شربت سے سیراب ہے اور صحو و دعوت کے دودھ سے تروتازہ ہے یہ سب ہلاکت دار شاد اس (بقعہ) کا اثر ہے اور یہ دید و وار (دیکھنا اور دینا) اُس (جگہ) کا پرتو ہے اس بقعہ (قطعہ زمین) کی طینت کی لطافت کہا تنگ بیان کرے اور اس کے وجود کے فیوض و اسرار اور اس کے جو د و اشار کو کہا تنگ ظاہر کرے کہ یہ چیز عقل و ہوش والے طالبوں سے چھپی ہوئی نہیں ہے اور صفائی کی طبیعت والے منصفوں پر پوشیدہ نہیں ہے اس کے اسرار کے سمندر وں سے ایسا موتی ہاتھ آتا ہے کہ دوسری جگہوں میں کیا ہوا اور اس کے شراب خانے سے ختاقین کے حلق میں ایک ایسا گھونٹ پہنچے کہ جو کہ آفاق و انفس سے بے خبر کر دیتا ہے ۵

بس کنم خود زیر کال را این بس است بانگ بد در دم اگر در دہ کس است

[میں بس کرتا ہوں کیونکہ غفلتوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی شخص ہے تو میں نے خطرہ کا آواز لگادیا ہے] والسلام اولاً و ثانیاً



رفت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔

قلی اللہ ثم ذرہم (اُوکھ اللہ نے، پھر ان کو چھوڑ دے) وحدت و کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں

طاہر وجودت کے لئے کثرت کو ترک کرنا ضروری ہے، کثرت کی جس قدر رحمتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے اسی قدر دُور و محروم ہے طلب و محبت کی رُوسے بھی دھدانی رہ اور علم و ارادے کی رُوسے بھی تاکہ تُو مناسب پیداکرے اور وحدت کا آئینہ ہو جائے اور توحید حقیقی کو پہنچے التوحید اسقاط الاضافات (اضافوں، تعلقات اور نسبتوں) کو ماقط (دُور) کرنا ہی توحید ہے۔

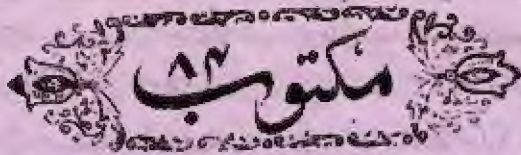
مکتوب ۸۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچا اپنے سنگدے بغیر ممکن نہیں ہے
مَا عِنْدَكَ كُنْ سَيِّدًا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقِي (جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہونے والا ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) حق تعالیٰ مل و علا کا طالب جتنک عاریتی لباس کو نہ اتارے اور ماسوی اللہ سے رہائی حاصل نہ کرے اور تعلقات اور نسبتوں سے خالی نہ ہو جائے اور اپنے آپ سے گنہ نہ جائے اُس سحانہ و تعالیٰ کی بارگاہِ مقدس میں کوئی راستہ نہیں پائے گا اور باقی رہنے والے اخلاق کے ساتھ متعلق نہیں ہوگا ع
بامایسیر نشین و با خود متشبین [سیاہ سانپ کے ساتھ بیٹھ اور اپنے نفس کو ماتمیت بیٹھ]

مکتوب ۸۳

خواجہ عبد الصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی مسائل کا دور کار
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ قورح (کا میا بیوں) کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے اہل اللہ کے سیر سلوک میں سب عبارتوں سے کامل ترین عبارت یہ آئی کہ رَکِبْ مَا عِنْدَكَ كُنْ سَيِّدًا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقِي
طالب صادق جتنک تمام نسبتوں اور تعلقات سے خالی نہ ہو جائے لازوال انوار کے ساتھ بقا حاصل نہیں کرتا، اگرچہ اس معاملہ میں عمدہ چیز باطن ہے اور فنا و بقا بالاصالت اس کے اوصاف میں سے ہے لیکن صوری ساز و سامان کو زائل کرنا اور معیشت کے اسباب کو ختم کرنا اور ظاہری حوادث کو معلق کرنا باطنی معاملات کے معاونین اور محوری ترقیات کے اسباب میں سے ہے، کوئی شاہ بازنہونا چاہے جو کہ اس آیت کریمہ کے اصرار کے سمندر میں غوطہ لگائے اور کلمہ کے علوم سے جو کہ اس آیت میں دو جگہ آیا ہے بہرہ ور ہو جائے والسلام۔

از حضرت جوگتہ پورہ اس ہے مہتمم جوگتہ پورہ کا جو کچھ خدا تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے



مولانا محو صدفی پشاور کے نام اس بارے میں کہ شوق، مشاہدہ اور حضور وغیرہ سب تو
(دریانی منزل) میں ہے اور اتنا ہی خوف و حزن ہے اور اس کلمہ کی شرح میں اعلیٰ بشارت کے ضمن میں
اہام ہوا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ جہادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محو صدفی کے گرامی نامہ نے
وصول ہو کر مسرور و لطف اندوز کیا اس میں درج تھا کہ اگر اس سے پہلے شوق گریہ ہوتا تھا تو اب پُر خوف
گریہ ہوتا ہے اور اگر اس سے پہلے نیشی کے وصف کا مراقبہ رکھتا تھا تو اب حیرت و سرگردانی کے سوا کچھ
نہیں رکھتا، اور اگر اس سے پہلے نسبت و علاوت رکھتا تھا تو اب بے نسبتی اور بے علاوتی ہے تمام
حالات میں نسبت و اسرار و معارف کے مراقبہ سے خالی اور بری ہو کر حیرت کے جنگل اور نکارت (آشنائی)
کے صحرائیں سرگردانی ہے نہ گرفتار فنا ہے عاوردہ ظالم بقلبہ نہ حضور کی جستجو کرنے والا ہے اور نہ ہی
شہود کے لئے بھاگ دوڑ کرنے والا

میرے مخدوم! شوق و علاوت، مراقبہ و نسبت اور نیشی یہ سب احوال کے وسط میں ہیں،
اور کام کے آخر میں خوف و حیرت، سرگردانی و بے علاوتی اور بے نسبتی ہے، جب معاملہ اصل الاصل سے پڑتا
ہے بلکہ اصل کو دیکھی، ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس بلند بارگاہ کے ساتھ اپنی بے ماسبی
کا احساس کرتا ہے تو وہ شوق و علاوت و خیال و نسبت و اسرار و معارف کہ جن سے وہ بالوف و
مانوس تھا نائل ہونے لگتے ہیں اور ان کی جگہ خوف و حیرت و بے علاوتی اور جہل و ناآشنائی لے لیتی
ہی، وہ جہل و ناآشنائی نہیں جو کہ عوام کا حصہ ہے (بلکہ) یہ ایک ایسا امر ہے کہ جب تک اس کے ساتھ
متحقق نہ ہو جائے اس کو نہیں پانا، یہ وہ جہل و نکارت ہے جو علم و دانش پر نمراتوں درجہ فضیلت رکھتی
ہے اور یہ وہ خوف و حیرت ہے کہ کئی وجوہ سے شوق و علاوت پر ترجیح رکھتا ہے، یہ اطلاقات مدح
بما یشبه الذم (وہ تعریف جو مذمت کے مشابہ ہو) کی قسم سے ہیں، جب تک سالک کی سیر اصول میں ہے
شوق و علاوت و معرفت اور اسرار و معارف بیان کرنے میں زیادہ بولنے اور احاطہ و سر بیان و اصالہ و
ظہیت اور مرآتیت (آئینہ ہونا) کی نسبت کے ثابت کرنے وغیرہ کی گنجائش ہوتی ہے اور جب معاملہ
اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے تو کلّ َیَسَانُ (زبان کوئی ہوگی)

کا مقام حاصل ہو جاتا ہے اور کورہ نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے مالا لقراب و رب الارباب
(چنیت خاک را با عالم پاک) اور یہ معرفت و علالت ختم ہو جاتی ہے۔ اس مقام میں اگر علم اولیٰ لذت حاصل
کرنا ہے تو وہ دوسری وجہ سے ہے، یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس کو چاہل و حیرت سے تعبیر کرنا زیادہ مناسب ہے
من بعدین فی بعد الدار جس نے نہیں جانتا اس نے نہیں جانا [اگرچہ آپ کی بعض باتیں اس معنی کو ادا
کرنے والی نہیں ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور فی الجملہ اس پر محمول ہونے سے انکار کرتی ہیں لیکن امید ہے
کہ آپ اس کے اندر گرد سے کچھ حصہ دیکھتے ہیں اور المرء مع من احب (آؤی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت
کرتا ہے) کے مصداق آپ نے ایک (قسم کی) معیت اس نسبت والوں کے ساتھ حاصل کر لی ہے۔

۲۳ آپ نے لکھا تھا کہ واضح یقین کے ساتھ یہ بات حاصل ہو گئی ہے کہ خواہش و آرزوی کوئی فردی
دل کے آئینہ میں نہیں پیشی ہے اور اسی ضمن میں ایک قسم کی علالت و لذت حاصل ہوئی ہے کہ تمام
عمر میں اس قسم کی علالت ظاہر نہیں ہوتی ہوگی عین خاص الخاص لذت حاصل کرنے میں تھا کہ ہوش
کے کان میں آواز کی گئی کہ یہ تسلیم و رضا کا مقام ہے لیکن اس کے بعد میں نے اپنے آپ کو فوراً محض پایا
اور بے کیف دیکھا اور آپ نے لیکن کے معنی میں تحریر میں مبتلا ہو کر بہت سے احوال (شکوہ) لکھے
ہیں لیکن کا معنی جو کچھ (میرے) دل میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ لیکن مطلوب حقیقی تک پہنچنا اس سے
ماوراء ہے اور جو کچھ آپ نے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک سے اس کے معنی
کا استفادہ کیا ہے کہ میرے لکن استفادہ آفرین لیکن اس پر استقامت حاصل کرنا ہو سکتا ہے کہ اس معنی کے
ساتھ جمع ہو جائے یعنی لیکن اس پر مستقیم رہنا کہ انتہائی مطلب تک ترقی حاصل کرے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے
کہ مطلب اعلیٰ تک پہنچنا اس کے ماوراء ہے یہ اس لئے ہے کہ تسلیم و رضا و فائے ارادہ شروطیں اور
موانع کے دور کرنے میں داخل ہیں، گامین کے قدموں کا باہم افضل ہونا دوسرے امور کی وجہ سے ہے
اس قسم کے امور کا ہونا قدر مشترک ہے جو کہ ضروری ہے۔

اگر یہ کہیں کہ قوم (صوفیہ) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ مقام رضا تمام مقامات سے اوپر ہے،
ان حضرات نے مقامات میں سے پہلا مقام توبہ کو اور ان میں سے آخری مقام رضا کو کہا ہے، تو پھر مقام
رضا سے ترقی کس طرح متصور ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ سلوک کے مقامات کا منتہا (آخری مقام) ہے کہ
جس کا حاصل ہونا کسب و ریاضت سے وابستہ ہے یہ مطلق مقامات عروج کا منتہا ہیں۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ اس وقت سے جبکہ یہ واقعہ منکشف ہو رہا ہے کہ ٹوٹ گئی ہے کہ اگر
اس شخص میں استقامت ہوتی تو بظاہر اس خطاب سے مخاطب نہ ہوتا کیونکہ تحصیل حاصل (محل چیز کو

حاصل کرنا محال ہے۔ یہ کوئی تحصیل حاصل نہیں ہے کیونکہ لفظ استقامت حاصل کرنے مستقبل کا لفظ ہے یہ حال کی استقامت کے منافی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کرتے ہوئے فرماتا ہے فَاَسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ [پس تو استقامت حاصل کر صیغہ کھجور کا امر کیا گیا ہے] بیشک استقامت مشکل کام ہے اور اس کا امر کرنا کمزور بننے والا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورۃ ہود نے مجھ کو بڑھا کر دیا۔ اور آپ نے واقعہ میں جو کچھ فقیر کا اعتراض مشاہدہ کیا ہے آپ کی فرمانبرداری و تسلیم کے بعد وہ اعتراض اس کی ضد میں تبدیل ہو گیا ہے گویا آپ کے انقیاد (فرمانبرداری) اور تسلیم کا امتحان ہوا ہے۔ رَبَّنَا اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِمَا نَحْنُ فَاغْفِرْ لَنَا اِيَّاكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (اے اللہ تجارے لئے ہمارے گنہگار اور فرما دے اور ہماری مغفرت فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب ۸۵

پیرزادہ خواجہ محمد عبد اللہ کے نام اُن شہادت کے حل میں جو کہ انہوں نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے کلام پر کہے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے منزل و جود خواہ عینا ہو یا زائد کے بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور تعین و تجویز و حقی اور ہر مقام کے متعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۰۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم انھوں نے اللہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری امام النقی محمد المصطفیٰ صاحب نقاب قوسین آؤ ادنیٰ و علی آلہ شہوس الدجی و صحبہ فجوم المہدی اما بعد (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ نہایت جہربان اور بہت ہی رحم والا ہے) سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر خصوصاً مخلوق کے آقا و سردار و متقیوں کے امام حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جو کہ نقاب قوسین و ادنیٰ کے مالک ہیں اور آپ کی آل پر جو کہ تارکیوں کے سورج ہیں اور آپ کے اصحاب پر جو کہ ہدایت کے ستارے ہیں سلام ہو، اس کے بعد آپس یہ وہ فقرات ہیں جو تنزیہات کی نرم ہواؤں سے مترشح ہوئے ہیں اور وہ بلغات ہیں جو تقدیسات کی خوشبوؤں سے چمکے ہیں، اہدیت کے وہ انوار ہیں جو کہ فتوحات کی شاخوں سے ظاہر ہوئے ہیں اور وہ پاکیزہ حالات و واقعات ہیں جو عطیات (الہی) کے ترشح سے نمودار ہوئے ہیں، وہ الہامات ہیں جن میں بیمار عقل کے لئے علاج ہے اور وہ افادات ہیں جن سے روضہ کے لئے حروف تازگی و زندگی ہے، مشکلات کو حل کرنے میں کلمات کا ملہ ہیں اور قلیل ہر مایہ میں حقیر سا ہدیہ ہیں

جو اس مخدوم مکرم کی طرف بھیجا گیا ہے جو کہ کمالات کا جامع ہے، شوق و وجد اور لذات کی چادر میں ناتواں چلنے والا ہے، وہ جذبات کا مورد و انعامات کا مہبط، معقولات کے دلائل کی گہرائیوں میں غوطہ لگنے والا تصوف و اہلیات کے دقائق میں غور کرنے والا ہے اور بیشک اس نے ہماری طرف ایک بزرگ گرامی نامہ ارسال کیا تھا جو بلند معارف اور نادر سوالات پر مشتمل تھا اور جو کچھ اس خط میں تھا میرے پاس اس کی مثل نہیں تھا تو اس سے بہتر کس طرح ہوتا (حالانکہ نص میں) وارد ہے **فَیُحِبُّ مَا یَاخُذُ مِنْهَا أَوْ دُونَهَا** (پس تم ان سے بہتر (الفاظ میں) سلام کرو یا انہی الفاظ کو لٹا دو) اور یہ میرے فہم کی کوتاہی اور میرے اندک کی کمی کی وجہ سے ہے خاص طور پر اسرار الہیہ سے کہ جن کی محاوروں (و معنیوں) میں قدم لکھنا جاتے ہیں اور جن کی تمہیدوں میں عقلیں مضطرب رہتی ہیں اور اسی لئے میں توجہ کی بات کو اس طرف سے پھیر لیتا تھا کہ ان کے مقابلہ میں کوئی چیز صراحتاً یا کنیائہ لکھوں، اسی طریقہ پر ایک سال گزرا گیا اور ہماری جانب سے ہرگز کوئی جواب ظاہر نہ ہوا یہاں تک کہ مخدوم مکرم کی جانب سے متعدد مکتوبات موصول ہوئے کہ اس کے جواب میں جو کچھ تو جانتا ہے لکھ، پس میں قلم پکڑنے پر مجبور ہوا اور میں نے انوار قدیم (اللہ تعالیٰ) سے مدد طلب کی پس ملائید رلک کله لایترک کله۔ [جو چیز یوری حاصل نہ ہو سکے اس کو بالکل چھوڑ نہیں دینا چاہیے یعنی جقدر لے لیتا چاہئے] کے مصداق میں اس (تعلیل ارشاد میں) لکھنا شروع کیا اور کام کی بزرگی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو اور اسی سے اس کا عقد وصل ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ جب میں نے اس مکتوب میں خود کیا تو میں نے اس کے بعض مسائل کو طبیعیات سے متعلق اور بعض کو ریاضی سے اور بعض کو تصوف و اہلیات سے متعلق پایا اور میں نے دیکھا کہ طبیعیات و ریاضی کے دقائق میں مشغول ہونا عزیز اور قابل قدر وقت کو ضائع کرنا اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے بلکہ قریب ہے کہ ان علوم کے ساتھ کثرت سے مشغول ہونا دنیا و آخرت میں عقاء میں سستی پیدا کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ سے اللہ تعالیٰ کی روگردانی کی علامت اس (بندہ) کا بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے اور اگر نفس کا کوئی معتد بہ کمال ان دونوں علوم کے ساتھ وابستہ ہوتا تو صاحب شرع (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کو ترک نہ فرماتے اور سلف اس سے روگردانی نہ کرتے بلکہ وہ اس کے حاصل کرنے میں رغبت کرتے اور اس کی تعلیم پر رغبت دلاتے اور چونکہ ایسا نہیں ہوا پس (یہ معاملہ بھی) ایسا نہیں ہے اور جو چیز کہ تصوف سے تعلق رکھتی ہے تو اس میں سے ایک وہ چیز ہے جو مسئلہ وحدۃ الوجود کی شرح اور مخلوق اور حق تعالیٰ و تقدس کے درمیان اتحاد ذاتی سے متعلق ہے اور بلاشبہ یہ مسئلہ صوفیائے وحدۃ الوجود کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ

بیان کیا گیا ہے اور ہم اس مسئلہ سے بے تعلق ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں وہ ہیں جو ہمارے شیخ و امام قبلہ حبیب رحمانی و مجدد الف ثانی (قدس سرہ العزیز) کے بعض معارف سے متعلق ہیں تو ہم اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے جو کہ غالب اور قوی ہے اور اسی پر سروسر کرتے ہوئے ان کے بارے میں کلام کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے ہیں اور ہمیں اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیک کاموں کے کرنے کی طاقت نہیں ہے۔

قوله (اس کا یہ قول کہ) کیا ان کے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ وجود ذات واجب تعالیٰ پر زائد ہے یا اس کا عین ہے اور پہلے قول (یعنی زائد نہ ہونے) کی بنا پر ان دلائل عقلیہ سے کس طرح رہائی ہے جو اس کے عین ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور کثرت شہرت کی وجہ سے ان کو یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور علیٰ رغم المخالفت (مخالفت کی مرہی کے خلاف) یہ دلائل قطعی ہیں انتہی (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ یہاں ایک تیسری صورت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلاشبہ وہ سبحانہ تعالیٰ بذات خود ثابت ہے نہ کہ وجود کے ساتھ پس اس کی ذات عالیہ اپنے ثبوت میں کافی ہے وجود کی محتاج نہیں ہے اور وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ عیناً ہو یا زائداً ہو۔ یہ اُس تحقیق کی بنا پر ہے جو کہ انشاء اللہ علیٰ عفریب آئے گی پس اس سبحانہ و تعالیٰ کے اس وجود کے ساتھ موجود ہونے کی وجہ سے جو کہ ماہیت پر زائد ہے دلائل نافیہ اس پر وارد نہیں ہوتے پس اگر یہ کہا جائے کہ اس تعالیٰ شانہ کے بنفسہ موجود ہونے اور صوفیائے کرام کے مذہب کے مطابق وجود کے اس کی عین ذات ہونے کا مرجع ایک ہی ہے اس لئے کہ وجود کے اس کا عین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ ذات تعالیٰ پر بھی مرتب ہوتا ہے تو ہم (جواباً) کہتے ہیں کہ بات اس طرح نہیں ہے اس لئے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے اپنی ذات کے ساتھ موجود ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت اپنی ذات میں وجود سے ماوراء ہے (اور) اس پر وجود کے آثار مرتب ہونے کیلئے کافی ہے اور اس تحقیق کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کی وضاحت میں انشاء اللہ تعالیٰ عفریب آئے گی، وجود اس مرتبہ عالیہ سے منسلک (نیچے کے مرتبہ میں) ہے۔

اور وجود کے اس کی عین ذات ہونے کے یہ معنی کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت ہی وجود ہے صرف اس بنا پر میں جو ان حضرات کی تحقیقات سے مستفاد ہوتی ہے پس اُس مرتبہ مقدسہ پر وجود کا اطلاق ان کے نزدیک حقیقت ہے اور اگر وجود کی عینیت سے یہ مراد لی جائے کہ جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے وہی وجود پر بھی مرتب ہوتا ہے تو اس سبحانہ و تعالیٰ پر وجود کا اطلاق بطریق مجاز و تشبیہ و

نہ

تظہیر ہوگا اور (چونکہ) مجاز کی نفی ہو جاتی ہے پس اس سے وجود کی نفی صحیح ہو جائے گی، اور ذات تعالیٰ فی نفسہ وجود کے سوا ہوگی۔ اور وہ صوفیائے کرام جو وجود کی غیبت کے قائل ہیں اس کو جائز نہیں کہتے جیسا کہ یہ بات ان لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے جو ان کے کلام میں جستجو کرتے ہیں اور ان کے اطوار سے واقف ہیں، وہ (صوفیائے کرام) کہتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت وجود بحت ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور اپنی ذات سے کسی چیز کا سلب کرنا محال ہے اور اگر ان کے نزدیک اس تعالیٰ سبحانہ پر وجود کا اطلاق حقیقت کے طور پر نہ ہوتا تو غیبت وجود کے قائلین کے درمیان حق سبحانہ کے وجود مطلق ہونے یا اس کا کوئی فرد ہونے میں اختلاف کے لئے کوئی حاصل شدہ معنی نہ ہوتے اور ان کے نزدیک اس مرتبہ عالیہ پر وجود کے اطلاق کی مجاز کے طور پر کس طرح گنجائش ہوگی حالانکہ مسئلہ درجہ الوجود کا بنی یہ ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ وجود مطلق ہے، علاوہ ازیں اس کی غیبت پر اکثر دلائل غیر صحیح و نامکمل ہیں پس ان کا قطعی ہونا غیر مسلم ہے اور مخالف کے گمان پر اس (ادلہ) کا قطعی ہونا ہمارے لئے مضرتیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تعین وجودی جس کی طرف ہمارے شیخ و امام و قبلہ قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس سے مراد یا وجود عام ہے یا وجود خاص یا وجود مطلق؟ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ وہ مرتبہ جس کو بعض صوفیائے عالی مرتبہ وجود بحت کہتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ یہ مرتبہ لائق ہے وہ ہمارے نزدیک مرتبہ ذات تعالیٰ سے نیچے کا مرتبہ ہے اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے خواہ وہ اس کو وجود خاص کے نام سے موسوم کریں یا موجود عام سے یا وجود مطلق سے، اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ وجود مطلق ہے تو یہ بھی بعید نہیں ہے لیکن وہ اطلاق کی قید سے آزاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ متعین و متمثل ہے اور ایسا اطلاق لائق کے مناسب ہے بلکہ وہ قیود سے مطلق (آزاد) ہے (اور) اطلاق کے ساتھ مقید ہے پس وہ ایک لحاظ سے مطلق اور ایک لحاظ سے مقید ہے اور اس پر کوئی تجاویز نہیں ہے جیسا کہ ان حضرات نے مرتبہ وحدت میں کہا ہے لیکن ہم کہتے ہیں یہ تردید درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر مطلق سے مطلق حقیقی مراد ہے تو تردید حصر والی نہیں ہے اور اگر اس سے مطلق اضافی مراد ہے تو تردید کے عدم انحصار کے باوجود جو دلیل کہ اس کے باطل قرار دینے پر لائی گئی جو کہ آگے حقیر نے آئے گی اس کے لئے غیر مطابق ہے اور اگر وہ معنی مراد میں جو ان دونوں معنوں کو شامل ہیں تو مدعی کی طرف سے دلیل ناقص و نامکمل ہے پس آخری دونوں صورتوں میں تقریب کامل نہیں ہوتی۔

قولہ (اس کا یہ قول) پہلی صورت کی بنیاد پر اس سے چارہ نہیں کہ زائد نہیں اس صورت میں خلاف متحقق نہیں ہوگا کیونکہ ابن عربی اور ان کے تبعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس طرف گئے ہیں کہ

صادق اور عام ہی ہے بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اختلاف کا دور ہونا ممنوع ہے کیونکہ انھوں نے وجودِ عام کو جو مطلق کے معارضہ ہونے کا حکم کیا ہے اور ہم ذاتِ اعلیٰ پر تعینِ اول کے زائد ہونے کے قائل ہیں اور اس کی اس سے معارضت و نسبت کی زیادتی خلاف ۲۰۰ غیر وجود کی نسبت کو رفع نہیں کرتی پھر اس کے قول بل نسبتہ العموم والا نسباً (بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے) میں ترقی کی بے قدری پوشیدہ نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تیسری اور چوتھی صورت کی بنا پر وہ تعین حاصل نہیں ہوتی جو مرتبہ سابق میں نہیں تھی کیونکہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں جب ذاتِ علیٰ اپنی ذات میں وجود کے سوا ہے تو اس قول کے کچھ معنی نہیں کہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے۔ قولہ (اس کا یہ قول) لیکن وجود کے مطلق وجود ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہے کیونکہ وہ غیر متعین ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مطلق اضافی تعین کے منافی نہیں ہے اور وجود متعین کے مخفیات میں سے ہونے کی وجہ سے لفظ مطلق سے (مخالف کی) ترمیم میں یعنی (مطلق اضافی) مراد لینا زیادہ مناسب ہوگا اور یہاں مطلق حقیقی مراد لینا تو یہ طبعِ سلیم کے نہایت منافی ہے اس لئے کہ متعین غیر متعین کا احتمال ہرگز نہیں رکھتا پس مخالف کا مذہب تسلیم کرتے ہوئے کہ وجود متعین ہے تو اب اس سے پوچھا جائے کہ اس متعین سے تیری مراد غیر متعین ہے یا کوئی دوسری چیز ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور لیکن وجودِ خاص ہونے کی بنا پر پس بیشک ذاتِ محض کی طرف نسبت ہونے کے باوجود وہ ایک وجود ہے اور وہ نسبت جو غیر حقیقی و اعتباری کو مستلزم نہیں ہے وہ تعین زائد کو واجب نہیں کرتی۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اس میں بحث ہے اول اس لئے کہ کسی چیز کی اپنی ذات کی طرف نسبت تغائر کو لازم نہیں کرتی اور وجود ذاتِ مقدس کا غیر ہے اور ذات کی طرف اس کی نسبت سے تعین حاصل ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ علمِ تمہارے نزدیک عین ذاتِ تعالیٰ ہی اور ذاتِ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت سے تمہارے نزدیک تعین حاصل ہوتا ہے اور تیسرے اس لئے کہ غیر اعتباری نسبت کا لازم نہ ہونا ممنوع ہے۔ اور چنانچہ ہے کہ ہمارے نزدیک ذاتِ علیٰ کی طرف وجود کی نسبت ایسی ہے جیسا کہ صادر کی نسبت مصدر کی طرف ہوتی ہے کیونکہ وہ فی نفسہ وجود سے بے نیاز اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے پس اس صورت میں اس قول کا کوئی فائدہ نہیں ہے کہ اگر یہ تعین وجود کی ذات پر زائد نہیں ہوگا تو قریب ہے کہ درمیان سے اختلاف دور ہو جائے۔ پس وجود کے ساتھ متعین ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ من حیثِ هو [جس حیثیت سے کہ وہ ہے] وجود ہے لیکن

چاہئے کہ وہ وجود و جوہر محض ہو اس لئے کہ نسبت باوجودیکہ وہ وہ ہے خصوصیت کو لازم کرتی ہے مگر یہ کہ مراد یہ ہو کہ وہ جوہر ہو گیا یا موجود ہو گیا، اور جوہر نامد چہ ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ من حیث ہو [جس حیثیت سے کہ ہے] غیر موجود ہو، پس اس کو وہ دلیلین مذکورہ میں جو دلالت کرتی ہیں کہ واجب ہی وجود ہے خواہ خاص ہو یا عام انتہی۔ آپ نے جان لیا کہ ان لائل میں سے اکثر رد خولہ قابل اعتراض ہیں پس یہ ہم پر وارد نہیں ہوتے۔

۲۰۸

قوله "اور یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ تعین زائد ہو، اور پہلے گذر چکا ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ تعین وجودی زائد ہو" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ زیادتی ممکن نہ ہونے کے جوابات بھی پہلے گذر چکے ہیں یا نہ کر لیجئے۔ قوله "پھر اس تقدیر پر کہ (اس کا وجود) زائد ہے، وہ علم میں یا خارج میں موجود ہوگا یا معدوم ہوگا۔" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ایک اور شق بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تعین ظہری خارج میں موجود ہو اور اس کی نفی کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہے۔

قوله "پس بیشک نفس اشرف اور خارج سے خالی نہیں ہے۔" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ بعض کے افادہ کی بنا پر کلی طبعی اس کے خارجی و ذہنی امتیازات سے قطع نظر کرنے کے باوجود نفس الامر میں ثابت ہوتی ہے اور جو دلیل اس کے ممنوع ہونے پر لائی گئی ہے وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اور نیز اگر خارج سے علم کے ماسوا مراد لی جائے تو ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ خارج میں موجود ہے کیونکہ خارج کے لئے چند مراتب ہیں جن میں سے بعض دوسرے بعض کے اوپر ہیں پس ذات مقدس مراتب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ میں ہے اور وجود اس مرتبہ میں ہے جو کہ ذات تعالیٰ سے نیچے کا مرتبہ ہے پس یہ دونوں ایک مرتبہ میں نہیں ہیں اور اگر اس سے اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ مراد لیا جائے جو کہ ذات علیٰ کا مرتبہ ہے تو پھر علم و خارج میں حصر ممنوع ہے۔ ہم مزید کہتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ وجود علی و خارجی مطلق وجود کی اقسام سے ہے اور مطلق اقسام سے ماوراء ہے پس چاہئے کہ وجود علم و خارج کے ماوراء ثابت ہو، اور اس معنی کی کشف اور صرح فراست سے ناسید ہوتی ہے۔

قوله "اور پہلی صورت کی بنا پر لازم آتا ہے کہ (یہ) صفت ہو پس وہ کسی دوسرے وجود کا تقاضا کرتی ہے۔" ہم کہتے ہیں کہ یہ بات غیر وجود میں علم ہے اور وجود میں ممنوع ہے۔

قوله "اور دوسری صورت کی بنا پر مرتبہ وجود یعنی خارجی وجود میں (کثر ذکر شدہ ہونا) لازم آتا ہے کیونکہ خارج میں موجود ہی ذات ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں۔" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع (غیر مسلم) ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ خارج کیلئے مختلف مراتب ہوں اور وجود کا مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ سے نیچے ہو جب کہ پہلے گذر چکا ہے

قولہ "اور برہان قطعی اس کی تردید کرتی ہے کیونکہ وجود سے مراد مبداء ہی ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ منسوخ ہے اس لئے کہ مبداء ذات تعالیٰ ہے اور وجود (اس) بے نیاز ذات عالیہ سے کمالات کے انقاض کے لئے واسطہ ہے پس یہ جو کہا جاتا ہے کہ وجود ہر غیر و کمال کا مبداء ہے ہمارے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر غیر و کمال اس سبحانہ و تعالیٰ سے فائض (جاری) ہے، پس وجود فیض کے پہنچنے میں واسطہ ہے کیونکہ وہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس سے اس وجود کے ملاحظہ کے بغیر تمام جانوں کے نیاز پر قولہ "ہر ذریعہ" ہے کہ سب سے اول مبداء ہو رہے کوئی چیز نہیں پائی جائے گی، پس یہ حکم کہ وجود نادر ہے اس کی جہنیت کو لازم کرتا ہے اس لئے کہ زائد ہونے کی صورت میں اس کا کوئی مبداء ہو گا ورنہ وہ بالذات واجب ہو گا اور واجب بالذات کا متعدد ہونا محال ہے اور اگر مبداء ذات مع وجود ہو تو مبداء و موجود جائیں گے اور ہر دو ہونے والی چیز (جوڑا) ممکن ہوتی ہے اور یہ مشہور دلائل قطعیہ میں سے ہے جن کے ذکر کی ضرورت نہ ہونے کے باوجود قلم سے ان کا ذکر ہو گیا ہے انتہی۔ ہم (جوڑا) کہتے ہیں کہ علت نامہ کا مرکب ہونا اور اس کے اجزاء کا متعدد ہونا محال نہیں ہے بلکہ واقع ہے اور فاعل ذات واجب عز و جل ہے اس کے سوا نہیں ہے اور وجود واسطہ اور شرط ہے پس پہلی صورت کی بنا پر مبداء کے دو ہونے اور اس کے متعدد ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دوسری صورت کی بنا پر تعدد منسوخ ہے۔

قولہ "اور اس مقام کے مناسب امور میں سے یہ ہے کہ تعین اول تعین ذاتی و عبارتگی اور ہر موجود کے لئے اس کے موجود ہونے میں اس سے چارہ نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز جب تک متعین و متمیز نہ ہو کم از کم عدم سے تو وہ پائی نہیں جائے گی اور لائعین کے معنی اس تعین کا دوسرے تعینات سے مزاحم نہ ہونا ہے بلکہ اس کا اس میں منحصر نہ ہونا اور اس کا پابند نہ ہونا ہے پس حقیقت الہیہ کے لئے تعین اول تمام صفات کے لئے اجمالی طور پر حقیقت جامعہ ہے خواہ وہ صفات فعلیہ ہوں یا انفعالیہ اور ہم نے "اجمالی طور پر" اس لئے کہا ہے کہ صفات کی تفصیل کے وقت غیر متناہی تعینات حاصل ہو جاتے ہیں اور ہم نے "تعمیم" (عمومیت) کے ساتھ اس لئے کہا ہے کہ صفات فعلیہ کے ساتھ مقیدیت اور بندے سے متمیز ہے اور اسی طرح، بالعکس ہے، تعین اول ذاتی سے تنزل کے بعد واجب کی حقیقت اس کا روبرو ہے ساتھ تعین ہے، پس رویت اس کا تعین اول ذاتی نہیں ہے (اس کی) وجود کا نام دینا بعید نہیں ہے لیکن وہ زائد نہیں ہے جیسا کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور یہ جو ان حضرات کی بعض عبارتوں میں واقع ہے کہ تعین اول تعین علمی اجمالی ہے تو اس کے مخالف نہیں ہر جو ہم نے

ذکر کیا ہے کیونکہ اس سے یہ مراد نہیں کہ واجب کی حقیقت فقط یہی علم ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور دوسری صفات ہو گیا کیونکہ اس مرتبہ میں جس طرح کہ وہ عین علم ہے اسی طرح وہ عین قدرت و ارادہ وغیرہ ہے یا یہ مراد نہیں ہے کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت سے ماوراء ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور علم کی حقیقت ہو گیا بلکہ انھوں نے اس حقیقت جامعہ سے تمام صفات کے ساتھ اس کا اجمال حقیقت علم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اس لئے کہ صفات کو جب اس مرتبہ میں ثبوت ہے اگرچہ اندراجی اور اندراجی (ایک دوسرے میں مل جانے کے) بطور پر سوا و تعدد کا ثبوت صرف علم میں ہے اور نیز علم احاطہ کے طور پر عالم اور معلوم کا عین ہے کیونکہ علم کی حقیقت کے اس حیثیت سے کہ وہ ہر معلوم کا عین ہے

۲۱۱

علم کی حقیقت سے تعبیر کرنا جائز ہے اور البتہ دوسری صفات مثلاً قدرت جیسی کہ وہ ہے تو وہ عین ارادہ نہیں ہے اور نہ ہی عین مقدور ہے پس علم جو کہ تعین اولیٰ اس علم کے سوا ہے جس کے ساتھ دوبارہ مرتبہ تفصیل میں منزل واقع ہوا ہے اور اس مرتبہ میں بہت سے تعینات ہیں ان میں سے ایک تعین علمی ہے اس حیثیت سے کہ وہ تعین ارادی وغیرہ ہے، اور اس طول کلامی سے مقصود یہ ہے کہ آپ (اس) سب سے حقیر مرید پر ان مسائل میں صواب و خطا پر متنبہ فرمانے کے ساتھ احسان فرمائیں اتنی میں (جواباً) کہتا ہوں کہ جو کچھ اس تحقیق سے مستفاد ہوتا ہے اس کا حاصل ذات تعالیٰ و تقدس کا اس کے مراتب تعینات میں حصہ اور ذات علی کے لئے تعینات کے ماوراء مرتبہ ہونے کی نفی ہے اور لا تعین کے معنی کسی معین آئین میں اس کا منحصر نہ ہونا ہے پس تعین اول اجمالی طور پر صفات کی حقیقت جامعہ ہے اولیٰ کو وجود کا نام دیا جاتا ہے پس یہ مرتبہ تعین وجودی اور تعین علمی اجمالی ہوگا، البتہ اس کا وجود ہونا اس لئے ہے کہ وجود حقی عزوجل کی حقیقت ہے اور اس کے لئے اس مرتبہ سے اوپر کوئی مرتبہ ثابت نہیں ہے اور البتہ اس کا علمی ہونا اس لئے ہے کہ علم احاطہ کے طور پر عین عالم اور عین معلوم پر اختلاف دوسری صفات کے کہ وہ اس کی مانند نہیں ہیں پس اختلاف رفع ہو گیا اور تعین اول دونوں فریق کے نزدیک ایک ہی چیز ہوگی خواہ آپ اس کو علم کا نام دیں یا وجود کا۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ یہ شیخ (محمد الدین ابن عربی قدس سرہ) اور ان کے متبعین معنی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب کی تشفی ہے ورنہ یہ اسی صلح ہے جس پر دونوں فریق میں سے کوئی راضی نہ ہوگا، اور اس جگہ چند بحثیں ہیں: اول یہ کہ اُس بنا پر جو کہ اُن کے نزدیک مسلم ہے تعین اجمالی و تفصیلی دونوں علمی ہیں پس اس بنا پر واجب تعالیٰ موجود ہے علیہ میں سے ہوگا (حالانکہ) اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے۔ دوم یہ کہ یہ بات محال ہے کہ کوئی چیز اپنی ذات کے علم میں موجود ہو اور اس کے لئے اس کے وجود علمی کے سوا اور کوئی وجود نہ ہو اس لئے کہ

تعیینات خارجہ اس تعین سے پہچنے والے ہیں اور حادث ہیں۔ سو ہم یہ کہ جب وجود کی حقیقت موجود
 علی ہے تو اس کے تعینات کس طرح خارجی ہوں گے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ اجمالی و
 تفصیلی تعین کے علاوہ (کچھ) تعینات خارجہ بھی ہیں اور البتہ جو کچھ اُس سلمہ ربیہ کی عبارت پر مستفاد
 ہوتا ہے کہ اس کو علم کے نام سے موسوم کرنا اس سے محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت ہے
 پس یہ غور طلب ہے اول اس لئے کہ کیا اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ کا حضور اس بنفس کے لئے اس کے علم میں
 اعتبار کیا جائے جیسا کہ ان حضرات کے نزدیک مسلم ہے یا اعتبار نہ کیا جائے اور پہلی صورت میں اس مرتبہ پر
 علم کا اطلاق حقیقت کے طور پر ہوگا نہ کہ محض تعبیر کے طور پر اور دوسری صورت میں اس کے لئے اس کے
 حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود خارج میں موجود ذات پر علم کا اطلاق کا جائز ہونا ہم نہیں مانتے اس لئے
 کہ علم کے معنی میں عالم ہونا عین معلوم ہونا (یعنی) دونوں کا عین ہونا دونوں کے عالم و معلوم ہونے
 کے اعتبار سے ہے کیونکہ حکم کا مشتق کے ساتھ معلق ہونا علیت (علت چھوٹے) کا پتہ دیتا ہے، پس زید
 کے لئے جو کہ خارج میں موجود ہے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ علم ہے پس نسبتوں اور اعتبارات سے خالی
 ذات کو اس کے نفس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود اس کو علم کے ساتھ تعبیر کرنا
 کس طرح جائز ہوگا حالانکہ تعبیرات اس مرتبہ میں ساقط ہیں، پس ظاہر ہوا کہ اس مرتبہ پر علم کا اطلاق
 محض تعبیر نہیں ہے جیسا کہ ان کی صریح عبارات اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ تحقیق کرنے والے پر
 یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اس کی ذات کا تعقل (سمجھنا) اس کی ذات کے ساتھ ہی
 اور اسی لئے وہ اس کو عقل و حضرت علیہ وسلم مطلق و وجود مطلق یعنی غیر مقید بالتفصیل کا وجود
 کے نام سے موسوم کرتے ہیں نقد النصوص میں کہا ہے "اور یہ معرفت کلی اجمالی معرفت ہے" اور فصوص میں
 ہے کہ "نسبت علیہ ذاتیہ سے تعلق رکھنے والے تعینات میں سب سے اول تعین وحدۃ الحق اور اس کے
 وجود کا واجب ہونا اور اس کا بعد اہونا سمجھا جاتا ہے اور خاص طور پر اس حیثیت سے کہ اس کا اپنے
 نفس کو فی نفسہ جاننا اور اس کا اپنی ذات کے واسطے سے جاننا ہر چیز کے لئے اس کے علم کا سبب ہو
 اور دوسرے مقام میں اس نے اس تعین کو علم و جہدائی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور نیز اس میں ہے کہ غیب
 ہویت حق سے لائقین کے اعتبار سے اس کے اطلاقی کی طرف اشارہ ہے اور وحدت حقیقت جو
 تمام نسبتوں اور اسماء و اضافات اور اعتبارات کو مٹانے والی ہے اس سے مراد حق کا اپنے نفس کو سمجھنا
 اور اس کا اپنے تعین اور اتصاف کی حیثیت سے اپنے نفس کا ادراک کرنا ہے اور اس (کے تعین) سے مراد
 نسبت علیہ ذاتیہ میں وجود کا تعین ہے اور اس کے اتصاف سے مراد اپنے تعلق میں اپنے تعین کی حیثیت

اس کے اپنے نفس کے علم کی صورت ہے اور اس طرح کی مثالیں ان کے کلام میں بے شمار ہیں — اور دوم اس لئے کہ اگر اس پر علم کا اطلاق مجاز کے طور پر ہو تو اس سے علم کی نفی کرنا جائز ہو گا حالانکہ بیان کے نزدیک جائز نہیں ہے اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے — اور سوم اس لئے کہ علم کا عالم اور معلوم کے ساتھ اتحاد صرف علم حضوری میں ہے اور اس علم کا جس سے بعض صفات کو بعض سے تمیز کیا جاتا ہے علم حضوری ہونا ممنوع ہے بلکہ وہ علم حصولی کے قبیل سے ہے کیونکہ اس سے معلومات کی صورت میں اور اعمانی ثابتہ کا حصول ہوتا ہے اور اگر اس (علم) کا (علم حضوری ہونا ملتا جائے تو ذات بحت کے ساتھ اس کا اتحاد اس کے اعتبار کو ملاحظہ کیے بغیر ممنوع ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ علم حضوری میں بھی اس کے اعتبارات میں سے کسی اعتبار کے ساتھ ہی ذات ملحوظ ہے نہ کہ ذات بحت جیسا کہ بعض محققین نے اس کا افادہ کیا ہے — اور چارم اس لئے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ متحد ہونا اس کا منقضی نہیں ہے کہ جو اسم ان میں سے ایک کے ساتھ مخصوص ہے اس کا اطلاق دوسرے پر بھی جائز ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ مثلاً ایک ہنسے والا اور چلتے والا انسان کے ساتھ متحد ہے لیکن انسان کی باہمت پر جیسی کہ وہ ہے اس کا اطلاق جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ فیصد اور جزئی مطلق اور کلی کے ساتھ متحد ہیں اس کے باوجود ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ جس حیثیت سے کہ وہ ہے جو اسماء و احکام مخصوص ہیں ان کا اطلاق دوسرے پر اس حیثیت سے جیسا کہ وہ ہے جائز نہیں ہے جیسا کہ صوفیہ موحده وغیرہم نے اس کو ثابت کیا ہے۔

ع گم فرق مراتب کننی زندگی [اگر مراتب میں فرق نہیں کرتا تو زندگی ہے]

اور پانچویں اس لئے کہ علم میں صفات کا متعدد ہونا صفات مندجہ و مندجہ (داخل شدہ) ہیں ہر صفت کے ساتھ علم کے اتحاد کا منقضی ہے اور ذات تعالیٰ کے ساتھ اس کا اتحاد لازم نہیں آتا کہ اس پر اس کا اطلاق جائز ہو، یہ نہیں کہا جائے گا کہ صفت اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ سے متمیز نہیں ہے، پس اس کا ان دونوں میں ایک کے ساتھ اتحاد دوسرے کے ساتھ اتحاد ہے، اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اس بارگاہ میں تمیز کا بالکل مرتفع ہو جانا چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں بحث مباحثہ کیا جاتا ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہاں اس علمی تمیز کے سوا ایسا تمیز ہو جس کی کیفیت مجہول ہو، معلوم نہ ہو اور یہ تمیز علمی اس تمیز کا اثر ہو اور علم کا تعلق ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ جدا جدا ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو اس کی تائید کرتی ہیں، اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو ہم تسلیم نہیں کرنے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا علم بعینہ دوسرے کا علم ہے بلکہ ذات کا علم جیسی

وہ ہے صفت کے علم کا غیر ہے جیسی کہ وہ ہے اگرچہ وہ اس سے غیر متیز ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ حیثیت کے مختلف ہونے سے علم بھی مختلف ہو جاتا ہے پس اگر کہا جائے کہ مثلاً قادر کے متعلق (جہاں علم اس کی ذات و صفت کا ایک ساتھ علم ہے کیونکہ قادر کے معنی وہ ذات ہے جس کو قدرت ہے تو جائز ہے کہ یہاں بھی اسی قبیل سے ہو کیونکہ اس مرتبہ میں ذات صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اگرچہ اجلا ہو صفات سے معرا نہیں ہے۔ پس اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اس صورت میں ذات بحت کے لئے کوئی مرتبہ نہ ہو گا کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر کوئی اور مرتبہ ثابت نہیں ہوا ہے۔ اور دوسرا جواب یہ کہ یہ بات غیر مسلم ہو کہ قادر کے متعلق علم ذات صفت کا ایک ساتھ علم ہے بلکہ وہ صفت کا علم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ارباب معقول نے کہا ہے کہ کسی چیز کے بالوجہ علم میں فقط بالوجہ علم ہے پس ذات شی کی طرف نسبت کرتے ہوئے جہل متحقق ہو گیا اور ششم اس لئے کہ اطلاق کے حوازی صورت میں ان کے لئے خارج میں موجود ذات کے لئے علم کا نام دینے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ چوتھی بحث یہ ہے کہ اگر ذات تعالیٰ اپنے تعینات کے مراتب میں منحصر ہو جائے اور مطلق کا کوئی علیحدہ وجود اس کے تعینات کے وجود کے ماوراء نہ ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ واجب سبحانہ اپنے وجود میں ممکنات کے وجود کی طرف متعلق ہو اور اسی طرح تمام کمالات و صفات میں بھی اور (لازم آئے گا کہ) ممکنات کا وجود اور اس کی صفات واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سبحانہ کی صفات پر مقدم ہو جائیگی اور اس کا باطل ہونا پوشیدہ ہونے سے زیادہ ظاہر و واضح ہے۔ پانچویں یہ کہ یہ تحقیق اس کے مخالف ہے جو کچھ کہ قوم کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق کے اثبات کے متعلق مقرر ہے اور اسی لئے وہ ذات معرا (محض) میں تفکر سے منع کرتے ہیں۔ نقد النصوص میں کہا ہے جب حق سبحانہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے اپنی عزت کے حجاب میں اس طرح ہے کہ اس کے اور یا سوا کے درمیان کوئی نسبت نہیں تو اس میں اس وجہ سے غور فکر کرنا اور (اس کی) طلب کی طرف شوق کرنا وقت کو ضائع کرنا اور ایسی چیز کی طلب کرنا ہے کہ کلی اجمالی صورت کے سوا جس کا حاصل کرنا اور اس میں کامیابی ممکن نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر تعین کے ماوراء ایسا امر ہے کہ جس سے ہر تعین ظاہر ہوا ہے اسی کو سبحانہ و تعالیٰ نے رحمت و ارشاد کی زبان سے فرمایا ہے: **وَيَجِدُكَ رَکْمًا لِّلّٰہِ نَفْسُہٗ وَاِنَّہٗ رَکُوۡفٌ بِالْعِیۡبِہٖ** [اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بیت ہی ہر ان ہے] پس معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ ذات موجود ہے اس میں تفکر ممکن نہیں ہے، نہ یہ کہ وہ تعبیر محض ہے اور وہ کہتے ہیں کہ لزوم احاطہ و تیز اور مرتبہ تعین اول میں تفکر کی وجہ سے اس سبحانہ کا علم اس کی مقدس ذات سے متعلق نہیں ہوتا اور اپنے لئے اس

سبحانہ و تعالیٰ کے علم کا احاطہ غیر ممنوع ہے اور نیز وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جو چیز اس تعالیٰ خدائے صاوم و حق تعالیٰ وہ تعین اول ہے اور وہ اس کو صادر اول کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور یہ لازمی طور پر معلوم ہے کہ ہر صادر کے لئے مصدر موجود ہوتا ہے۔ لہٰذا ہی نے کہا ہے کہ ارادۃ الہی و قدرت نامتناہی نے نفس رحمانی کے ساتھ جب تعین اول ایجاد کیا نیز انھوں نے کہا ہے کہ اول مرتبہ جس نے اس فیض کو قبول کیا تعین اول ہے اور حدیث نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام و انعم فیہ ہے اول ما خلق اللہ تعالیٰ فوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا فرمایا وہ میرا ہے) اور دوسری روایت میں ہے: اول ما خلق اللہ العقل (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ عقل ہے) اور مختصر یہ ہے کہ اس مرتبہ اور اس کے بعد کے مراتب کے صادر ہونے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور یہ بات محال ہے کہ صادر بھی اور مصدر بھی ایک ہی چیز ہوں، نیز وہ کہتے ہیں کہ تعین اول حق تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان واسطہ اور وجوب و امکان کے درمیان برزخ ہے، قصوں میں کہا ہے کہ یہ شرط وجودی ہی عقل اول ہے جو حق تعالیٰ اور ہر اس چیز کے درمیان واسطہ جس کا قیامت تک ممکنات میں سے ہونا مقدر ہے، لہٰذا ہی نے کہا ہے کہ ذات احدیت نے جب تعین اول کا اقتضا کیا جو کہ وجوب و امکان کے درمیان برزخ جامع ہے اور واسطہ اور برزخ کے لئے لازمی ہے کہ اس کے دو اطراف موجود ہوں اور مختصر یہ کہ ذات تعالیٰ کا اس کے تعینات کے مراتب میں مخصر حقیقت میں ذات تعالیٰ و تقدس کی نفی ہے، پس اگر یہ کہا جائے کہ اس سلمہ (اللہ تعالیٰ اس کو سلامت رکھے) مرتبہ لا تعین کو ثابت کیا ہے (تو) میں (جو با) کہتا ہوں کہ اس مرتبہ کو اعتبار محض قرار دیا ہے اور تعینات کے ماوراء اس کا مستقل وجود ثابت نہیں کیا ہے اور اسی لئے اس نے اولی تعینات میں وجود کی عینیت کو ثابت کیا ہے اور اگر وجود کے ماوراء کوئی مرتبہ ثابت ہو جائے تو وجود کے ماوراء جس مرتبہ ذات کے ثبوت کا ہم نے دعویٰ کیا ہو وہ ثابت ہو جائے گا نیز اگر ان کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق ذاتی موجود نہ ہوتا تو اس بارے میں جھگڑنے کا کوئی جواز نہ ہوتا کہ مطلق جو کہ کسی چیز کی شرط کے ساتھ نہیں ہے کس طرح موجود ہو گا باوجودیکہ مطلق مقدر کے ضمن میں ہی پایا جاتا ہے اور یہ حضرات اس سے خلاصی حاصل کرنے میں جیلہ و تدبیر نہ کرتے اور بعض متعقبن اس کو کشف و وجدان پر محمول نہ کرتے۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے تعین اول کے ذات پر زائد ہونے کا حکم لگایا ہے اس لئے وہ ذات تعالیٰ کے ساتھ متقدم ہو گا اور وہی موجود ہو گا تو اختلاف رفع ہو جاتا ہے اور اسی لئے قصوں میں کہا ہے کہ حقیقت حق اس کی ذات کے سمجھنے میں اس کے تعین کی حیثیت سے اس کی ذات کے ساتھ

اس کے علم کی صورت سے عبارت ہے اس طرح پر کہ علم اور عالم اور معلوم پایا جائے ہم کہتے ہیں کہ بیشک تعین اول ذات مطلق کے اعتبارات میں سے ایک اعتبار اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے جو کہ حضور ذاتی کے ساتھ مقید ہے پس وہ وجود بحت (مخص) نہیں ہوگا اور رہا ان کا ذات پر نام نہ ہونے کا حکم لگانا تو زیادہ ہونے کی نفی سے مراد خارج میں اس کے وجود کی نفی ہے پس بلاشبہ خارج میں جو موجود ہے وہی ذات مقدس ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور تعین بیشک علم ہی میں ہے، یہی مراد ہے کہ علم کے احاطہ میں ذات علی کے سوا صفات و اضافات متمیزہ میں سے کوئی چیز داخل نہیں ہوئی اور ان میں سے کسی چیز سے اتحاد لازم نہیں آتا اور ہم اس کو نہیں مانتے اور اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو ایک چیز کے دوسری چیز کے ساتھ متحد ہو جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو اسماء و احکام ایک چیز کے ساتھ جیسی کہ وہ ہے مخص ہیں ان کا اطلاق دوسری چیز پر بھی جائز ہو جیسا کہ عام و خاص اور ماہیت و عارض میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور یہی قصود کی عبارت تو وہ تعین و تقید کی حیثیت سے حقیقت بیان کرنے کے لئے ہے جیسا کہ اس پر وہ عبارات شاہد ہیں اور ہماری گفتگو مطلق کے بارے میں ہے اور کہیں نہ ہو ورنہ ذات صورت علیہ متعینہ میں سے ہوجا سکتی اور یہ باطل ہے پس اختلاف باقی رہے گا۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ ان حضرات نے لفظ مطلق کا تعین اول پر بھی اطلاق کیا ہے تو اس کی کیا وجہ ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ وہ اطلاق ہے جس کی ہند تقید ہے پس وہ مطلق مقید ہوا اور مرتبہ لاتعین کا اطلاق صفت اطلاق سے بھی اطلاق ہے جیسا کہ تجدد و تقید سے بھی اطلاق ہے پس وہ قطعاً مطلق ہوگا۔ محقق روانی نے کہا کہ وہ وجود مطلق کو یعنی وجود کو جس حیثیت سے کہ وہ ہے تجدد و اطلاق کی شرط اور اس کے علاوہ صفات حقیقیہ کے عوارض کی شرط کے بغیر حق جانتے ہیں اور اس کے لئے مراتب ثابت کرتے ہیں اور مرتبہ اول غیب ہوتا ہے الخ پس ظاہر ہوا کہ اس کے وجود میں موجود اہل ان کے نزدیک بیشک وہ مرتبہ ہے جس کو وہ غیب ہوتا ہے اور وجود بحت سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ تعینات سے ماوراء ہے اور تعینات اس میں اعتبارات ہیں اس لئے کہ موجود وہی تعین ہے اور لاتعین مخص اعتبار ہے پس ان اکابر کی مراد مرگز یہ نہیں ہے یہ تو ان کی تحقیق ہے اور ہمارے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ الالباقین اور صاحب فطرت تسلیم جب صحیح فکر اور سچے نائل کے ساتھ اپنے وجدان کی طرف رجوع کرے گا اور اپنے آپ سے انصاف کرے گا تو پائے گا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس کو اپنے وجود میں اپنے غیر کی طرف محتاج نہیں ہونا چاہئے اور اس کو اپنی ذات میں وجود خالی ہونا چاہئے

اور اس کے ثبوت میں وجود کی طرف کوئی احتیاج نہیں ہے اور نیز وہ پائے گا کہ اس سبحانہ کی ماہیت حقیقت وجود نہیں ہونی چاہئے اس لئے کہ وجود کا اپنی ذات میں مصادر و احداث میں سے ہونے کے باوجود ہمارے لئے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ اس واجب کی حقیقت ہے جو وجودِ حلی کے ساتھ خارج میں موجود ہے اور اس کی ضرورت ہے کہ غیر کی طرف اس کی عدم احتیاج کے واسطے اس پر کوئی اصطلاح قائم کی جائے اور اس کے ساتھ ساتھ شرع میں بھی یہ بات وارد نہیں ہوتی ہے، پس حتیٰ یہ ہے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے وجود کے ماورائیک ماہیت و حقیقت ہے جو اپنی ذات کے ساتھ ثابت ہے اور وہ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے مستغنی ہے اور جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ بذاتِ خود اس ماہیت پر مرتب ہوتا ہے پس وہ اپنی ذاتِ مقدسہ کے ساتھ موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عین کے طور پر مویا تا نہ ہو۔

اور ہمارا یہ قول کہ وہ بذاتہ موجود ہے یہ ہمارے قولِ بہت (ہے) کی محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وجود امرِ زائد ہے جو اس تعالیٰ کے ساتھ ثابت و قائم ہے یا اس کا عین ہے پس اس بارگاہِ عالیہ میں جو کہ تمام نسبتوں اور اعتبارات سے عاری ہے وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے جیسا کہ وہاں عدم کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے پس اس سبحانہ کے انتہائی مقدس ہونے کی وجہ سے کوئی نسبت اس کی طرف نہیں پہنچتی کیونکہ وہ ان (نسبتوں) میں سے ہر ایک کا خالق ہے پس ہر دو نقیض اس مرتبہ مقدسہ سے نیچے کے مرتبہ میں ہیں ان دونوں کا وہاں کوئی تصور نہیں ہے کہ جس سے ارتفاع نقیضین کا تصور ہو پس تمام اعتبارات سے عاری ذات کے مرتبہ میں کسی چیز کے لئے دوسری چیز کے ساتھ تناقض نہیں ہے کہ ارتفاع نقیضین کو محال سمجھا جائے کیونکہ ارتفاع و ثبوت ان اعتبارات اور نسبتوں میں ہے جو اس بارگاہ سے منفی ہیں، کیا تو اس کو نہیں دیکھتا جو کہ بعض محققین نے افادہ کیا ہے کہ چہ بچے وجود اس مرتبہ میں جو بیاض پر سابق ہے نہ ابیض ہے اور نہ ہی لا ابیض ہے اور یہ ارتفاع نقیضین محال نہیں ہے اس لئے کہ محال ان دونوں کا مطلقاً نفس الامر کے اعتبار سے ارتفاع ہے نہ کہ مراتب میں سے کسی مرتبہ کے اعتبار سے کیونکہ جن امور کے درمیان تقدم و تاخر و جمعیت کا تعلق نہیں ہے ان میں سے بعض کے لئے دوسرے کے مرتبہ میں نہ کوئی وجود ہے اور نہ کوئی عدم ہے انتہی۔ پس جب ممکنات میں ان جیسے امور کی گنجائش ہے تو پھر ممکنات کے خالق تعالیٰ و تقدس کی شان میں تیرا کیا گمان ہے و اللہ المثل الاعلیٰ [اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے] پس اس بنا پر ذاتِ مقدس کے غیر کی طرف متعلق ہونے کی نفی کرنے کے لئے اس پر کسی ایسے لفظ کا طلاق کی ضرورت نہیں جس کا لغوی مفہوم معقولات ثانیہ اور ان معانی میں سے ہو جو

۲۱۶
آیت ۱۰

غیر کے ساتھ قائم ہیں۔

اور اگر ایسا ہوتا تو صاحبِ شرع ذاتِ منزہ کو وجود کے ساتھ تعبیر کرنے اور اس کی خبر دینے کے زیادہ مقدار تھے جیسا کہ اس (تعالیٰ شانہ) کے تمام اسماء و صفات کلمات کی تعبیر کی خبر دی ہے اور جب یہ نہیں ہے تو وہ بھی نہیں ہے۔ پس اللہ عزوجل اپنی ذاتِ غنی کے ساتھ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے، پس جو چیز جو پر متفرع ہوتی ہے وہ اس سبحانہ پر متفرع ہوتی ہے اور یہی حال تمام صفات کے بارے میں ہے پس جو کچھ ان صفات پر متفرع ہوتا ہے اس کی ذاتِ غنی اس میں کافی ہے اور اس کے باوجود اس سبحانہ کے لئے صفاتِ ازلیہ موجود ہیں جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اس لئے کہ یہ بات شرع میں وارد ہوئی ہے اور جبکہ اس سبحانہ کی عادت جاری ہے یہ ہے کہ جو چیز عالمِ حقیقت میں ثابت ہو اس کے لئے عالمِ مجاز میں کوئی نمونہ بنائے تاکہ اس سے اس پر استدلال کیا جائے تو اس نے وجود کو اپنے وجودِ اولیٰ اپنی ذات کا نمونہ بنایا کہ وجود کے ساتھ کیونکہ وجود اگر پایا جائے تو وہ وجود کے بغیر اپنی ذات کے ساتھ موجود ہوگا المجاز قنطرة الحقیقة (مجاز حقیقت کا پل ہے) پس ذاتِ غنی و اعلیٰ پر وجود کے زائد ہونے اور وجود کے اس کا عین نہ ہونے کے بارے میں ہم جو ہر مشکلیں سے موافقت کرتے ہیں لیکن ہم ذاتِ مقدس کے وجود کی طرف محتاج ہونے اور اس کے بذاتہ کامل ہونے کے باوجود غیر کے ساتھ اس کے کمال حاصل کرنے کے قائل نہیں ہیں، اور ہم امید کرتے ہیں کہ زیادتِ وجود سے سلف کی مراد یہی معنی ہیں اگرچہ اُن سے اس بارے میں کوئی روایت ہو لیکن ظاہر یہ ہے کہ سلف سے اس بارے میں کوئی نقل نہیں ہے بلاشبہ یہ ہمارے اصحابِ رحمہم اللہ سبحانہ میں سے متاخرین کا قول ہے بخلاف زیادتِ صفات کے کہ بیشک نصوص ان کے لئے مددگار ہیں پس حاصل یہ ہے کہ بیشک حق عزوجل اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اس کی ساتوں بلکہ آٹھوں صفات ذاتِ حق تعالیٰ کے ساتھ وجود کے بغیر موجود ہیں پس وجود جس طرح مرتبہ ذاتِ مقدس سے نیچے کے مرتبہ میں ہے اسی طرح اُس کی صفاتِ حقیقیہ سے بھی نیچے کے مرتبہ میں ہے پس جب حضرت ذاتِ مقدس اور صفاتِ عالیہ میں وجود درمیان میں نہیں آتا تو وجوبِ امکان بھی درمیان میں نہ آئیں گے اس لئے کہ امکان اور وجوبِ ماہیت اور وجود کے درمیان نسبت ہیں پس جب وجود نہیں ہے تو وجوب ہے نہ امکان، لہذا اس تحقیق سے وہ سخت اشکال دور ہو گیا جو صفاتِ حقیقیہ پر وارد کیا جاتا ہے کہ وہ یا تو اپنی ذوات کے اعتبار سے ممکن ہیں یا واجب ہیں، پس پہلی صورت کی بنا پر ان کا حادث ہونا لازم آتا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے اور نیز ان کا ذات سے جدا ہونا لازم آتا ہے

پس اس سے حق تعالیٰ کے جہل و عجز کا جواز لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے اور دور کی صورت کی بنا پر واجب لذات کا متعدد ہونا لازم آتا ہے جو کہ توحید کے منافی ہے۔ ہمارے شیخ و امام امام ربانی مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے فرمایا "پس اس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات و صفات اُن تینوں مقصورہ صورتوں سے بالاتر ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب اس ذات تعالیٰ کا تصور کیا جائے اور اس سبحانہ کی صفات کا وجہ اور اعتبارات کے لحاظ سے تخیل کیا جائے نیکو نہ کہ کسر (حقیقت) کی طرف کوئی سبیل نہیں ہے، تو تصور کی ظنی وجود میں ذات سبحانہ کے لئے واجب عارض ہوگا، کیونکہ وہی (و جوب) اس تعالیٰ کے غما کے لائق اور مناسب ہے، اور جو ذہنی معنی کے ساتھ اس سبحانہ کی صفات کے لئے امکان عارض ہوگا، کیونکہ ذات کی طرف اس کے محتاج ہونے کی وجہ سے وہ امکان ہے، پس اس تعالیٰ شانہ کی ذات اور اس سبحانہ کی صفات اپنی ذات کو حد میں وجوب و امکان کے مرتبہ سے اوپر ہیں بلکہ مرتبہ وجود سے بھی اوپر ہیں اور جو ذہنی تصور کی ظنی کے اعتبار سے وجوب ذات تعالیٰ کے مناسب ہے اور امکان صفات تعالیٰ و تقدس کے مناسب ہے پس صفات تعالیٰ وجود خارجی کی حیثیت سے نہ واجب ہیں نہ ممکن بلکہ وجوب امکان سے اوپر ہیں اور جو ذہنی کے اعتبار سے ممکن ہیں اور اس امکان سے حادث ہونا لازم نہیں آتا اس لئے کہ یہ اُن (صفات) کی ذات کے لئے نہیں ہے جیسا کہ ممکنات کے لئے ہے بلکہ ان کے ظنی وجوداً کیلئے جو اور یہ معرفت ارباب معقول کے اس قول کے مناسب ہے کہ کلیت و جزئیت — وجود ذہنی کی خصوصیت کے اعتبار سے ماہیت کے لئے عارض ہوتی ہیں، پس وجود خارجی کی حالت میں ماہیت ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ متصف نہیں ہوتی مثلاً زید جو خارج میں موجود ہے تعقل سے پہلے وہ جزئی نہیں ہے جیسا کہ وہ بلاشبہ کلی بھی نہیں ہے بلکہ اس کے لئے وجود ذہنی ظنی کے بعد جزئیت عارض ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صفات ثنائیہ موجودہ کے علاوہ تمام انتسابات اضافات اور احکام و اعتبارات جن کا اس تعالیٰ شانہ پر حمل کیا جاتا ہے مثلاً الوہیت و ربوبیت و اولیت و ازلیت اس سبحانہ و تعالیٰ پر ان کا اطلاق تصور تعقل کے اعتبار سے ہے اور ذات جس حیثیت سے کہ وہ ہے کسی صفت کے ساتھ متصف اور کسی اسم کے ساتھ موسوم اور کسی حکم کے ساتھ محکوم نہیں پس بیشک صاحب شرع تعالیٰ شانہ نے اپنی ذات پر اسماء و احکام کا اطلاق تناسب و تشابہ کے اعتبار سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی عقلوں کے قریب ہو جائے اور ان کے ساتھ کلام کرنا ان کی عقلوں کے انداز کے مطابق ہو، جیسا کہ زید کے لئے جو کہ وجود ذہنی کا لحاظ کے بغیر خارج میں موجود ہے تشبیہ و تمطیر کے طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ وہ جزئی ہے اور ان کا جزئی ہونے کا حکم لگانا ان کے

یہ حکم لگانے سے کہ وہ کلی ہے، انسب و اشبه ہے پس اسی طرح ذات غنی و علیٰ پر وجوب وجود کا حکم لگانا امکان و اشتراع کا حکم لگانے سے اولیٰ و انسب ہے ورنہ اس ذات مقدس تعالیٰ کی بارگاہ میں نہ وجوب پہنچتا ہے نہ وجود جیسا کہ اس تعالیٰ کی جناب تشریف میں نہ امکان خاص ہے نہ اشتراع پس اس بزرگ و مقدس معرفت کو سمجھ لیجئے کیونکہ یہ دین کی بنیاد اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے علم کا خلاصہ ہے اور عظمیٰ و اکابر میں سے کسی نے ایسی بات نہیں کہی، اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کو اس معرفت کے ساتھ نشانہ ہی فرمائی ہے اور اس شخص پر جو ہدایت کی پیروی کرے سلام ہو۔ (۱۱۱)

اور ان چیزوں میں سے جن کا ہمارے شیخ و امام (مجدد الف ثانی) قدس اللہ روحہ بابر اسمیٰ نے افادہ کیا ہے ایک یہ ہے کہ صفات حقیقیہ مرتبہ ذات میں موجود ہیں اور ان (صفات) کے اثبات سے اس بارگاہ عالیہ میں ہرگز کوئی تعین و منزل حاصل نہیں ہوا اور صفات کے حضرت ذات میں مندرجہ کمالات کہلے تھیں کہ باوجود ان ہرگز کوئی دوسرا مرتبہ حاصل نہیں ہوا، پس ان کا حکم تمام اجالات تفصیلات کے احکام سے ممتاز ہے کیونکہ ان میں ہر ایک کا مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے ممتاز ہے پس تفصیل کا مرتبہ اجمال کے مرتبہ سے نیچے ہے اور یہ معنی اس مقدس بارگاہ میں مفقود نہیں اور تفصیل مرتبہ اجمال میں ثابت ہے اور اس مرتبہ کا ثبوت علم اور خارج سے ماوراء ہے اور وجود ہی اور خارجی کی تقسیم بلاشبہ مرتبہ امکان میں ہے پس اس بارگاہ میں نہ خارج کے لئے کوئی گنجائش ہے اور نہ علم کے لئے اس کے جب وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے تو وجود خارجی و علمی تو اس کی فرع ہے اور یہ بلکہ وہ تمام جو عنقریب آئے گا معرفت کشفی ہے، اور جو ہم نے وجود وغیرہ کی تحقیق اور صفات کے اثبات کے بارے میں ذکر کیا ہے بالانکہ جو کچھ صفات عالیہ پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں ذات مقدس کا فیہ توفیق و کشفی امور ہیں اور ان کے اثبات میں جو کچھ لایا جاتا ہے یہ بیسیات پر تنبیہات کی قسم سے ہے جن میں بحث کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور علم و اجبی جو کہ اس مرتبہ مقدس میں ان صفات کے ساتھ متعلق ہے علم حضوری کے مشابہ ہے جیسا کہ اس سچائے عالم اپنی ذات علیٰ اور اپنے ان کمالات کے ساتھ ہے جو کہ ذات میں مندرج ہیں اور یہ صفات مع ان کی نوادہ تہوں کے گویا کہ وہ نفس عالم ہیں اور ان کا حضور نفس عالم کا حضور ہے، پس یہیں سے صوفیہ کرام کا ایک بہت بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ (مقام) ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ عنایت رکھتی ہیں اور وہ ان کی غیریت کی نفی کرتے ہیں اور انبیاء کرام علیٰ اجمعہ عموماً و عظاماً افضلہم خصوصاً الصلوٰۃ و البرکات و العقیات (ان سب پر اعموم اور ان میں سب سے افضل پر خاص کر حقین و برکات اور صلاستیار ہوں) کے علوم کے مذاق کے عین موافق اور اہل سنت جماعت

شکراً اللہ تعالیٰ سب سے بڑا (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کی آراء کے مطابق یہ ہے کہ ان (صفات) کی غیریت کی نفی کا قائل ہوتے ہوئے ان (صفات) کی عینیت کی نفی بھی کی جائے اور یہ کہا جائے، لاہو ولا غیریہ (نہ وہ (ذات) ہی ہیں اور نہ اس کا غیر ہیں) اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ ان (صفات) کا علم اس (ذات) کا عین نہ ہونے کی وجہ سے علم حضوری کے مشابہ ہے اور جبکہ اس سے صوفیہ الگ نہیں ہے اور ان کی ذات کا حضور موجود ہے تو یہ علم حضوری کی قسم سے ہوگا اور اس سے نقیضین کے ارتقاع کا وہم نہ کیا جائے اس لئے کہ تناقض (مکروہ) کے حصول میں زبان و مکان کا اتحاد شرط ہے اور اس بارگاہ مقدسہ میں زبان و مکان بالکل نہیں ہے پس تناقض متصور نہیں ہے اور لفظ غیر میں جو تصرف کیا جاتا ہے اور غیر سے اصطلاحی غیر مراد لیا جاتا ہے تو کشفی نظر اس تخصیص کی نفی کرتی ہے اور غیرت کی بھی نفی کرتی ہے خواہ کسی معنی میں ہو کیونکہ بلاشبہ ارباب کشف ذوق و فراست صحیحہ سے جو کہ مشکوٰۃ نبوت کے اخذ کی گئی ہے یہ بات پاتے ہیں کہ صفات جس طرح اپنے زاد ہونے کی وجہ سے عین ذات نہیں ہیں اسی طرح غیر ذات بھی نہیں ہیں اگرچہ (ذات پر) زائد نہیں اور ان دونوں (ذات و صفات) میں دوئی کی نسبت ہے، پس اُس بارگاہ میں ارباب محقول کا یہ قاعدہ ٹوٹ جاتا ہے کہ دو چیزیں آپس میں متغائر ہوتی ہیں۔

جب تو نے یہ سمجھ لیا تو جان لے کہ بلاشبہ اس مرتبہ مقدسہ کیلئے جو کہ صفات حقیقیہ تعالٰی و تقدست کے ساتھ ذات کا مرتبہ ہے مرتبہ ثانیہ میں کسی تغیر و تبدل کے بغیر ایک ظہور ہے اور یہ مرتبہ مرتبہ وجود ہے جو کہ خیر محض اور کمالی صرف ہے اور وجود کے سوا کسی چیز میں بھی ظلیت کے طور پر تمام کمالات کا مظہر ہونے کی قابلیت نہیں ہے اور اسی لئے اگر علم اس مرتبہ مقدسہ کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس کے کمالات جدا ہو جائیں تو جو چیز اس (ذات) سے سب سے پہلے جدا ہوگی وہ حضرت وجود ہے اور دوسرے کمالات اس کے تابع ہیں اور اسی لئے صوفیہ کرام و غیر ہم کی ایک جماعت ذات مقدس کے لئے وجود کے عین ہونے کی طرف گئی ہے اور اس کے تعین ہونے کے باوجود انھوں نے اس کو لا تعین تصور کیا ہے اور اس تعین وجودی کا ثبوت علم اور خارج کے ماوراء ہے اس لئے کہ خارجی اور علمی وجود مطلق وجود کی اقسام میں سے ہیں اور مقسم کا مرتبہ اقسام کے مرتبہ سے اوپر ہوتا ہے پس حضرت وجود اس حیثیت سے کہ وہ ان دونوں وجودوں پر سبقت رکھتا ہے اور وہاں نہ خارجی وجود متصور ہے اور نہ ذہنی وجود جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور حضرت وجود ظلیت کے طریق پر تمام کمالات ذاتیہ و صفاتیہ کا اجمالی اور تفصیلی طور پر جامع ہے پس اجمال تعین اول ہے اور تفصیل گو یا کہ تعین ثانی ہے، پس وجود کے مرتبہ اجمال میں ایک کمال

دوسرے کمال سے اور ایک صفت دوسری صفت سے تمیز نہیں ہوگی اور وجود کے مرتبہ تفصیل میں کمالات ممتاز ہو جائے اور صفات ظاہر ہو جائی ہیں پس وجود کی تفصیل میں پہلی چیز جو ثابت ہوئی ہے حیات (زندگی) ہے جو کہ تمام صفات کی ماں ہے اور یہ صفت گویا کہ اس صفت حیات کا ظل ہے جس کے لئے حضرت ذات منزہ کے مرتبہ میں ثبوت ہے اور اس کے حق میں لاھو و لا غیریہ [وہ عین ذات ہے اور نہ اس کا غیر ہے] صادق آتا ہے اور چونکہ اس ظل کا ثبوت اس مرتبہ میں ہے جو مرتبہ ذات تعالیٰ سے نیچے ہے اس کے حق میں لاھو [وہ عین ذات نہیں ہے] صادق آتا ہے اور لا غیریہ [اور اس کا غیر نہیں ہے] صادق نہیں آتا بلکہ ذات حق عزوجل سے مغایر ہوگا اور تمام صفات تعالیٰ کا ہی حال ہے، اور صفت حیات کے بعد صفت علم ظاہر ہوئی ہے پھر دوسری صفات یعنی ارادہ و قدرت وغیرہ اور علم تعین وجودی کا جزو اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہونے کے باوجود تمام صفات کا جامع ہے اور دوسری صفات اپنے استقلال کی وجہ سے گویا کہ صفت علم کے اجزاء ہیں اس لئے کہ اس صفت کے لئے اس کے موصوف کے ساتھ ایک قسم کا اتحاد ہے، یہ اتحاد اس کے غیر کے لئے نہیں ہے کیونکہ علم عالم اور معلوم کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور قدرت قادر و مقدر کے ساتھ متحد نہیں ہوتی اور اسی طرح ارادہ و سميع (سنا) وغیرہ موصوف کے ساتھ متحد نہیں ہوتے اور صفت علم کے لئے اس کی جامعیت کے ساتھ اجمال ہے جس میں صفات متمیزہ ظاہر نہیں ہوتیں اور تفصیل ہے جس میں کمالات متمیزہ ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ وجود کے لئے اور اس کے اجمال کے لئے دائرہ کے مرکز کا حکم ہے اور اس کی تفصیل کے لئے اس (دائرہ) کے محیط کا حکم ہے پس یہاں سے وہ (اعترض) بھی رد ہو جاتا ہے جو کہ وارد کیا جاتا ہے کہ تمام صفات سے حیات کا تمیز ہونا علم کی تفصیل میں ہے جس کو واحدیت کہتے ہیں اور البتہ مرتبہ اجمال میں تو وہاں ایک صفت کے لئے دوسری صفت سے تمیز نہیں ہے پس اُس کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کی جہادوں میں واقع ہے علم اجمالی پر حیات کے مقدم ہونے کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے اور اس اعتراض کرنے والے پر تعجب ہے کہ وہ اس طائفہ کی اصطلاح کو جو کہ مخالف کے نزدیک غیر مسلم ہے اس کے خلاف حجت کے طور پر کس طرح داند کرتا ہے، اور اس قسم کی باتیں مخالف مذہب کی حقیقت اور اس کی اصطلاح پر اطلاع نہ ہونے کی وجہ سے ہیں پس وہ اپنی جہالت کو اعتراض شمار کرتا ہے، اور تو نے جان لیا کہ وہ تمیز جو صفت حیات کے لئے وجود کی تفصیل میں اس کے حضرت اجمال میں مندرج ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے وہ علم اجمالی و تفصیلی پر سبقت رکھتی ہے، پس حاصل یہ ہے کہ وہاں پر دو تفصیلیں

ہیں، ایک تفصیل ان کمالات کی ہے جو وجود کے اجمال میں مندرج ہیں اور حیات وہاں علم پر اپنی
 دونوں قسموں کے ساتھ مقدم ہے، اور دوسری تفصیل حضرت علم میں ہے جبکہ وہ اس کے اجمال میں
 مندرج ہو جائے اور حیات یہاں پر علم سے منحرف ہے پس علم محاط (احاط کیا ہوا علم) حیات کے ساتھ مربوط
 ہے (یعنی حیات اس پر سبقت دیتی ہے) اور محیط (احاط کرنے والا) اس پر سبقت رکھتا ہے، اور سچے معلوم؟
 کہ صفت حیات جو علم سے مربوط ہے (یعنی علم جس پر مقدم ہے) وہ حقیقت میں صفت حیات نہیں ہے بلکہ
 اس صفت کی صورت و ظہور ہے پس صفت حیات البتہ علم پر مقدم ہے اور اس کی صورت علم کی صورت
 بعد ہے اور ان تمام باتوں سے جو ہم نے ذکر کی ہیں قطع نظر کرنے کے باوجود اس شان حیات کا شان
 علم پر مقدم ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو فطرتِ سلیمہ کھنے والے کے نزدیک دلیل و تنبیہ کی طرف
 مخرج نہیں ہیں۔ اور میرے شیخ و امام (محمد الفاضل ثانی) قدس اللہ سرہ و السامی نے کسی دوسرے
 مقام پر ایک اور افادہ کیا ہے کہ حقیقۃً احوالی اور حقیقتِ محمدی علی مظهر الصلوٰۃ والسلام و الحقیقۃ
 تعین اور ظہورِ محمدی ہے اور حُب (تمام) ظہور ان کا مبداء اور مخلوقات کی پیدائش کا منشا ہے، حدیث
 قدسی میں وارد ہوا ہے: کُنْتُ كَذَا مِنْ خَلْقِهَا فَاجْبَتُ اَنْ اَعْرِفَ فَخَلَقْتَ الْخَلْقَ وَ اَعْرِفَ اَنْ اَكُنَّ
 مَعْفًى خزانہ تھا پس میں نے چاہا کہ میں پوچھا جاؤں تو میں نے مخلوق کو پید کیا کہ میں پوچھا جاؤں پس اگر یہ حُب نہ ہوتی
 وہ ہرگز کسی موجود کو پید نہ کرتا پس یہاں سے لے کر لَمَّا خَلَقْتَ الْاَفْلَاقَ (اگر تو دھرتا تو میں آسمان کو پید
 کرتا) کا بھید ظاہر ہو گیا اور ایک روایت میں ہے لَمَّا اُظْهِرْتُ مَرْبُوبِيۃً (میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرنا)
 اور یہ حُب مرکز ہے اور اس کا محیط خَلَّتْ ہے جو اس مرکز کے لئے خَلَّتْ ہے پس مرکز حقیقتِ محمدیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس کا محیط وہ دائرہ ہے جو کہ اس مرکز کے لئے خَلَّتْ کی مانند ہے اور خَلَّتْ حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ صلی علیہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت اور ان کے تعین کا مبداء ہے اور جائز ہے کہ
 خَلَّتْ تعین ثانی ہو لیکن کشفی نظر میں یہ مرکز اور محیط ایک ہی تعین ہے اور تعین ثانی کشفی نظر میں تعین
 وجودی ہے جو اپنی اصل کے عنوان کے ساتھ جو کہ تعینِ حقیقی جو اس اصل کے طور سے پہلے ظاہر ہوا ہے۔ پس
 اگر یہ کہا جائے کہ حُب وجود کی فرع ہے کیونکہ وجود کے بغیر حُب کا تصور نہیں کیا جاسکتا، تو حُب وجود
 کی اصل کس طرح ہوگی۔

ہم (جو باہر) کہتے ہیں، پہلے گزر چکے کہ حق جل و علاہ اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اس کی صفات ثنائیہ تعالیٰ (آٹھ صفات) ذاتِ حق کے ساتھ موجود ہیں اور وہاں وجود اور وجوب کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے بلکہ وجود و وجوب اعتبارات میں سے ہیں جو کما س بارگاہ سے نیچے کے درجے میں ہے

پس پہلا اعتبار جو ایجاد عالم کے لئے ظاہر ہوا وہ حُب ہے اس کے بعد وجود ہے جو کیا جاد کا مقدمہ ہے اس لئے کہ ان دونوں اعتبارات کے بغیر اس مرتبہ مقدمہ کو ایجاد عالم سے غنائے ذاتی ہے اِنَّ اللہَ لَعَلَّی غَنِ الْعَالَمِیْنَ (بیشک اللہ تعالیٰ البتہ عالمین سے غنی ہے)

اور اگر تواس مقام کی تفصیل اور اس مقصد کی پورے طور پر تحقیق کرنا اور مقام خلقت و حُب وجود کی حقیقت جانتا چاہتا ہے تو تجھ پر ایام غوث الانام ہمارے شیخ و قبلہ (مجدد الف ثانی) بجزاہ اللہ سبحانہ عننا خیر العجزاء (اللہ تعالیٰ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے) کے کلام کا مطالعہ کرنا لازم ہے۔ اور جان لے کہ تعین علمی اجمالی جس کا ذکر پہلے گذر چکا ہے وہی ہے جس کو شیخ محی الدین ابن عربی (رحمہ اللہ) اور ان کے متبعین قدس اسرار ہم نے وحدت و تعین اول و حقیقت محمدیہ کے ام سے موسوم کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ تعینات میں سب سے زیادہ وسیع ہے اور وہی مشہور کلام ہے اور وہی صحیح ذاتی ہے اور اس کے لئے توحید کا اعلیٰ مقام اور اس کا حیدر ہے اور وہ اعتبارات کا مآخذ اور ان انتسابات و اضافات کا منبع ہے جو وجود میں ظاہر اور عقلوں اور ذہنوں کے میدان میں باطن (پوشیدہ) ہے اور اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ وجود مطلق واحد واجب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ پر اسیم ذات کا اطلاق اس تعین کے اعتبار ہی سے صادق آتا ہے اس کے علاوہ نہیں اور اس کے مآواہ مرتبہ لا تعین اور وجود مطلق ہے۔ پس میں کہتا ہوں کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ انھوں نے نسبتوں اور اضافتوں سے پاک ذات کے لئے اس کی صفات میں سے کسی صفت کے تعین ہونے کا کس طرح حکم کیا ہے بلکہ اظہر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ تعین صفت علم کا تعین ہے اور اس کا ظہور مرتبہ ثانی میں ہے اور یہ صفت حقیقت میں موصوف کا غیر ہے اور مناسب نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس صفت کے ساتھ ذات کا تعین ہے کیونکہ ذات صفت کے ساتھ متعین نہیں ہوتی اور ارباب محقول نے کسی چیز کے بالوجود علم کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے پس چیز کی ذات کی طرف نسبت کرنے کے اعتبار سے چل متحقق ہوگا اور ثابت شدہ امر کے ساتھ متحقق ہو چکا ہے کہ یہ تعین اس وجود کے حصوں میں سے ایک حصہ ہے جو کہ وجود کی تفصیل میں متمیز و متعین ہو گیا ہے لیکن وہ سب سے زیادہ جامع حصہ ہے اور وہ صفت حیات کے بعد ہے اور حیات وجود کے اجمالی و تفصیلی دونوں مرتبوں کے بعد ہے اور وجود خلقت کے بعد ہے اور خلقت حُب کے بعد ہے اور حُب تعین اول ہے اور سب سے پہلا اعتبار ہے پس تعین علمی اجمالی تعین اول سے چھ مراتب نیچے ہے اور اس مرتبہ سے جو اس سے اوپر ہے سات مراتب نیچے ہے اور ان چیزوں میں سے جن کا جانتا ضروری ہے یہ ہے کہ

ہمارے نزدیک تعین کے یہ معنی نہیں ہیں کہ حق عزوجل نیچے اُتر آیا پس وہ حب یا وجود ہو گیا بلکہ تعین کے معنی حدود (ظہور) ہیں کیونکہ وہ منزہ کے زیادہ لائق ہے اور انبیاء کرام کی زبان کے زیادہ مناسب علیٰ اجماع و عموم و علیٰ خاتمہ خصوصاً الصلوٰۃ والتسلیمات والتقیات والبرکات (ان سبب بالعموم اور ان کے خاتم پر بالخصوص رحمتیں اور سلام و برکات نازل ہوں)

مکتوب ۸۶

مولانا محمد حنیف کے نام نسبت قیومیت کے حاصل ہونے اور اصالت و محبوبیت ذاتی و کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلاطین عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف اس مسکین سے دعا و سلام مطالعہ کرنے کے بعد معلوم کریں کہ جس وقت حضرت مجدد الف ثانی قدس اللہ روحہ بشارت لائی تھے اپنے مخلصوں میں سے ایک رویش کو خلعت قیومیت سے نوازا اور اس کو اس امر عظیم سے سرفراز فرمایا، اس رویش کو خلوت میں طلب کر کے فرمایا کہ اس جھنگ گاہ (دنیا) کے ساتھ میرے ارتباط کا تعلق ہی قیومیت کا معاملہ رہا ہے جو کہ تجھ کو عطا کر دیا گیا ہے اور یکنوشت (موجودات) پورے شوق کے ساتھ تیری طرف متوجہ ہو گئے ہیں اب میں اس فانی دنیا میں اپنے رہنے کا کوئی سبب نہیں پاتا ہوں۔ اور اس پر آشوب دنیا سے اپنے رحلت فرمانے کا وقت قریب ہونے کی بابت فرمایا، وہ زخمی دل رویش اس مذکورہ بشارت کے سننے کے باوجود جگر سوختہ اور چشم پر غم ہو کر اپنے اندر نہایت غم و اندوہ میں ڈوب گیا شذبان کو کہنے کی طاقت رہی اور نہ ہی کانوں کو سننے کی تاب رہی جب حضرت عالیؒ نے اس تبدیلی کو اس مسکین میں مطالعہ کیا تو نہایت مہربانی سے فرمایا غم مت کر اللہ تعالیٰ کی سنت (طریقہ) اسی طرح جاری ہوئی ہے کہ کسی ایک کو اپنے پاس بلا لے ہیں اور کسی دوسرے کو اس کی جگہ پر بٹھاتے ہیں، اور نہایت لطف و مہربانی سے اُس عزیز کی عبارت کو جو کہ وہ نعمات میں لانا ہے زبان مبارک پر جاری فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اٹھایا گیا اور حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) آپ کی جگہ بیٹھے پھر حضرت (ابو بکر رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور پھر حضرت عمر (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور حضرت عثمان (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور پھر حضرت عثمان (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت علی رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ بیٹھے

اُس درویش نے چونکہ اس معنی کی کوئی قابلیت اپنے اندر نہیں پائی اور نہ کورہ رنج و غم بھی اس کے دل میں چھایا ہوا تھا ہاں یا نہیں کچھ بھی نہیں کہا اور جن امور کا انکشاف ضروری تھا درمیان میں شایاں یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عالیؒ نے فرمایا کہ اشیاء میری قیومیت سے تیری قیومیت کے ساتھ زیادہ ^{۲۲۳} راضی اور خوش ہیں (یہ درویش) اس کی لم و علت کو پوچھنے کی بھی جرأت نہ کر سکا کسی نے کیا خوب کہا ہے۔
وحشی گذشت یار و نگر دی حکایتے
اے خاں و بان خواب زبان تو لبست پور

(لے وحشی) یار نگر کیا اور تو نے کوئی بات بھی نہ کی۔ اے خاں و بان برباد کیا تیری زبان بندھی ہوئی تھی؟ جب حضرت عالیؒ (قدس سرہ) نے اس درویش کا غم بہت ہی زیادہ دیکھا تو فرمایا کہ میرے رحلت کرنے میں قدرے جہلت تاخیر ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ کیا تعلق درمیان میں ہے، متوجہ ہو کر ایک لمحہ کے بعد فرمایا میرے وصال کے دنوں تک تیرا قیام میرے ساتھ ہوگا اور افرادِ عالم کا قیام تیرے ساتھ ہوگا۔ یہ قول اس مسکین کے غلین دل کو قدرے تسکین دینے والا ہو گیا، اس ماجرا (واقعہ) کے ایک سال اور چند روز کم تین ماہ بعد حضرت عالیؒ کے وصال کا واقعہ پیش آیا کیونکہ یہ گفتگوں ایک ہزار تیس (۱۳۳۸) کے ماہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ہوئی تھی اور اس ہادی امام کا ارتحال (وصال) اٹھائیس صفر ۱۳۳۸ ایک ہزار چونتیس (۱۳۳۸) کو ہوا تھا۔ اس خلعت کے عنایت فرمانے سے دس گیارہ سال پہلے جس زمانہ میں وہ درویش چودہ سال کی عمر کے لگ بھگ تھا آپ کی خدمت اشرف میں اس نے عرض کیا تھا کہ میں اپنے اندر سے ایک نور پاتا ہوں کہ تمام دنیا اس سے متور ہے اور وہ نور ذاتِ عالم کے ہر ذرہ میں آفتاب کی طرح حرارت کئے ہوئے ہے اگر وہ نور ختم ہو جائے تو دنیا تاریک ہو جائے حضرت عالیؒ نے اس کو بشارت دیتے ہوئے فرمایا کہ تو اپنے وقت کا قطب ہوگا اور میری یہ بات یاد رکھ، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ جس چیز کا وعدہ کیا گیا تھا وہ پوری ہو گئی اور بشارت کا اثر حاصل ہو گیا کیونکہ قطب ہونا قیومیت کا ایک نتیجہ ہے۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قیوم اس عالم میں حتیٰ جل و علا کا خلیفہ اور اس کا نائبِ مناب (قائم مقام) ہوتا ہے، اقطاب و ابدال اس کے دائرہ ظلال میں داخل اور افرادِ اوتار اس کے کمال کے محیط میں شامل ہوتے ہیں، تمام افرادِ عالم اس کی طرف رخ رکھتے ہیں اور اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وہی ہوتا ہے خواہ وہ جانیں یا نہ جانیں بلکہ اہل عالم کا قیام اسی کی ذات سے ہے اس لئے کہ افرادِ عالم چونکہ اسماء و صفات کے مظاہر ہیں کوئی ذات ان کے درمیان کائن (موجود) نہیں ہے (اس لئے) سب کے سب اعراض و اوصاف ہیں اور اعراض و اوصاف کو ذات و

جو ہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ اُن کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ طویل زمانوں کے بعد کسی عارف کو ذات سے حصہ عطا فرما کر اس کو ایک ایسی ذات عطا فرماتے ہیں کہ وہ تہایت و خلافت کے طور پر اشیاء کا قیوم ہو جاتا ہے اور اشیاء اس کے ساتھ قائم ہوتی ہیں۔

جاننا چاہئے کہ نسبت قیومیت کا حاصل ہونا کسی شخص کو اس وقت تک میسر نہیں ہے جب تک وہ اصالت سے کچھ حصہ نہ رکھتا ہو، اُن عالی حضرت و متعالیٰ منقبت حضرت مجددالافت ثانی قدس سرہ نے جس درویش کو نسبت قیومیت کے حاصل ہونے کی بشارت دی تھی اس کو مقام اصالت کے ثابت ہونے کی خوشخبری کے ساتھ بھی سر بلند کیا اور نیز فرمایا کہ جس قدر تو اصالت سے حصہ رکھتا ہے اسی کے موافق مجموعیت کی فطرت تیری ذات میں و رعیت کی گئی ہے یعنی مجموعیت ذاتی و کمالاتی انسانی کی بھی اس کے حق میں نشاندہی فرمائی ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ شَيْئًا (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے

شے کو بے عزت نہیں ہے)۔

مکتوب

میر منصور کے نام اُن امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: جو ایت کریمہ ان کفار اہل کتاب کے بارے میں (نازل ہوئی) ہے جو کہ جیل و سکر کے ساتھ اہل اسلام کو کفر و ارتداد پر رہنمائی کرتے تھے آپ نے وہ ایت مبارکہ تعبیر (دوسروں کو چھیڑنے) کے طور پر اس جماعت کے لئے فرمائی تھی اور اپنے آپ کو اپنے زعم کے مطابق مسلمان اور برحق قرار دیا تھا اور دوسری جانب والوں کو بہکانے اور گمراہ کرنے میں یہود و ابلیس لعین کے ساتھی قرار دیا تھا (یہ سب) واضح ہوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (اللہ تعالیٰ ہم کو کافی ہے اور بجا محاسب ہے) تم اپنے آپ کو مسلمانوں اور درویشوں کے گروہ میں شامل کرتے ہو، ہم نے تم کو یا کسی دوسرے کو کب راہِ حق سے روکا ہے، اس بارے میں کوئی بات بھی ہمارے اور تمہارے درمیان نہیں ہوئی ہے بہتان کی بھی کوئی حد (ہوتی) ہے اور ہماری صحبت میں مرتد و گمراہ و کافر کون ہے اور نیز اس گمراہی و ارتداد کی طرف رہنمائی کرنے سے مراد شریعت کی گمراہی اور ارتداد ہے یا طریقت کی گمراہی و ارتداد ہے کہ جس کو شیخ کی اطاعت و طریقت سے خروج کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ مقرر ہے، پہلی بات خود ہی مراد نہیں ہے اور اگر آپ لوگ یہ مراد لیں تو کیا

علاج ہے، رہی دوسری بات طریقت کی رذت ہے جو کہ وقت کا نصیب ہے۔ آنجناب کو معلوم ہے کہ ہم اس وقت میں اس ملک میں نہیں تھے سیر سفر پر گئے ہوئے تھے معلوم نہیں کہ اس بار تدار پر رہنمائی کرنے والا کون تھا اس کا گناہ ہمارے سر نہ ہونا معقول نہیں ہے دیگر اس جانب سے غیرت وغیرہ کی کوئی بات جو کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کا لازمہ ہے کچھ بھی درمیان میں نہیں آئی ہے دوسری مرتبہ کہ تم لڑائی کی ابتدا کرتے ہو اور ایذا پہنچاتے ہو، ادنیٰ درجہ کے مسلمان کے دل کو ایذا دینے کا کیا اثر بنتیجہ ہے پس اہل حقوق کو اذیت دینا کیسا ہوگا، تم لوگ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی غیرت سے نہیں ڈرتے کہ سوئے ہوئے فتنہ کو سیدار کرتے ہو، اس قدر جان لیں کہ ایک کا مقبول سب کا مقبول ہوتا ہے اور ایک کا مردود سب کا مردود ہوتا ہے، ایک سے قطع تعلق کر کے ترقی و وصول کی ہوس (خواہش) اپنے خاطر شریف سے نکال دیں، اگرچہ جائز ہے کہ استدراج کے طور پر کشائش و ترقی کی صورت ظاہر ہو جائے لیکن اس کی حقیقت و معنی سے بے بہرہ ہے شیطان قوی دشمن ہے اس کے مکوسے کوئی شخص امن میں نہیں ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ بات دوسرے مقام کے بارے میں ہے کہ جس پر کشائش و ترقی متفرع ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ چونکہ تم نے سلسلہ جنباتی کی ہے (اس لئے) اس قدر کہا گیا ہے ورنہ دوسرے اہم امور پیش ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے کی نوبت نہیں آتی اور نیز آزمائشی کے حقوق کا بھی تقاضا تھا کہ ایک دفعہ معاملہ کی حقیقت پہنچا دی جائے۔ والسلام

مکتوبہ

مولانا محمد حنیف کے نام اقریت کے معارف اور اس میر کی تفصیل میں جو کہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور فناء کے ذائق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں بطور حیرت کے غلبہ کے راز کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ سعادت آثار برادر م مولانا محمد حنیف نے اس دوا فناء ضعیف سے کچھ استفادہ کیا تھا اس کے حل کے سلسلہ میں چند سطریں لکھا ہے ہوش کے کانوں سے سماعت فرمائیں۔ ہر کہنے والے سے زیادہ معزز ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے: وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ یہ (اور ہم اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں)

حضرت واجب الوجود (اللہ تعالیٰ) جل سلطان کی ذات اور اسی طرح اس تعالیٰ شائد کے کمالات ذاتیہ بندہ سے خود بندہ کی ذات کی نسبت زیادہ نزدیک ہیں پس جو سیر کہ ان مراتب سے تعلق رکھتی ہے وہ سیر آفاقی و انفسی سے ماویا اور اوپر ترقی ہے اور جذبہ و سلوک سے بھی ماویا رہتی ہے اس لئے کہ سلوک سیر آفاقی (کا نام) ہے اور جذبہ سیر انفسی (کا نام) ہے، سیر آفاقی کو بعد در بعد کہا گیا ہے اور سیر انفسی کو اگرچہ قرب در قرب کہا گیا ہے لیکن وہ قرب ظلی ہے اس قرب و اتحاد سے گذر جانا چاہئے تاکہ اقربیت کا معاملہ رونما ہو جائے جس طرح اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال کہ جس کو فناء قلبی سے تعبیر کرتے ہیں سیر آفاقی کی تکمیل کے بغیر ممکن نہیں ہے اور سیر انفسی میں شروع ہوئے بغیر میر نہیں ہے اسی طرح کسی شخص کے علم حضوری کا زوال جو کہ اس کی اپنی ذات و صفات سے متعلق ہے اور حقیقت میں فناء نفس ہے، سیر انفسی کی انتہا اور مراتب اقربیت میں داخل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور سیر انفسی میں عارف کا علم حضوری اپنی جگہ پر قائم ہے اس لئے کہ انفس اس مقام میں حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہے اور اس کی قید سے پوری طرح رہائی حاصل نہیں ہوتی ہے کہ (جس سے) مطلوب حقیقی تک وصول ظاہر ہو جائے کیونکہ مذکورہ آیت کریمہ کے مطابق مطلوب انفس سے ماویا رہے اور جو کچھ انفس میں ظاہر رہے رہنمائی کرنے والی نشانیاں میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید اس کے بارے میں اطلاع دیتا ہے: سَتَجِدُنَا اِنْ تَبَايَا الْاَفَاقِ وَفِيْ اَنْفُسِهِمْ دُمُدٌ حَتّٰى يَنْتَبِیْنَ لَكَ لَمَّا اَنْتَ اَعْلٰی [ہم عقرب ان کو اپنی نشانیاں آفاق میں امدان کے انفس میں دکھائیں گے حتیٰ کہ ان کو ظاہر ہو جائے گا کہ وہی حق ہے] اور چونکہ علم حضوری عین عالم ہے اس لئے اس کے زوال سے عارف کے نفس کا زوال ہو جائے گا اور اس کا کوئی اثر نہیں رہے گا اور علم حضوری کا زوال اس معنی میں ہے کہ جو علم عارف کی ذات سے تعلق رکھتا تھا وہاں سے اکھر کر واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس مقام میں حق جواز و تعالیٰ موجود ہو نہ کہ اس (عارف) کی ذات اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو کوئی کمال بھی ممکن میں ظاہر ہے وہ سب مرتبہ و وجوب تعالیٰ و تقدس تعالیٰ یعنی وجود و حیات و علم و قدرت وغیرہ سے مستفاد و مستعار ہے اور ممکن نے ان کمالات کو اپنے آپ سے سمجھ کر امانت میں خیانت کی ہے اور جب کسی عارف کو محض فضل و کرم سے اس عاریتی ہونے کی وجہ سے نوازتے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ آیت مبارکہ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ اِلٰی اٰخِلٰہَا [بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو دیدو] کے حکم کے بموجب دوبارہ امانتوں کو اہل امانات کے سپرد کرے۔ اور چونکہ اس کا علم حضوری مطلوب کے

جلہ سرہ ۱۲ آیت ۵۳ سورۃ آل عمران۔

مختصر ذاتی کا پر تو ہے (اس لئے) یہ حضور تمام کمالات کی طرح جو کہ اپنے اصول حکمت عمل جاتے ہیں اس حضور ذاتی کے ساتھ مل جائے گا، اس وقت میں عارف اپنے آپ کو بالکل خالی پائے گا اور خالص عدم کے ساتھ ملتی دیکھے گا وہ نہ کوئی ذکر اپنے اندر محسوس کرے گا اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی یافت (پانا) ہوگی نہ حضور، اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر یافت (پانا) ہے تو وہ از خود بخود ہے اور اگر حضور ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اس لئے کہ حادث حبب قدیم کے ساتھ ملا دیا گیا تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا۔ اس مقام میں جو کہ فنائے نفس کا مقام ہے عارف سے کلمہ آنا کا اطلاق (دیں بن) پوری طرح نازل ہو جاتا ہے اور عارف اپنے آپ کو انا کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ فنائے نفس کے بعد جو کہ کلمہ آنا کا مورد (وارد ہونے کی جگہ) ہے انا کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہیں رہتا جس پر اس کا اطلاق ہو، یہ معنی نہیں ہیں کہ انا کا حق پر اطلاق ہو اور (عارف) اپنے آپ کو حق دیکھے کیونکہ خودی درمیان میں نہیں رہی ہے اور انا نیت دور ہو چکی ہے اور جو کچھ حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے مکتوبات کی جلد اول کے کسی مکتوب میں کلمہ انا کے زوال کا منظور ہونا، سکر کی وجہ سے لکھا ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح میں اس قسم کی باتیں منظور نہیں ہیں انھوں نے (یہ) سیرانفسی کے بارے میں لکھا ہے بلکہ اس فنائے جذبات کے بارے میں (لکھا ہے) جس کے ساتھ کامل سلوک شامل نہیں ہوئے اس لئے کہ اس مقام میں ابھی کلمہ آنا کا مورد (نفس) اپنی جگہ پر ہے لیکن محبت کے غلبہ کی وجہ سے جو سکر کا نشا (جلتے پیدائش) ہے، چھپ گیا ہے نازل نہیں ہوا ہے اس کے زوال کا حکم لگانا محض سکر ہے اگر وہ شخص صحیح میں آجائے تو اس کے مورد (وارد ہونے کی جگہ) کو پالے اور اس کے زوال کا حکم نہ لگائے کیونکہ اس سیر کا تمام ہونا ولایت صغریٰ کے تمام ہونے کے ساتھ ہے، پس اس بنا پر ولایت صغریٰ کے کمالات میں جو کہ سیرانفسی سے وابستہ ہیں کلمہ آنا کا چھپ جانا بھی درجہ کمال سے نیچے ہوگا اور وہ کمال کہ جس کا بیان اس مکتوب میں کیا جا رہا ہے ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ اتفاقاً نفس کے ماوراء سے متعلق ہے اور فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے اور اس مقام میں کلمہ آنا کا مورد خبر سے اُکھر گیا ہے کہ اس کے لوٹنے کی کوئی صورت نہیں ہے، فنا و بقا اور صحو و سُکر اس کے لئے یکساں ہے وَاللّٰہُ اَیُّہُ لَا یَعُوْذُ اَوْ اِنَّا اِلٰہٌ طِبَسٌ ہِیَسٌ لُّوْثًا۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اجمال کے طور پر ولایت صغریٰ میں بھی حاصل ہوتی ہے لیکن اس کا کمال اس مقام میں ہے چنانچہ اس کی تحقیق مکتوبات شریف (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دوسری جلد میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔

اور جب عاشق بیچارہ اپنے آپ کو کہہ انا کے ورود کے لائق نہیں یا نا اور خودی کو نکر دیکھا ہو
 اور انایت سے پاک ہو کر تیری (بیزاری) اختیار کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ معشوق اپنے فضل و احسان کی
 رو سے آیہ مبارکہ **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** (کیا احسان کا بدلہ احسان کے سوا کچھ آ رہے ہے)
 کے بموجب اس گم شدہ کو اپنی انا کی خلوت گاہ میں جگہ دے اور عاشق صادق صیب سے مدد موڑ کر
 اور بخون ہو کر کعبہ مقصود کی بارگاہ خاص میں اعتکاف اختیار کرے اس طرح نہیں کہ عاشق عین معشوق ہو جا
 ۵ خیال کج میراں جاو بشناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست

(اس جگہ کج خیالی مت کر اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے) اس مقام میں دردمند
 عاشق کا کوئی نشان نہیں ہے معشوق ہی ہے جو کہ خود بخود جلوہ گر ہے اور (اس نے) عاشق کو دریاں گھٹایا ہے۔
 سوال: جبکہ علم حضوری عین عالم ہو جاتا ہے اور وہ علم کمال (اصل ہونے) کے بعد اپنی اصل
 کے ساتھ جو کہ واجب تعالیٰ کا علم حضوری ہے ملتی ہو جاتا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر کمال کا حقوق
 اپنی اصل کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ اس امک کے ساتھ جو اس کی اصل کے متضاد ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ ہر شخص
 کی حقیقت اور اس کا مبداء تعین علم ہوا اور حالانکہ دوسری صفات بھی مخلوق کے مبادی تعینات ہیں چنانچہ
 ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس (کی تحقیق) کے مطابق تکوین حضرت آدم علیہ السلام کا
 مبداء تعین ہے اور کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور قدرت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا
 مبداء تعین ہے (علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام) اور جو لوگ کہ ان بزرگوں (مذکورہ انبیاء و کرام
 علیہم السلام) کی طاہتوں میں داخل ہیں ان کے مبادی تعینات درجات کے فرق کے مطابق ان صفات
 کی جزئیات اور جزئیات کی جزئیات ہیں۔

جواب: جیسا کہ اس گروہ کے نزدیک طے شدہ ہے کہ حقیقت محمدی علیہ الصلوٰۃ
 ۲۲۹ والسلام حضرت علم کا اجمال ہے اور تمام مخلوق کے حقائق اس اجمال کی تفصیل ہیں پس اس معنی پر نظر
 کرتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ تمام مخلوق کے حقائق علم ہے اس لئے کہ تمام مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ظہور و تفصیل ہے۔ قصہ اس اجمالی حقیقت کے لئے تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تفصیل کمالات کے
 اندازے کے مطابق جو کہ حضرت اجمال میں درج ہیں بے شمار حصے (اجزاء) ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے سوا باقی اشخاص میں سے ہر شخص کی حقیقت علم کے حصوں (اجزاء) میں سے ایک حصہ (جزو) ہوگی جو کہ
 اجمال میں مندرج کمالات میں سے کسی کمال کے ساتھ تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تعلق کی وجہ سے اصل
 ہوا ہے مثلاً حضرت ابوالبشر (آدم) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء تعین علم کا ایک حصہ ہے

جو کہ اس کے تعلق سے تکوین کی صفت کے ساتھ جو کہ اجمال میں شامل تھی حاصل ہوا ہے اور اسی پر تمام حقائق کو قیاس کر لیا جائے لیکن چونکہ حصص و حقائق کے درمیان تمیز ان کمالات کے ساتھ ہو (اس لئے) ہر شخص کی حقیقت کو ان کمالات میں سے اس کمال کے ساتھ سمجھ لیا گیا ہے جو کہ اس شخص کے ساتھ خاص نسبت رکھتا ہے کہ اس کی تمیز کا سبب ہوا ہے پس (صفت) علم تمام صفات میں اشرف و بزرگ ہوئی اور اس کی برکات تمام موجودات کو شامل ہوئیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کے ساتھ متحد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلی چیز دوسری چیز کی حقیقت ہو جائے یا خاصہ (خاصیت) کو ماہیت کے ساتھ اتحاد کی نسبت سے حالانکہ یہ عقائد میں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس تقدیر پر کہ علم انسان کی ذات و صفت نہیں ہوتی تمام موجودات کے حقائق کو حقیقت محمدی کی تفصیل بہت کس طرح درست ہو گا اس لئے کہ حقیقت محمدی علم ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ ضروری نہیں ہے کہ اجمال ذاتی تفصیل ہو کیونکہ (جنس) حیوان کے تحت درج شدہ انواع و نواشی (چلنے پھرنے والا) کی تفصیل کہہ سکتے ہیں (ان پر صفت) ماشاء (چلنے پھرنے والا ہونا) اس کی ذاتی (صفت) نہیں ہے، اور اگر ان لیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ حقیقت محمدی کو تمام حقائق کا اجمال و کل کہنا ان حقائق کے ساتھ علم کے اشتغال و جامعیت (شامل و جامع ہونے) کے اعتبار سے ہے اس کے ساتھ ساتھ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ حقیقت محمدی سے مراد تمام کمالات و ذاتیہ ہوں جو کہ علم سے اجمال کے طور پر تعلق رکھتے ہوں نہ کہ نفس علم سے جیسا کہ وہ ہے لیکن چونکہ اس مرتبہ میں علم کو ان کمالات سے کوئی تمیز (اصل) نہیں ہے اور حضور و انکشاف کے سوا کوئی امر اس مقام میں ظاہر و معلوم نہیں ہے اس لئے اس مرتبہ کو وحدت کہتے ہیں اور قابلیت محض سے موسوم کرتے ہیں اور نیز علم کو معلوم کے ساتھ بہت سے محققین کے نزدیک اتحاد ہونا ہے اس لئے انہوں نے اس حقیقت کو علم سے تعبیر کیا ہے ابتدا تفصیل کے مرتبہ میں وہی کمالات تمیز و تمام اشخاص کے حقائق ہیں اور اس صورت میں اجمال کا تفصیل کے ساتھ بے تکلف تقابل ہوا ہے اور اس کے بغیر ایسا نہیں ہے، اور اس توضیح کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ قدس کے نزدیک حقیقت محمدی یقین و جوری یا یقین مجبی کا اجمال ہے کہ تعین علی اس سے کئی درجے نیچے ہے جیسا کہ اس کی تحقیق کسی دور کے جگہ لکھی جا چکی ہے۔ اگر کہیں کہ بعض اکابر کے کلام میں یہ بات آئی ہے کہ علم انسان کی حقیقت ہے چنانچہ مولوی (روحی) قدس سرہ فرمایا ہے

لے برادر تو ہمیں اندیشہ الہی [لے بھائی تو ہی اندیشہ و فکر ہے]

اور حضرت علی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے بھی بعض اوقات میں اس کے مثل سنا گیا ہے۔ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ ان کا برنے تجز و مباغض کے طور پر فرمایا ہو، یعنی تجھ میں عہدہ چیز ہی فکر و اندیشہ ہے چاہے کہ وہ مطلوب حقیقی کے سوا اور کسی میں صرف نہ ہو بلکہ پورے طور پر اس مقدس بارگاہ کی طرف مصروف ہو، اس مقام میں تحقیق وہ ہے جو ہمارے حضرت (قدس سرہ) نے افادہ کیا ہے جس جگہ کہ فرمایا ہے "اس بیان سے لازم آتا ہے کہ علم حضوری میں بھی معلوم کی صورت معلوم کے حضور نفس کے باوجود پائی جاتی ہے کیونکہ نفس معلوم کی حضوری خالص نہیں ہے کسی اعتبار سے اس میں راستہ پالیا ہے جو اس کو نفس (ذات) سے صورت میں لے آیا ہے ہر شخص کی سمجھ اس باری کی کو نہیں پہنچتی اور جب تک ذات بحت (محض) سے واصل نہیں ہوتا (محض) بیچونی کے وصول سے اس باری کی کو نہیں پاتا۔"

فصل بالتحذیر، لے بھائی! وہ جو آپ نے اس فقیر سے دریافت کیا تھا کہ کیا سبب ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے طریق میں جہل و حیرت کی نسبت غالب ہے جو (سالک کی) سمجھ میں کم ہی آتی ہے" اس کا حل سابقہ تحقیق سے واضح ہو گیا کیونکہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی نسبت آفاق و انفس سے ماوراء اور اقربیت کے ساتھ متعلق ہے۔ اور لوگوں کو یہ چاہے کہ اقربیت کا معاملہ علم حضوری سے تعلق رکھتا ہے علم حصولی سے نہیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ پانا اور لذت حاصل کرنا علم حصولی میں ہے علم حضوری میں نہیں ہے۔ کیا آپ نے کسی شخص کے بارے میں سنا ہے کہ اس نے اپنی یافت اور حضور سے لذت حاصل کی ہے، علم حضوری میں اگر یافت (پالینا) اور التنازل (لذت حاصل کرنا) ہے (تو وہ) متعارف (مشہور) یافت والتنازل کی قسم سے نہیں ہے (بلکہ) ایک ایسی یافت جس کی کیفیت نامعلوم ہے اس لئے اگر کوئی شخص چاہے کہ اپنے احوال پر اطلاع پائے اور اپنے ذاتی و صفاتی کمالات کو جانے تو وہ اپنی ذات و صفات (دینی) کے تصور کا محتاج ہوگا اور اس کے بغیر اپنی ذات و صفات کا پتہ نہیں لگ سکے گا اور اپنے آپ کو اپنے آپ سے غم کرنے والا جانے گا جو کہ اس نے دینی کی بہت زیادہ عادت کی ہوئی ہے اس لئے وہ حضور ذاتی کو علم نہیں سمجھتا اور جب تک اس کا مددک اس سے جدا نہ ہو جائے اگرچہ وہ جدائی تصور میں ہی ہو وہ اس کو نہیں پاسکتا۔ اگر کہا جائے کہ اقربیت کے معاملہ میں مزایلت و معیانت (جدوا و مخالفہ ہونا) موجود ہے کیونکہ اقربیت دینی (دوہونے) کو چاہتی ہے، اتحاد ہے جو کہ مزایلت (جدائی) نہیں رکھتا اور دینی ہونے سے بری ہے پس سیر انفسی کو علم حضوری پر موقوف ہونا چاہئے کیونکہ اتحاد (کا حاصل ہونا) اور دینی کا رافع ہونا اس مقام میں ظاہر ہوتا ہے نہ کہ اقربیت کے معاملہ میں جو کہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور مزایلت (آفاق و انفس کے نوال) کے بغیر تصور نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں چونکہ انفس کے آئینوں میں مشہور مطلوب کے ظلال میں سے کوئی قفل ہے اور اس پر دلالت کرنے والی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اس لئے لازماً اس کا حضور و مشہور مطلوب کا حضور مشہور نہیں ہے اگرچہ سیر انفسی والا سالک اس کو مطلوب کا غیر نہ جانتا ہو لیکن حقیقت میں وہ غیر ہے پس اصل مطلوب کی نسبت سے وہ علم حصولی ہوگا کیونکہ ظل کا حضور اصل کا حضور نہیں ہے بلکہ اس مشہور کی نسبت سے بھی چونکہ انفس کے آئینے میں ہے علم حصولی واقع ہوا ہے کیونکہ آئینے کو اس صورت کے ساتھ جو کما میں دکھائی دے رہا ہے حصول کی نسبت ہے نہ کہ حضور کی نسبت، اگرچہ مشہور کے وقت میں آئینے کی ظاہری صورت پوشیدہ ہے اور مشہور نہیں ہے لیکن حقیقت میں آئینہ اپنی اصلی حالت پر ہے اس کا زوال نظر میں ہے اور بس، اور اس طرح کا ارتقاء (دور ہونا) صرف مشہور میں ہے کیونکہ قلب حقیقت محال ہے اور مطلق کا مقید ہو جانا محض خیال ہے اور اقربیت کے معاملہ میں زائل اور دوم ہونے کا حکم نکالنا ہم کے احکام میں سے ہے اور اس طرح ہے جس طرح آئینہ میں منعکس ہونے والی صورت کا صورت والے کے ساتھ زائل ہو جانا کہ یہ مزابلت (زائل ہونا) بھی ایک وہم ہے چونکہ قرب کو دوری کے ساتھ تضاد ہے، اور تضاد میں کہ یہ بھی قرب کے افراد میں سے ہے مزابلت نہیں ہوتی (اسلئے) اقربیت میں جو کہ بہت زیادہ نازک ہے دوری و مزابلت زیادہ مفقود ہوگی اگرچہ دعویٰ ہوگی لیکن بعد مزابلت نہیں ہوگی یہ معاملہ عقل کے طریقہ سے ماوراء ہے، حرم عقل کے باہر کے لئے مشکل ہے کہ اس سیر (مجید) کو پاک، صحیح کشف اور فراست (باطنی سمجھ بوجھ) جو کہ نبوت کے چراغداران سے حاصل کی گئی ہو ہوئی چاہے تاکہ اس معنی کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کرے اور اس مشرب سے کوئی گھونٹ پائے۔

اور (اعتراف نہ کر کوہ بالا کو) مان لینے کی صورت میں ہم کہتے ہیں جو مزابلت کہ دیک (پانے) کو آسان کرنے کا سبب ہے وہی مزابلت ہے چونکہ بعد دوری کی راہ سے پیدا ہوتی ہے نہ کہ وہ مزابلت جو اقربیت کی راہ سے وہم میں آتی ہو کذب مزابلت) نسبتاً اتحاد کی یافت و درک سے بھی بہت دور ہے۔ یہاں کہ ہم کہتے ہیں کہ اقربیت کے معاملہ کا علم حضوری کے ساتھ تعلق اس معنی میں نہیں ہے کہ عارف کا انفس (یعنی) اپنی جگہ پہنچے اور اس کا علم حضوری قائم ہے اس کے باوجود وہ اصل مطلوب کے ساتھ علم حضوری رکھتا ہے (یعنی) اس کو دو چیزوں کا حضور ہے کہ یہ محال ہے یہ انفس (ذات) حاضر کو عین مطلوب خیال کر کے حضور انفس کو عین اسی کا حضور مان لیا ہے (یعنی اس معنی میں بھی نہیں دیکھئے) کہ یہ معاملہ سیر انفسی کے مناسب ہے بلکہ (اقربیت کے معاملہ کا علم حضوری کے ساتھ تعلق) اس معنی میں ہے کہ عارف اپنے آپ سے معدوم ہو گیا ہے اور اپنے ذاتی حضور سے ہٹ گیا ہے اس کا حضور تو کہ

حضورِ وحی تعالیٰ جل سلطانہ (حضورِ الہی) کا ہر تو ہے اللہ تعالیٰ کے حضور کے ساتھ ملحق ہو جاتا ہے اور مکمل حقوق کے بعد جو نکاس کا حضور اس کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے کہ خلاف اور اس کے حضور سے کوئی اثر باقی نہیں رہتا اس لئے باطنی نسبت اور اس کے عود ہوا پڑتی ہے اور علم حضوری کی نسبت کے نہ پلنے سے جو کہ اوپر بیان ہو چکی ہے زیادہ متصف ہو جاتا ہے، یہ ہے اس کی وضاحت۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، علم حصولی والا منازل وصول قطع کرنے کے مراتب میں کمال درجہ کے شوقِ حق میں ہوتا ہے اور اپنے کشف و شہود کے ساتھ لذت اندوز و خوش و خرم اور ہمیت حضور کے استغراق میں فانی ہوتا ہے اور اس کی صحبت جذب و کشش بخشنے والی عشق سے ملی ہوئی مائلانہ والی اور وجد کا بھارنے والی ہوتی ہے اور وہ شخص جس کا معاملہ آفاق و انفس سے ماورا ہے وہ شوق سے گذر چکا اور شہود کی پابندی اور مشہود میں مستغرق رہنے سے رہائی حاصل کر چکا ہوتا ہے (اس لئے) اس کا معاملہ ظہورات سے ماورا ہے اور اس کا رُفقاء ظلال سے برتر ہے کیونکہ ظہورِ ظلیف کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے اور ظل کی نہایت انفس کی نہایت کے ساتھ ہے انفس سے باہر ظل نہیں ہے اگرچہ مراتب بے شمار ہوں، ان بزرگوں کی صحبت بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کی صحبت ہے، کیا تو نے کبھی سنا ہے کہ ان بزرگوں کی صحبت میں کسی شخص نے تواجد کیا اور شوق کا نعرہ بلند کیا اور تجلی و شہود کا کام بالا ان مقبولین کا آرام انعامات والی ذاتِ جل و علاشاء کی طاعات میں ہے اور ان کی نیک بختی اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ہے ان کا کام ہمیشہ نیاز (عابری) ہے اور ان کی لذت کا کمال نماز میں ہے۔ حدیث ارحمٰن یا بلال [لے بلال! مجھ کو نماز کے ساتھ راحت پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے) ان بزرگوں کے معاملہ کی شاہد گواہ ہے۔ اور باہرِ ظلال کو جو کچھ کام کے آخر میں میسر ہے وہ ان بزرگوں کا پہلا قدم ہے اصل کے ساتھ وصول بان بزرگواروں کے لئے مسلم (ثابت) ہے اور وجد و یافت کی حقیقت بھی ایسی کو میسر ہے، یہ وجد و یافت سابقہ وجد یافت سے ماورا دوسری کیفیت سے ہے۔ و تری العجائب تخصبہا جامدۃ قویہ کسبہ فی الصحاب (اور وہ پہاڑوں کو کھیا و تغیر کرتا ہے کہ یہ ہمیشہ کیلئے) جسے ہمیں اور ان کی قیامت (ن) بلال کی طرح اترتا ہے (پہلے مقام میں اگر وصل ہے تو وہ وصل کی صورت ہے اور اگر یافت ہے تو وہ بھی یافت کی صورت ہے) اس لئے کہ علم حصولی علم حضوری کے ظل کے درجہ میں ہے۔

تنبیہ: لفظ جمل و حیرت سے جو کہ اوپر بیان ہوا تو یہ گمان نہ کرے کہ اس بلند نسبت و ا حضرات اپنی نسبت کا علم نہیں رکھتے، ایسا ہرگز نہیں ہے (بلکہ) علم و یافت کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے

لیکن چونکہ ہر سمجھ میں جلدی آنے والی بلکہ عوام کے نزدیک جو کہ اسفل سافلین (تہات پستی) کے مقام میں ہیں متحقق بات یہ ہے کہ علم و یافت معلوم کی صورت حصول کے ساتھ ہے اور بس، علم حضوری ان کے نزدیک گویا علم نہیں ہے، اس بنا پر اس معاملہ کو چل و حرکت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور حقی بات یہ ہے کہ اس نسبت کو جیسی کہ وہ ہے دریافت کرنا کثرت علم اور کمال معرفت کے بغیر و خواہ ہے اگرچہ وہ نسبت حاصل ہو اور اس نسبت کے دریافت کرنے کا طریقہ یا اس طرح پر ہے کہ حق تعالیٰ کسی عارف کو اس قسم کی تیز بصیرت عطا فرمائے کہ معلوم کی صورت کے حصول کے بغیر تیز کرے اگرچہ محدود عقل اس کا پتہ نہیں لگا سکتی لایحصول عطا یا المملک الا مطایا (بادشاہوں کی بخششیں ان ہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں) یا اس طریقہ پر کہ اس معمول کیفیت والے معاملہ کو اس کی مثالی صورت میں ظاہر کریں یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہو جائے یا رہبر و غیو کے بتانے سے معلوم کرے یا حصول نسبت کا یقین ان لذتوں کے ساتھ دےں جو کہ اس پر مرتب ہوتی ہیں اور درک کا ادراک حاصل نہ ہو، اور چارتر ہے کہ بعض کو وہ معاملہ حاصل ہو اور اس کا علم کسی راستے سے بھی حاصل نہ ہو، احوال و مقامات کا تفصیلی علم سب کو نہیں دیتے کسی کسی کو عطا فرماتے ہیں اور دوسروں کو اس علم کے ساتھ کفایت کرتے ہیں لیکن یہ دونوں نفس حصول میں برابر ہیں فرق صرف علم ہونے یا علم نہ ہونے کا ہے جو کہ جزئی تفصیلت کی قسم سے ہے اور علم میں بھی مختلف مراتب (درجات) ہیں، مختصر یہ ہے کہ جو کچھ مطلوب ہے وہ اس نعمت عظمیٰ کا حصول ہے اس کا علم حقیقہ بھی ہو گا فن بلاغت میں محضات بدیع (عمرہ صنائع و بدائع) کی مانند زائد احسانات انعامات کی قسم سے ہو گا یا اس مکتوب کا اخیر ہے، الحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آئلہ و علیہ و علی الہ الکرام و صحبہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوب

یہ بھی مولانا محمد ضیف کنام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تلحیف الدعوات کے بعد برا در عزیزی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس ضرورت کے قفار کے احوال حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے تمہاری عافیت و شریعت مقدسہ اور سنت عالیہ المصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام الیہم استقامت او ظاہری و باطنی درجات پر تمہاری ترقی اور آخرت کی ابدی سعادتوں اور تجلیہ و فنا و انقطاع کلی کے لئے دعا کی گئی ہے پس جب تو تجلیہ و فنا سے کما حقہ

خالی و خالی ہو جائے گا تو تجھ کو ایسا نور و جمال دیا جائے گا کہ ہر چیز میں تیرے جمال کے سوا اور کچھ بھی نہیں ہوگا اور عالم سفلی و علوی تیرے نور و چمک کے آئینے اور تیرے حسن و جمال کے مظاہر ہو جائیں گے اور تو تمام جہانوں کے لئے مرکز و اجمال ہوگا بظاہر ہر چیز میں خلیفہ اور مخلوق میں امام ہوگا اور تیرے حق میں نعمت پوری ہو ہی ہو جائے گی۔ **فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بِعَدَّتِ مَوْنَهَا** (پس تامل کر آئینہ کی رحمت کے آثار کو دیکھ کہ وہ زمین کو اس کی موت کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے) والسلام

مکتوبہ

خواجہ دینار کے نام عارف کی عریضت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، سعادت آثار مایاں دینار! اس مسکین فاکسار سے دعائیں مطالعہ فرمائیں، اس حدود کے فقار کے احوال حور کے لائق ہیں۔ دوما قتادہ دوستوں کی تیریت کے لئے حضرت و ہاب جل سلطانہ کے کرم سے دعا کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ ممکن بیچارہ کو مطلوب حقیقی سے جس کا نصیب سوائے استہلاک و اضمحال کے (کچھ نہیں ہے) اس کے کمال کے انداز کے عاجز و قاصر ہے اور جب اس کی بارگاہ وحدت و احدیت میں معدوم و لاشع ہونے کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے اس کے حسن و جمال کے انداز کے خالی و حیران ہے سے

گیرم کہ بغم خانہ مایا رخسار اند کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے مخماتہ (دل) میں محبوب نوش فرا ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] وہی ہے جو کہ الکبریا و روائی (بزرگی میری چادر ہے) کی خلوت گاہ میں اپنے کمال کا خود ہی شاہد کہنے والا ہے اور انت کما الشیخ علی، نفسا، (تو یہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی آپ تعریف کی ہے) کی محفل میں اپنے جمال کا خود ہی نظارہ کہنے والا ہے، پس وہی ہے جس نے اپنی ذات کی تعریف خود کی ہے اور اپنی صفات کے کمال کی ثنا کی ہے پس وہی عارف و معروف ہے اور وہی شاہد و مشہود ہے، عاشق بیچارہ نے اس جلوہ گاہ میں سالان عدم کے صحرائے کھینچا پیراوستی دیوتا، و دانش (جاننا) و توانائی (کر سکتا) کو اس کے اہل کے حوالہ کر دیا ہے سے

حسبم ہمدرد گشت و شمیم بگریست در عشق تو بے جسم ہی باید زیست والسلام
(میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ نے گرہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر جینا چاہیے)

محبت آثارِ بلند ثم شیخ حمید دعا و سلام پڑھیں اور احوال کے لکھنے سے فارغ نہ رہیں، طاعات و عبادات کے ادا کرنے میں مروتوں کی طرح رہیں اور کرمیت کو مولیٰ تعالیٰ جل و علا کی بارگاہ میں جست باندھیں تاجِ کاردن کام کرنے کا دن ہے اجر (مزدوری) کا دن کل (قیامت) کا دن ہے، کام کے وقت میں اجر (مزدوری) کی انتظار میں بیٹھا حقیقت میں اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے اور عبادات (طاعات) کی ادائیگی میں لذتوں کے پابند نہ رہیں، اگر لذت دیں تو نعمت ہے اور اگر نہ دیں تو طاعت (بندگی) کو ہاتھ نہیں چھوڑنا چاہئے، بندگی سے مقصود محنت و مشقت ہے جو کہ نفس سے دشمنی اور خواہش کی مخالفت ہے نہ کہ عیش و راحت کہ جس کو ہوا نفس چاہتا ہے، وہ لذت و راحت اور چیز ہے جو اس طرف سے عطا ہوتی ہے اور نفس خواہش کو اس میں ہرگز کوئی دخل نہیں ہوتا کیونکہ نفس اس لذت میں نالہ و فریاد کرنے میں ہوتا ہے لیکن چونکہ وہ لذت عطا ہی ہے (بخشش کی ہوئی ہے) (اس لئے) طاعات کو اس کے نہ ہونے سے چھوڑا نہیں جاسکتا، طاعات کے حاصل کرنے میں جان کے ساتھ کوشش کریں، نجات کی امید (اللہ تعالیٰ کی) رحمت سے چاہیں اور طاعات کو بھی اس کی رحمت کا اثر جائیں اور اس کی توفیق کی طرف لوٹنے والی سمجھیں اور اپنی قوت و طاقت کو ہرگز اس میں دخل نہ دیں تاکہ تجب (خود پسندی) سے نکل جائیں اور اگر کبھی قوت و طاقت کو اپنی طرف عائد دیکھیں تو اس سے ناام ہوں اور استغفار کریں (تاکہ) طاعات ناچیز (صانع) نہ ہو جائیں اور گناہ میں تبدیل نہ ہو جائیں لیکن اس بہانہ سے اعمال و طاعات سے مُڑک نہ جائیں، طاعت (بندگی) بھی کریں اور اس طاعت سے استغفار بھی کریں اور اس (طاعت) کو اس پاک بارگاہ کے لائق نہ جائیں اور امیدوار رہیں کہ یہ ندامت و استغفار آہستہ آہستہ اس طاقت و قوت کے دیکھنے (اپنی طرف منسوب کرنے) کا علاج کرے اور اعمال کو قبولیت کے قابل بنادے۔

چشمِ دارم کہ دی اشک مرا حسن قبول اے کہ درِ ساختہ قطرۂ پارانی را

[اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرے کو موقیٰ بنادیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ عمل کرا اور استغفار بھی کہ بندگی کا طریقہ یہی ہے۔
اللہم مغفرتک اوسع من ذنوبی و رحمتک ارحم من عنای عنی (اے اللہ! تیری مغفرت میرے گناہوں سے زیادہ وسعت والی ہے اور تیری رحمت میرے نزدیک میرے عمل سے زیادہ باعثِ امید ہے)۔

و ادیم ترا از گنج مقصود نشان گرما نہ رسیدیم تو شاید برسی

[میں نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

والسلام

مکتوبہ ۹۳

خالق آگاہ شیخ نور محمد عیسیٰ کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہوجانے کی صورت میں فنا کا علم کس طرح ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ۔ معارف دستگاہ کے خدام اس شکستہ آوارہ سے مشتاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔ ع

انہ میرود سخن دوست خوشتر است (دوست کی جویات بھی بیان کی جلتے پسندیدہ ہے) سوال: ماسوا کا نسیان (بھول جانا) اور علم کا پوری طرح نائل ہوجانا فنا کہلاتا ہے پس فنا حاصل ہوجانے کی صورت میں اگر وہ اپنی فنایت کا علم رکھتا ہے تو اس کو فنا حاصل نہیں ہے اور اگر علم نہیں رکھتا تو وہ کس طرح جانتا اور کہتا ہے کہ اس کو فنا حاصل ہے جیسا کہ فنا والوں نے اس کی خبر دی ہے۔

جواب: مذکورہ حالت کے گزر جانے کے بعد وہ جان لے گا کہ فنا حاصل ہو گئی ہے اور اس کے متعلق پتہ لگے گا اور دعویٰ فنا کی صورت میں جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسره الاقدس کے نزدیک مختار ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں فنا کے لئے بقا لازم ہے، وہ یحییٰ فنا میں باقی اور عین بقا میں فنا ہے، پس اس مقام میں عارف کے صفات و افعال اپنے آپ سے فانی ہو کر واجب تعالیٰ و تقدس کے صفات و افعال کے ساتھ متحقق ہوجاتے ہیں مثلاً ممکن کا علم اپنے آپ سے فنا حاصل کر کے واجب تعالیٰ و تقدس کے علم کے ساتھ بقا حاصل کر لیتا ہے اور تمام صفات اسی قیاس پر ہیں، پس اگر عارف فانی اس مقام میں بعض اشیاء کو علم کے ساتھ باقی پائے تو اسے اس کے علم کی فنا کے منافی نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس علم سے جو کہ فنا حاصل کر چکا ہے اشیاء کو نہیں پایا ہے تاکہ خرابی لازم آئی۔ المراثل لا یعود (نائل واپس نہیں لوٹتا)۔ یہ دوسرا ہی علم ہے کہ جس سے وہ اشیاء کا لالہ لک کر تیار کر۔ ایک بزرگ کہتے ہیں عرفات اللہ باللہ و عرفات الاشیاء بنور اللہ (میں نے اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ پہچانا اور اشیاء کو اللہ تعالیٰ کے نور سے پہچانا) اشیاء کی یہ معرفت اشیاء کے نسیان کے منافی نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ (دیہ) درست ہے کہ انسان کے لطائف میں سے ایک لطیف کو فنا حاصل ہوجائے اور اس (فنا) کا علم کسی دوسرے خاص لطیف کو ہو، یا ہم کہتے ہیں کہ فنا خاص باطن کو

حاصل ہو کہ یہ اس کا کام ہے اور اس کی فنا کا علم ظاہر ہو کہ وہ کوئی نہ ہو کہ وہ فنا حاصل ہونے کی صورت میں عارف جیسا کہ فنا سے پہلے تھا فنا کے بعد بھی اسی نوع (حالت) پر ہے۔ یہی کچھ اور تمام دوستوں کی سابقہ طریقوں پر بھی نیا ہے اگر وہ اپنے باطن کے بعض حالات کو بھی معلوم کر لے اور ان پر مطلع ہو جائے تو تعجب کا مقام نہیں ہے اگر کہیں کہ دانش (جانتے) کا مقام قلب ہے اور جب قلب فانی ہو گیا تو ظاہر کو بھی دانش (جانتے) سے بے نصیب ہو جانا چاہئے۔ ہم کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قلب کی دانش کے بغیر ظاہر سے دانش کی مطلق نفی کی گئی ہے اور دانش قلب ہی پر منحصر ہے تو یہ منوع ہے اس لئے کہ ہم واضح طور پر پاتے ہیں کہ قلب ماسویٰ کی دیور دانش سے مطلقاً رہائی حاصل کئے ہوئے ہے اس کے باوجود ظاہر اپنی دانش پر (قائم) ہے، اور اگر کوئی اور معنی مراد ہے تو وہ بھی ہمارے مقصد میں مضر نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ فنا کے قلب ثابت ہونے کے بعد دانش جو کہ اس سے تعلق رکھتی تھی کسی دوسری جگہ منتقل ہو جاتی ہے اور دانش کا محل وہ جگہ ہو جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۲

حقائق و معارف آگاہ شیخ عبدالحی شہیدی کے نام صاحبِ نرہت کے اس تہ کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے قوم کے ثابت شدہ اصول پر کیا ہے کہ جو جانتے (فنا) کی صورت میں یافت رہا لینا کس طرح ہوگا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين و
البا الطاهرين، اس فرقتِ زوہ گنگاری کا کل دعا قبول فرمائی۔ اس بات پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے کہ ان
فقراء کے حالات عاقبت آمیز ہیں آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔

میرے مخدوم! ہمارے بارے میں صاحبِ نرہت کے اشکال کے حل میں جو چند سطریں لکھی ہیں
کسی تقریب لکھوائی گئی تھیں اس وقت اس کے مضمون کو ہدیہ کے طور پر آنحضرت (آپ) کی خدمت
میں ارسال کیا ہے۔ سوال، صاحبِ نرہت کہتا ہے ۵

گویند عنان خود چہ تابی گم شو کہ جو گم شوی بسیار
این نکته نمود تا صوابم چوں گم شوم آن گے چه یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شد غم پس او چه می خواست

[دہکتے ہیں اپنی باگ کیا ہو رہا ہے، تو کم ہو جائے تو کم ہو جائے گا تو پائے گا، مجھ کو یہ نکتہ غلط معلوم ہوتا ہے، جب کم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، اگر پائے والے کسی دوسرے کو چاہا تو میرے کم ہونے سے وہ کیا چاہتا ہے] اس کا مجمل جواب یہ ہے کہ کم ہونے کی نسبت ماسوا کے ساتھ ہے اور یافت (پائے) کی نسبت حق بطل فنا کے ساتھ ہے پس اس میں کوئی منافاة (تضاد) نہیں ہے۔ اور مفصل جواب یہ ہے کہ کم ہونا فنا کے مقام میں ثابت ہے جو کہ عین الیقین کا مقام ہے اس لئے کہ اس مقام میں علم عین کے متافی (مخالف) ہے اور یافت (پانا) بقا کے مقام میں جو کہ حق الیقین کا مقام ہے صورت پذیر ہوتا ہے پس کم ہونا یافت (پائے) کے لئے شرط ہوا۔ اگرچہ (یہ دونوں) ایک وقت میں جمع نہ ہوں پس کوئی اشکال نہیں ہے اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ ہم یافت سے ادراک مرکب مراد لیں اور اگر ادراک بسیط مراد لیں تو عین کم ہونے کے وقت ادراک بسیط حاصل ہے جیسا کہ مقرر (مسلم) ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں سہ

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کی کما از تصور پاک است
آن معرفت است نامش ادراک بسیط آنچہ محل دانش و ادراک است

[حضرت ذات سے نصیب استہلاک ہے، اور یہ وہ استہلاک ہے جو کہ تصور سے پاک ہے، وہ ایک معرفت جس کا نام ادراک بسیط ہے اس جگہ دانش و ادراک کی کیا گنجائش ہے]۔ اور اس تقدیر پر بھی اشکال دور ہو جاتا ہے کیونکہ فنا شہودی ہے نہ کہ وجودی، اور فناء وجودی کو فرض کر لینے کی صورت میں بھی جواب دی ہے جو کہ پہلی شق میں اوپر بیان ہو چکا ہے کیونکہ وجودی ہو کر ساتھ وجود کرنے کے بعد جو کہ ولادت ثانیہ سے وابستہ ہے یافت حاصل ہے۔ پس حاصل یہ ہے کہ کم ہونے سے مراد شہودی ہے یا وجودی اور نیز یافت سے مراد بسیط ہے یا مرکب ہر صورت میں محذور (اعتراض) دفع ہو جائے، کیونکہ اگر شہودی مراد ہے جیسا کہ چہرہ کے نزدیک مقرر ہے یافت سے جو معنی بھی مراد لئے جائیں مدعا ثابت ہے لیکن ادراک مرکب مراد لینے کی صورت میں یافت البتہ متاخر ہے اور ارادۃ بسیط مراد لینے کی صورت میں معیت حاصل ہے لیکن تقدیم ذاتی میں اختلاف کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جب تک نہیں پائے گا رہائی حاصل نہیں کرے گا۔ اور بعض نے کہلے کہ جیتک رہائی (فنائیت) حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا اور اس کی تحقیق حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات کی (جلد ثانی کے مکتوبات سے طلب کرتی چاہئے۔ اگر وجودی فنائیت مراد ہے تب بھی یافت مرکب کو جیسا کہ عام طور پر متبادر ہوتا ہے یافت سے تاخر (پیچھے ہونا) ہے جیسا کہ گذر چکا ہے ہر صورت میں درست ہوا کہ جب کم ہو جائیگا تو پائے گا۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۹۵

خواجہ موسیٰ جذبی کے نام ان جہادگواروں کی نسبت حال کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد اپنے بزرگ بھائی کی خدمت میں عرض ہے کہ اس گھر کے
 احوال ہر لحاظ سے حمد و شکر کے مستحق ہیں اور دوستوں کی خیریت جمیعت کے لئے دعا اور امید کی گئی ہے
 آپ کے خطوط پہنچے رہتے ہیں اور اس طرف سے جواب بھیجے نہیں قصور واقع ہو جاتا ہے (امید ہے کہ)
 معذور رکھیں گے، ہر حال میں غالبانہ دعا سے فراموش نہ کریں اور کیفیات تحریر فرماتے رہیں اور طاعات
 کی پابندی میں قدم مضبوط رکھیں اور مطلوبہ حقیقی کی بارگاہ میں شاہری و شہودی کے وصف کے
 بغیر دائمی توجہ پیدا کریں کیونکہ اس مقام میں توجہ و حضور خود بخود ہے اور عارف کو استہلاک و
 اضحوال کے سوا اس (مقام) میں کچھ نصیب نہیں ہے، اس کے بعد ان ثمرات کے منتظر ہیں جو کہ اس
 نسبت پر مرتب ہوتے ہیں اور دوستوں کو بھی اس معنی کا طالب نہائیں، والسلام علیکم

مکتوب ۹۶

خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برخودار سعادت اطوار قرۃ العین خواجہ محمد کاظم ظاہری و باطنی عاقبت کے ساتھ رہیں، اس
 حدود کے فقراء کے حالات حمد و شکر کے مستحق ہیں، آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے
 حالات لکھتے رہیں اور کوشش کریں کہ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں عمر و نسی کے وصف کے ساتھ دائمی
 حضور و توجہ پیدا کریں اور جو چیز اس دولت کے منافی ہو اس سے علیحدگی اختیار کریں اور جوانی کی قوت
 کو زندگی کے معمولات میں صرف کریں کیونکہ یہ زمانہ بہت ہی غلیظت ہے، اس قوت میں فتور آجانے کے
 بعد اس کی قدر معلوم ہوتی ہے اور حسرت باقی رہ جاتی ہے مختصر یہ ہے کہ اس وقت کچھ فائدہ کامل
 میں صرف کرنا ایک ایسا الہم ہے کہ جس کا تدارک ممکن نہیں ہے والسلام

✽ ✽

✽

مکتوب ۹۷

ارضا پناہ میر محمد نعمان کے نام دوستہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

۲۲۴

الحمد لله وسلام علی عباده الذين اصطفى، سیادت و نقابت پناہ کے خدام ظاہری و باطنی عافیت کے ساتھ رہ کر دوزخ افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں، قلم خود بخود رک گیا ہے کیا چیز لکھے کہ اولاد (حضرت فاطمہ) بتول (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) میں سے اس برگزیدہ بزرگ کی قبولیت کے لائق ہو اور اس قابل ہو کہ اس سخاوت کی کان کی جانب سے اُس کا جواب ظاہر ہو، جس قدر مذکورہ فکر کے سمندر میں غوطہ زنی کی تاک کوئی موتی حاصل کرے اور اس کو اہل بصیرت کے لیے تحفہ بنائے (لیکن) بیسر نہیں ہوا اور خالی ہاتھ اس کے ساحل سے مرہا بن کر کالا، آخر کار عاجزی کا اعتراف کر کے اور اپنے آپ کو اس بحال تنہا سے ہٹا کر دوزخ نامرہ و کلموں سے آپ کے فیض کی نشانیوں والے دل میں اپنی یاد دلائی سے حافظہ وظیفہ تو دور عار گفتن است و پس در بند آن مباحث کہ تشدید یا شنید (لے) حافظہ اتیر کام دعا کرتا ہے اور پس، تو اس فکر میں رہ کہ اُس نے سنا ہے یا نہیں سنا اگر کبھی دعا و توجہ کے ساتھ یاد کریں تو بعد نہیں ہوگا اگرچہ محال ہونے میں یہ تمنا سابقہ تمناؤں سے بھی مضبوط قدم رکھتی ہے پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ ہی ہم کو کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔

مکتوب ۹۸

مولانا حسن علی کے نام عبودیت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد سعادت آثار پر ادرم مولانا حسن علی سے عرض ہے کہ اس صدد کے فخر کے احوال بجز اللہ عافیت آمیز ہیں، دعا افتادہ دوستوں کی خیریت کی امید اور دعا کی جاتی ہو (آپ کو) چاہئے کہ حالات لکھتے رہیں اور اوقات کو (معمولات سے) آباد رکھیں اور اہم کاموں میں صرف کریں اور خلوت و جلوت میں خوف و تقویٰ کے ساتھ رہیں اور جوانی کی قوت کو طاعات میں صرف کریں اور شب بیدار کو رغبت جائیں اور اندھیری راتوں کو اذکار و افکار گرے و زاری، گناہوں کو یاد کرنے اور قیو قیامت کی فکر کے ساتھ منور رکھیں اور جہاں تک ہو سکے سنت پر عمل کرنے کو ہاتھ سے نہ جانے دیں، بدعت و بدعتی سے

بچتے رہیں، کوشش کرتے رہیں کہ ماسوی اللہ کی مزاحمت کے بغیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور حاصل کر لیں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ نفس حاضر (اس کی اپنی ذات) بھی دھیان سے اٹھ جائے تاکہ اس کا حضور اس کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اس کے اوصاف و اخلاق اس کے اوصاف و اخلاق کی بجائے ممکن ہو جائیں (یعنی متعلق باخلاق اللہ ہو جائے) اور نفس امارہ کی امانیت نازل ہوئے لگے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۳۵

پوچھا: آئی بھائی من نشینی مراد دیگر بجائے من نہ بینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم ترا چوں یافتم از خود چہ گویم
[تو جان کی طرح آجائے اور میری جان میں بیٹھ جائے (بچہ) تو مجھ کو دوبارہ میری جگہ نہ دیکھے۔ دونوں جہاؤں سے توی میری آرزو ہے جب میں نے تجھ کو پالیا تو اپنے بارے میں کیا کہوں] مختصر یہ ہے کہ اگر نجات مطلوب ہے تو حق سبحانہ و تعالیٰ کی مرادوں کو اپنی مرادوں پر ترجیح دینی چاہئے بلکہ اپنے آپ کو تمام نسبتوں سے خالی دیکھنا چاہئے اور کلہ لا قوتہ الا باللہ [اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی طاقت نہیں ہے] کو اس سے سننا چاہئے بیشک وہی حمید و مجید ہے، بندگی کا طریقہ یہی ہے، بیشک وہ ہر خواہ کو آسان کرنے والا ہے اور وہ جو کچھ چاہتا ہے اس پر قادر ہے اور اس لائق ہے کہ قبول کرے، امید ہے کہ اس بے حاصل کو سلامتی خاتمہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے کیونکہ غائبانہ دعا اگر ناقبولیت کے زیادہ قریب ہے۔

مکتوب ۹۹

خواجہ محمد فاروق کے نام معرفت حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور ضبط اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
میرے مخدوم و مکرم! چونکہ نوع بنی آدم (انسان) کی ایجاد پریدائش کا اصلی مقصد صلہ رحمی و ملائکہ و ملائکہ معرفت حاصل کرنا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ معروف میں فنا حاصل ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی، پس ہم جیسے جو رول کے لئے ضروری ہے کہ عمر غریب کو اس مطلوب دولت (دے) حاصل کرنے میں صرف کریں اور اس فانی زندگی میں فنا (موت) سے پہلے فانی ہو کر حقیقی باقی عز شانہ کی بقا کے ساتھ کوشش کریں۔ افسوس ہے کہ جو کچھ اس شخص سے طلب کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لانا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہونا ہے اور جس چیز کی تحریب چاہی گئی ہے اس کی تعمیر کے دے ہوتا ہے اور وقت غریب کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے لئے خرچ کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

ناز و نعمت کی زندگی سے پرہیز کر پس بیشک اللہ تعالیٰ کے ہنر و نعمت والے نہیں ہوتے، تہایت
 خجالت و شرم و رنج ہو کر انسان اس قلیل فرصت میں مطلوب کی طرف سے دعوت کے باوجود اس کو اپنی آغوش
 میں نہ لینے ہوئے اور قبول نہ کرتے ہوئے اسی دعوت کی جگہ ہے سامان یا نذرہ لینا ہے اور اپنے آپ
 بعد و حجاب (دعویٰ و پرہ) کے عذاب میں جو کہ روزِ خ کے عذاب سے بھی بدتر ہے ٹھہرا لینا ہے اور قرب و
 وصال کی لذت سے بھگتا ہے پس اس شخص پر افسوس ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس
 شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، وَمَنْ كَانَ
 فِي هَذِهِ أَحْسَنُ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَحْسَنُ وَأَصْلُ سَبِيلَةٍ (اور جو شخص اس دنیا میں اندھا ہوا پس وہ آخر
 میں بھی اندھا اور راستے سے بہت بھٹکا ہوا ہوگا) ۵

عالمی

ترجمہ کہ یاد بمانا آشنا بماند تا دامنِ قیامت این غم بجا ماند
 (یہ باتوں کی (دباؤ) محبوب ہمارے حال) ہو یا آشنا ہی رہو اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) مختصر یہ ہے کہ کام کرنا چاہو ۲۳۲
 صرف کہنے سے کوئی راستہ نہیں نکلتا۔ امید ہے کہ اس ناکارہ کے بارے میں اس جگہ کے صلحا سے توجہ دے گا
 کی درخواست کریں گے۔ والسلام

مکتوبات

مرزا الطاف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ عالیہ کے مہمل اور بعض تفسیروں کے بیان میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ مکتوب گرامی کے
 دور درے مشرف ہوا، کتنی اچھی نعمت ہے کہ عین شباب اور عیش و کامرانی کے اسباب کی موجودگی میں
 مطلوب حقیقی کے عشق کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور مہربانیت غیبی (حق تعالیٰ) کی محبت
 جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے، درویشوں کی محبت اس کی نشانی ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی کا
 ہونا اس پر واضح دلیل ہے، پیرا نصار قدس سرہ فرماتے ہیں: یا الہی یہ کیا حالت ہے جو تو نے اپنے دوستوں
 کے لئے کر دی ہے کہ جس نے ان کو پہچان لیا تجھ کو پایا اور حجب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہیں پہچانا اس
 گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ
 محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوا ہوگا۔ اے سعادت کے آثار والے! اس جوانی اور فراغت کے زمانہ کو غنیمت
 جانتیں اور اس (جوانی) کی قوت کو مولیٰ (اللہ تعالیٰ) کی طلعات میں صرف کریں کام کا وقت یہی عمر ہے

بڑھاپے اور اعضا کی سستی کے وقت زندگی و فراغت کی تقدیر پر معلوم ہے کہ کیا کچھ ہو سکتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: سات قسم کے لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اُس دن اپنے سایہ میں رکھے گا جبکہ اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا، امام عادل اور ابوہریرہؓ جو اللہ کی جلالت میں پروان پڑھا اور وہ شخص جس کا دل مساجد کے ساتھ لگا رہا، اور وہ لو آدمی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے آپس میں محبت کی اسی پر اکٹھے ہوئے اور اسی پر جدا ہوئے، اور وہ آدمی جس کو منصب و حسن و جمال والی عمرت نے (گناہ کی) دعوت دی تو اُس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جس نے کوئی صدقہ یا پس اس کو چھپایا حتیٰ کہ جو کچھ اس کے پاس ہے ہاتھ نے خرچ کیا اس کا بایاں ہاتھ (بھی) اس کو نہیں جانتا، اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا پس اس کی دونوں آنکھیں سے آنسو جاری ہو گئے۔ اس کو امام بخاریؒ کو امام مسلم وغیرہ نے روایت کی ہے۔ کوشش کریں کہ اخیر کے چھ اعمال پر قائم رہیں اور اللہ ام کی نیابت کے ساتھ خدا الٰہ پرستقیم رہیں۔

جان لیں کہ ہمارے بزرگوں قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم العلیکے طریقہ کا حاصل سنت کا اتباع اور بدعت سے اجتناب اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں بجزو نیستی کے وصف کے ساتھ دائمی توجہ و حضور ہے اس حد تک کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے کامل قطع تعلق حاصل ہو جائے اور اشعار سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے اور اسوا کی غلامی سے آزاد ہو جائے نہ وہ اس کی خوشی و خوش ہو اور نہ اس کی غمی سے غمگین، اور نیز دل کو مطلوب حقیقی کے ساتھ حضور و آگاہی اس قسم کی پیدا ہو جائے جس کے بعد غیبت (عدم حضور) نہ ہو وہ حضور جس کے بعد غیبت ہوتی ہے ان اکابر کے نزدیک مغیبت نہیں ہے، جب تک حضور و آگاہی ملکہ (علامت ثانیہ) نہ ہو جائے اور اس کا ذاتی وصف نہیں جاکے جیسا کہ سننا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے یہ نسبت شریفہ حاصل نہیں ہوتی، اور نفس حاضر (اپنی ذات) کی نفی کرتا ہے، جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل سے کلی طور پر فریاد ہو جائے اور مطلوب کا حضور و شہود خود بخود پیدا ہو جائے تو اس وقت کسی شاہد و مشہود کے وصف کے بغیر شہود ہونا ہے اس کے بعد قَوْلُ قَتْلَتْهُ فَأَنَّا دَيُّتْ [جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں اس کا خون بہا ہوا جاتا ہوں] کے حلقہ وجود و محبوب (عطائی و جہم) کے ساتھ موجود ہوتا ہے اس وقت میں معشوق کی میر عاشق میں ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

آئینہ صورت از سفر دور ست کان پذیرے صورت از نور است
[عاشق آئینہ کی طرح سفر سے دور ہے (یعنی سفر کا محتاج نہیں ہے) کہ وہ صورت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے]

اور جو کچھ میں نے اوپر کہا ہے کہ ہمارے بزرگوں کے طریقہ کا حاصل یہ ہے انہی سے اس لئے
 کہ ان بزرگ پر بندوں کی حقیقت اس گفتگو کے ماوراء ہے۔ یہ ایک ایسا مجید ہے کہ اس کی تعبیر اس
 قسم کی عبارتوں سے کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ من لم یصدق لم یبدل (جو نے نہیں چکھا اس نے
 نہیں جانا) جانتا چاہئے کہ ان مذکورہ معانی کا ذوق و وجدان کے ذریعہ پانا اس طریقہ عالیہ کے
 اکابر کی طویل صحبت و خدمت کے بغیر و شوار ہے اس فرقت زدہ گنہگار سے جو کہ ان
 امور کے ذکر کرنے سے لڑائی و ترساں (کانپنا اور ڈرنا) ہے ان معانی کے حصول کا سوال کرنا ایسا
 ہے جیسا کہ کسی سائل سے سوال کرنا۔ فقیر نے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان
 معانی کے ساتھ قدرے ایمان حاصل کیا ہے لیکن چونکہ محبت میں ناقص ہے (اس لئے) ان چیزوں
 میں بھی جو کہ محبت سے حاصل ہوتی ہیں ناقص ہی ہونا چاہئے کیونکہ محبت کرنے والے کے لئے محبوب
 کی اطاعت کرنا لازم ہے: ان المحب لمن ہوا مطیع (محبت کرنے والا اپنے محبوب کا مطیع
 ہوتا ہے) اور جب ان اکابر کے طریقہ اپنے اندر بہت کم پاتا ہے تو اس پر متفرغ ہونے والی چیز کو
 کامل درجہ پر کس طرح پائے گا۔ ہاں حدیث قدسی انا عند ظن عبدی بی (میں اپنے بندے کے
 گمان کے ساتھ ہوں) کے مصداق چونکہ آپ ان ناکارہ فقرا کے ساتھ حسن ظن
 رکھتے ہیں احتمال ہے کہ آپ کے ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ کریں۔

میں تو اندر کہ دہرنا شک مرا حسن قبول آنکہ دراختہ است قطره بارانی را
 (جس اللہ نے بارش کے قطرہ کو موٹی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش کتا ہے)
 والسلام علیکم وعلی سائرہ من اتبع الہدی والتم متابعۃ المصطفیٰ علیہ علی اللہ الصلوٰۃ البرکات الخ

مکتوبات

سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کلام کی نسبت کے حصول کا
 مصداق احکام شریعت کے ساتھ آلاشگی ہے۔

بسم اللہ حامداً و مجیداً علی رسولنا الکریم اللہ تعالیٰ (آپ کی) عزات و بابرکات کو اپنے
 الطاف میں شامل رکھ کر ارشاد (ہدایت) کی مندرجہ جلوہ فرما دے اہمستی مہموم (انابت) سے آزاد کر کے
 ہمیشہ کی نیستی (فنایت) کے ساتھ موصوف کرے تاکہ حقیقی ہستی (بقا باللہ) جلوہ گر ہو اور خود اپنے ساتھ

حاضر ہے، یہ معنی ذوقی اور وجدانی ہیں کہنے اور سننے میں صحیح طرح نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معما نہیں
 کھلتا کہ آسمانی رفقاری تکالیف کے باوجود تہ ہونے کے کیا معنی ہیں اور ہونا اور نہ ہونا ایک ہی وقت
 میں کس طرح ہوگا عرف ربی مجھم اکاصدا [میں نے اپنے رب کو خندوں کے جمع ہونے سے پہچانا]
 ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ قتل کرتے ہیں اور مقتول سے خون بہا مانگتے
 ہیں۔ یعنی گم شدہ (فانی) سے احکام منہی معاف نہیں کرنے اور اس نسبت کا مصداق شرعی احکام کے
 ساتھ آراستہ ہونا ہے کیونکہ اس کا کمال فنا اور اطمینانِ نفس تک پہنچنا ہے اور نفس مطمئنہ سے موافقت
 کے سوا اور کچھ نہیں آتا۔ شریعت کا مخالف اور اس میں مستحق کرنے والا جو شخص بھی اس نسبت کا دعویٰ کرتا
 ہے مغزے سوائے جھٹکے کے اور کچھ حاصل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے وہ استدراج کے ماتے سے ہے۔
 وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ [اور جو
 شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین چاہے گا وہ اُس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ والا
 ہے ہوگا] امید ہے کہ اس ناکارہ کو دعائے خیر سے نہیں بھلائیں گے اور قبولِ کرامت میں اس کی کچھ استقامت کی
 دعا کرتے ہیں گے پس بیشک استقامت کرامت سے افضل ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۰۲

اکبر یاد کے احباب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نغان کے نام صانعِ جل و علا اللہ تعالیٰ کی
 معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس سے محرومی پر خوف دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، اما بعد: یہ اس زخمی دل خستہ و خراب کی
 جانب سے ہوشیار دوستوں کے لئے ایک یاد دہانی ہے پس لمے آنکھوں والو! عبرت حاصل کرو! جان لیا
 کہ انسان کی پیدائش سے مقصود حق تعالیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت میں لوگوں کی استعداد
 ۲۳۹ کے تفاوت کے اعتبار سے لوگوں کے قدم مختلف ہیں رک، بعض کو بعض پر فوقیت ہوتی ہے، ہر شخص نے
 معرفت کے بارے میں اپنے عرفان کے بقدر بات کی ہے لیکن جن بات پر اس بلند مرتبہ گروہ کا اجماع ہے
 اور جو بات قدر مشترک ہے اور قرب کے درجات میں ضروری ہے وہ یہ ہے کہ معروف میں فنا ہوئے بغیر
 معرفت حاصل نہیں ہوتی ہے

ہر کس را تا نہ گردد اوست نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص قناتہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔]
 از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہروان ہمین است
 می بین و ملوے مذہب این است می باش و میاش شرب این است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، سب راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے۔ مذہب یہی ہے کہ دیکھنا وہ اولیٰ نہ کہہ، اور شرب یہی ہے کہ موجودہ اور مت رہ] پس غفلت و دستوں پر لازم ہے کہ اپنے کام کے نتیجہ اور موجودہ حالت میں اچھی طرح غور فرمائیں جس کسی کو اوپر لکھی ہوئی معرفت حاصل ہے پس اس کے لئے سعادت و بشارت ہے، چاہے کہ اس حاصل (شدہ معرفت) کو ان امور میں صرف کرے جو حاصل نہیں ہوئے اور بہت اس بات پر لگائے کہ اصل کو ظن کی طرح چھوڑ دے اور جس شخص کے لئے معرفت کی راہ نہیں کھولی گئی اور اس دولت کی طلب اور گرم شدگی کا درد بھی نہیں دیا گیا پس اس کے لئے نہایت ہی افسوس ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ اس نے ادا نہیں کیا اور اس عالم میں اس سے جو چیز طلب کی گئی تھی وہ اس کو بجا نہیں لایا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا اور اس سے جس چیز کی تخریب کا مطالبہ کیا گیا ہے اس نے اس کی تعمیر کی اور عمر عزیز کے سرمایہ کو خواہش اور لالچنی امور میں خرچ کر دیا اور اسباب حاصل ہونے کے باوجود اپنی استعداد کی زمین کو بیکار چھوڑ دیا نہایت شرمندگی ہے کہ اس قلیل فرصت میں مطلوب کو اس کی طرف سے دعوت کے باوجود اپنی آغوش میں نہ لاکر اس دعوت کا سے سامان (سفر) باندھ لیتا ہے کل (قیامت کے روز) کس شفعہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کون سے حیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دُوری اور محرومی و ذرخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جناتِ نعیم (بہشت) کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے احکام الہی سے تجاوز کیا۔ دوبارہ دنیائیں آتا نہیں ہے: مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَمَا جَزَاؤُهُ اَعْمٰی وَ اَصْلُ سَبِيلِهِ [جو شخص دوبارہ

دوبارہ

اس دنیا میں آتا ہے اس میں وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا]۔

ترجمہ کہ بار بار آنا آشنا بماند نادامین قیامت این غم بیا یماند
 [دُعا ہوں کہ بار بار تم سے نا آشنا ہو اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے]۔

کہتے ہیں کہ استاد ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یوعلیٰ رواقِ قدس سرہ کو وفات کے بعد خواب میں دیکھا کہ بہت بے چین تھے اور روتے تھے۔ انھوں نے کہا اے استاد کیا ہوا ہے کیا دوبارہ دنیا میں آپس آنا چاہتے ہو؟ انھوں نے کہا ہاں لیکن دنیا کی مصلحت کے لئے نہیں اور نہ اس لئے کہ میں مجلس بیان کروں

۲۴۶

بلکہ اس لئے کہ مکرانہ صوفیوں اور ملاطفتی لوگوں اور سرور و ذلیک ایک دوسرے پر جانوں اور حلقہ (گٹھری) اور ملاطفتی دھواڑے بہاروں اور کہوں کہ مت کرو (کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ تم کس سے باز رہ جاتے ہو)

صاحب خانہ یا دہم آواز کز پے بیخ ماند از ہمساز
عمرگزشت در پریشانی بنگری کز چہ باز می مانی

(میں مگر کے مالک کو آواز دے گا وہ بیخ چیز کے لئے تمام چیزوں سے محروم رہ گیا، عمر پریشانی میں گذر گئی تو دیکھ کہ تو کس چیز سے محروم ہو رہا ہے) پس ہم جیسے جہتِ نردوں پر لازم ہے کہ قابلِ قدر عمر کو ان عجیب و غریب معانی میں غور و خوض کرنے کے لئے صرف کریں اور اس فنا ہونے والی زندگی میں اس اصول کی سمجھ تک پہنچنے کی حکمت طلب کریں اور صاحبین کی سیرتوں اور عارفین کے بیانات سے ان معانی کی تشریح اور اس حدیث کی تفسیر تلاش کریں اور اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کریں اور جس جگہ سے بھی اس کی بود و بارغ میں پہنچے اس کے پیچھے ہو جائیں اگرچہ طبع کا ہاتھ اس خزاں کی نقدی سے خالی ہو لیکن اس کی طلب اور نہ پلنے کے درمے ذرا بھی قارغ نہ رہیں اور سرکشوں کے گروہ سے الگ ہو جائیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے

بچہ مشغولِ کم دیدہ و دل را کہ درام دل تراسی طلبید دیدہ تراسی خواہد

(میں آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے) طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ مضطرب (بے چین) رہے۔ ابو بکر طمستانِ قدس مومنہ کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہ رہا۔

محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور اس کے ماسوا کے ساتھ کسی طرح بھی انس و الفت اختیار نہیں کرتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ کلامِ مجید میں لکھی ہوئی ہے: حَتَّىٰ اِذَا ضَلَّاتْ عَلَیْہِمْ اَلْاَرْضُ جَمِعا رَجَعَتْ وَضَاقَتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ فَتَنْفَعُہُمْ فَخَلَقُوا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اِلٰہِ اِلَّا اِلَیْہِ (پس آنکھ جب اُن پر زمین باوجود کشادہ ہونے کے تنگ ہوئی اور اُن پر ان کی زندگیاں تنگ ہو گئیں اور وہ سمجھ گئے کہ اللہ تعالیٰ سے رنجنے کے لئے کہیں نہ رہیں مگر اسی کی طرف) جب طالب آوارہ اس صفت کا ہو جائے تو تَوَلَّیْنَا رَبَّ عَلَیْہِمْ لَیْنُوْنَ (اور اللہ تعالیٰ اُن پر نرم رہا) ہوا تاکہ وہ لوٹ آئیں) کے مصداق امید ہے کہ بخشش کا سمندر جوش میں آئے اور عارفی صادق کو اس خروش (جوش) سے نکال لائے اور معرفت کی کوئی ٹھری اس کے باطن میں کھول دے

اس بے نشان کا کوئی نشان ظاہر کرے اور رجال لَا تُلَہِیْہُمْ تِجَارَۃُ الْاٰیَالِ وہ لوگ ہیں جن کو

اسلہ سورہ سورہ آیت ۱۱۱ سورہ آیت ۳

خبر و فروخت اللہ تعالیٰ کی یاد سے عاقل نہیں کرتی) کے گروہ میں شامل کر دے۔ اور لا یصیبہم شیء
وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمْدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآیۃ؎ ان کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو یا میں محنت اور محک
پہنچی ہو یا وہ ایسی جگہ چلتے ہیں کہ جہاں کافروں کو خصائے یا دشمنوں کو کوئی چیز ملے جسے یہی توہین پڑے یا ان کیلئے نیک عمل کا مانا ہو یا اور

ارشاد الہی کہ اگر کوئی شخص اپنے
دعاؤں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرے

۲۴۱

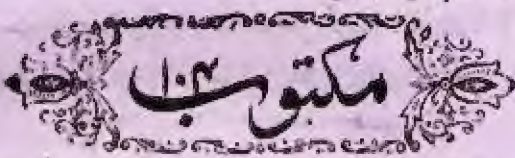
بس کم توذیر کان را این بس است بانگہ در دم اگر در دہ کس است
[ایں بس کرتا ہوں، غفلتوں کے لئے یہی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے (دزدہ کے خطرہ) کی آواز لگا دی ہے]
مقبول دوستوں سے امید کی جاتی ہے کہ اس دعا فائدہ کو مقبول دعاؤں سے فراموش نہیں کریں گے
اور اس کے بارے میں مذکورہ بالا معانی کے حصول کے لئے دعا فرمائیں گے۔ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) قریب
اور قبول کرنے والا ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا زُورًا وَآخِرًا لَّنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَصَلَّى اللہ
تعالیٰ علی سید المرسلین علیہم السلام ذکرہ الذاکرین وکلما غفل عن ذکرہ الغافلون علی اللہ وحبہ وسلم تسلیما
کثیرا علی جمیع الانبیاء والمرسلین علیہم السلام ذکرہ المقربین علی عباد اللہ الصالحین ۵

مکتوب ۱۰۳

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام محبت کے اظہار اور تصورات اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ، شرافت و تجاہت و دستگاه کے خدام ان دُور
افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے نہ بھلاؤں، باطنی محبت کا رابطہ اور ظاہری ملاقات کا شوق جو کہ
اس حقیر کو آپ کی ذات کے ساتھ ہے معلق تحریر نہیں ہے چونکہ دل کو دل سے راہ (تعلق) ہوتی ہے
اس لئے اپنی حقیقت جامعہ کی طرف رجوع فرمائیں المجاز قنطرة الحقیقة [مجاز حقیقت کا پل ہے]
اس جگہ ایک بہت عجیب و غریب بعید ہے: ان اللہ خلق آدم علی صورۃ بنیٰ بیشک اللہ تعالیٰ نے آدم
علیہ السلام کو اپنی صورت (صفات) پر پیدا کیا [اس پر توجہ دے] کا ظاہر کرنا اس دلفگار کا کام نہیں ہے اگر
آیت کریمہ اِنَّ اللہَ یَحْوَی بَیْنَ الْمُرْءِیِّ وَ قَلْبِہِ [بیشک اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان
ماں ہو جاتا ہے] سے اس میر کا پتہ لگ سکتے ہوں تو ممکن ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ ایک بے پایاں سمندر ہے
کوئی غوطہ خور ایسا ہونا چاہے جو وہاں سے زمانہ کے بیش قیمت موتیوں کو حاصل کرے: اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ
لَاٰیۃٍ لِّمَنۡ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ [بیشک اس میں اس شخص کیلئے نصیحت ہے جس کے پاس سمندر (اللہ) دل ہے] سبحان اللہ

۱۔ سورہ آیت ۱۲ ۲۔ سورہ آیت ۱۳ ۳۔ سورہ آیت ۱۴ ۴۔ سورہ آیت ۱۵ ۵۔ سورہ آیت ۱۶

بات اپنے حوصلہ سے باہر چلی گئی اور ایسی جگہ تک پہنچ گئی کہ جہاں سے وہ خود راہ میں ہے۔ ہم جیسے
 بواہوں لوگوں کو اس قسم کی باتوں سے کیا نسبت ہے، جو شخص گناہوں کی گہرائی میں ڈوبا ہوا ہو
 اس کو اپنے گناہوں کی فکر اور خطاؤں کا ماتم کرنا تمام امور سے زیادہ اہم ہے، کج یا کمل ہے کہ یکایک
 موت کا طمانچہ خوشگوار عیش و آرام کے منہ پر پہنچے گا اور قیرو قیامت کے معاملات پیش آنے والے
 ہیں اور اس شخص کا عیبوں سے بھرا ہوا نامہ اعمال غلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) کے حضور میں ظاہر
 ہو جائے گا اور اس کے معاملہ کی بڑائی اس بارگاہ میں ظاہر ہو جائے گی پس ہمارے اعمال پر غور و فکر
 اور ہماری نافرمانیوں پر حسرت ہے۔ ربنا لا تزخنا ان نسینا اللوا خطانا (اے ہمارے رب
 ہماری بھول اور خطاؤں پر ہمیں نہ پکڑ)۔



میرزا عبد اللہ کے نام فائے نفس کی تحقیق اور آداب شرعیہ کے التزام پر مڈالت کرنے اور
 مطلوب جل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس معزز بھائی کے مکتوب لطیف اور
 پسندیدہ حالات کے مطالعہ سے سرور و لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ دل ماحورہ اذکار کے
 عمل سے آرام پذیر نہیں ہے اور تمام افعال کے اپنی طرف منسوب ہونے کو تہمت و ہی کی نسبت کے
 سوا اور کچھ نہیں جانتا اور اپنے وجود کو بلکہ تمام وجودوں کو ایک ایسے وجود کے غلبہ کے تحت مضحل
 پاتا ہے جس کے نفی و اثبات میں لا وھو کوئی منزل پیچھے رہنے والوں میں سے ہیں اور اوامر کی ادائیگی
 اور نواہی سے اجتناب میں وقت کو جبراً لگا کر تکلف کے ساتھ بجا لانا ہے۔ میرے مخدوم! یہ مراقبہ
 اور ایسا دیکھنا پاکیزہ و عمدہ ہے اور اس مراقبہ کا کمال یہ ہے کہ اوصاف و افعال کی یہ وہی نسبت
 بھی اپنے ساتھ نہ دیکھے اور یہ افعال و اوصاف پوری طرح اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم
 صرف کے ساتھ ملا ہو اپنے اور محض لاشے اور خالص نیست دیکھے تاکہ اپنے آپ کو ان کے ساتھ
 تعبیر کر سکے، اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے اندر نہ کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی ہمت دیکھے
 اور نہ کوئی حرارت، دل سے ذکر کی حرکت اور نہ کورہ توجہ بالکل سلب ہو جائے اور اگر کبھی دل میں
 کوئی حرکت یا کوئی توجہ و حرارت پائے تو اس کو مذکورہ بالا مراقبہ کی صفائی نہ ہونے کی دلیل سمجھے

دل کو ذکر سے آرام اس وقت ہوتا ہے جبکہ نفس ذکر جاگزیں ہو جائے، ذکر و توجہ دعویٰ اور نہایت جدائی کا پتہ دینے والے ہیں اور جب یہ گمان درمیان سے اٹھ گیا تو قہار واحد کے سوا کچھ نہیں رہا، اس معنی میں نہیں کہ ممکن واجب ہو گیا اور اس پاک ذات کے ساتھ اتحاد پیدا کر لیا، کیونکہ یہ واقعہ کے خلاف ہے بلکہ اس معنی میں کہ ممکن نہیں رہا اور اپنی وہی خلعت سے تجرد (اخلا) اختیار کر لیا اور واجب اپنے مطلق محض ہونے پر چھپا کہ تھا اب بھی ہے اور (آئندہ بھی) رہے گا۔ افعال و اوصاف کے اصل کے ساتھ لاحق ہو جانے کے بعد اگر ذکر و توجہ پرتواز خود خود ہو کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

ولو جھ من وجھہ قسم ولعینہ من عینہ کحل
[اور اس کے چہرہ کے لئے اسی کے چہرے چاند ہے۔ اور اس کی آنکھ کے لئے اسی کی آنکھ سے سرسہ ہے] دلیبی

اور دیگر کیفیات جو آپ نے لکھی ہیں ان سب میں بہترین وہی مراقبہ ہے جو کہ اوپر بیان ہوا ہے چاہے کہ تمام واردات میں شرعی آداب و حدود کی اچھی طرح رعایت رکھیں اور ان آداب میں سے کسی ادنیٰ رب کے ترک کرنے میں تساہل نہ کریں اور اگر علماء کے قیصلے کے خلاف کوئی امر ظاہر ہو جائے تو جان لیں کہ وہ شکر اور محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے اور نجات دینے والی حق بات وہی ہے جس کو علماء نے بیان کر دیا ہے، سیر و سلوک سے مقصود حصول فتاویٰ نیستی ہے اور مطلوب بیہی (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کیا آفاق اور کیا انفس سب کی گرفتاری (محبت) کا زائل ہونا ہے تاکہ بصیرت (باطن) کی آنکھ میں کوئی چیز منظور و مشہود نہ رہے حتیٰ کہ شہود و محبت میں اسما و صفات بھی ذات مجرد کے ساتھ شریک نہ ہوں، اھدیت مجرد کی بارگاہ کے گرفتار (محبت کرنے والے) کسی امر کی شرکت کے لئے راضی نہیں ہیں اور تمام مشہودات اور محبت کو لا کے نیچلا کر نفی کرتے ہیں خواہ وہ اسم ہو یا صفت۔ اور آپ نے لکھا ہے کہ خیالی صورتوں کے وجود کو چونکہ صفات کے شیون کے ظلال جانتا ہے (اس لئے) ان کی نفی کو وقت کے غفل کا باعث شمار کرتا ہے اور واضح یقین کے ساتھ (بیانات) عین علمی کے نصیب ہوئی ہے کہ خطا کا رد درست کاری میں سے ہر ایک وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہے اور ان کی تلویں کا ثلوث دوسرا ہے۔

میرے مخدوم! اگرچہ سب کے سب وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہیں لیکن چاہئے کہ جس سے طلب و محبت کا تعلق ہو وہ اس درجہ کا ہو کہ کسی نسبت و اضافت نے اس بلند بارگاہ کی طرف راہ نہ پائی ہو اور مشہودات و تخيلات سے ماوراء ہو، ظہور و ظلال سے غصہ نور کریمت کا مرجع سوائے اس ذات ظاہر کے جو کہ ان مراتب سے ماوراء ہے اور کوئی چیز نہ ہو۔ چاہئے کہ تمام

مشہودات کو لاکھ بچے لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس قسم کے مشہودات (آپ کی) نظر میں بہت معلوم ہوئے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ یہ سب کثرتِ عدم وصول کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی توجہ سے ماسوی سے ربانی کی درخواست رکھتا ہے۔ اللہ ہمارا الحق (لے) اللہ! ہمیں حق بات دکھا دیجئے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے اگر کوئی وارث نہیں لے تو دل کو وقت کا تابع بنائے۔ میرے مخدوم! جو وارد بھی ظاہر ہو اس کا شکر بخلائیں اور اس میں ممکن (پختگی) حاصل ہونے کے بعد اس سے ترقی کے طالب رہیں اور ہل من مزید (کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑتے رہیں۔

یہ حسنِ غایتے دارد نہ سدی را سخن پایا
بمیرِ زشتہ مستقی و دریا ہچماں بانی

[نہ اس کے حسن کی انتہا ہے اور نہ ہی سدی کے سخن کی انتہا ہے، استغفار کی بیماری والا شخص پیاسا مر جاتا ہے اور دریا اُسی طرح باقی رہتا ہے] یہاں تک کہ وقت مقررہ آجائے۔

مکتوب ۱۱

شیخ محمد صالح تمھاری سیر کے نام فقر کی فضیلت اور فاعل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیزم شیخ محمد صالح کا مکتوب مرغوب پہنچا مسرور کیا، آپ نے زمانہ کی تنگیوں کے بارے میں لکھا تھا، حق سبحانہ و تعالیٰ کے فعل والا وہ پر راضی بلکہ لذت یاب ہونا چاہئے اور فقر کی سختی اور فاقہ کی تلخی کو خوشگوار نعمت جان کر اس کو جیلِ مطلق (اللہ تعالیٰ) کے فعل و صفت کا آئینہ تصور کرنا چاہئے اور (اس فقر و فاقہ کی سختی کو) اللہ تعالیٰ جلِ سلطانہ کے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جو کہ خلقت و مقصود اور خلقت و محبت کے دائرہ کام کر رہیں پسندیدہ طریقہ جاننا چاہئے۔ حدیث شریف

الفقراء الصابرون جلساءُ الله عند يوم القيامة [صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلسے ہوں گے] آپ نے سنی ہوگی۔ دنیاوی زندگی چند روز سے زیادہ نہیں ہے اس تھوڑی سی فرصت میں قبر و قیامت کی فکر ضروری ہے اور مغوی جیاری علاج لکھ جس کو ماسوی اللہ تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری و محبت سے تعبیر کرتے ہیں، سب سے اہم کام ہے جو دل غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر کی کیا توقع ہے دل کی سداً تیرا ۳۱، راستہ کی سب سے پہلی شرط ہے اس وقت متحقق ہوتی ہے کہ ماسوی کے لئے

دل میں کوئی گنجائش نہ رہے، نہ محبت کے طور پر گنجائش اور نہ علم کے طور پر اس طرح پر کہ اگر اشیاء کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تب بھی اس کو یاد نہ آئیں وہ اُس وقت اُس نسیان کے ذریعے جو دل کو ماسوی اللہ سے حاصل ہوا ہے اسرار کے وارد ہونے اور قدامت کے انوار بازل ہونے کا محل ہو جاتا ہے اور تجلیات بے کیف کا مقام ہو جاتا ہے مصرع

ایں کار دولت است کنوں تا گردمند [یہ نصیب کی بات ہر دیکھے آپس کو غایت کرتے ہیں]
 وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ [اور چاہے کہ رغبت کرنے والے اس میں رغبت کریں] والسلام

مکتوبات

خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال سے زیادہ جلال لزت بخشتا ہے۔

خوشی اور تکلیف میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور سردارانِ نبیا اور آپ کی آل اصفیا پر صلوة و سلام ہو جو مصیبت کہ ان دنوں میں زمانہ کی اس معزز ہستی کو پہنچی ہے وہ دو افتادہ دوستوں کے لئے رنج و غم کا باعث ہوئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] لیکن چونکہ حق تعالیٰ جل و علا کا فعل ہے اور خاص اپنے فاعل کی طرف دلالت کرتا ہے خوش نصیبوں کے لئے اس بارگاہِ عالی کے وصول کا وسیلہ ہے اور یہ ظاہری تلخی کتنی ہی باطنی ہلاکتوں کا سبب ہے۔

مے تلخ است بخور گلزاران کہ ہر چش خوری باشد گواران
ہر آتش کان بیغروزد مبت سیم خلیلاں را بود بارغ براہیم

[پھول جیسے رزاروں والے (حبیبوں) کا بخور تلخ شراب ہے کہ اس کو جتنا بھی تو پئے گا پسندیدہ ہوگی، ہر وہ آگ جس کو وہ چاندی کا بُت (حبیب محبوب) جلاتا ہے وہ خلیلوں کے لئے بارغِ اہلِ سیم (علیہ السلام) ہے] جو لذت کہ محبوب کے جلال و ایلاام (رنج و الم دینے) کے ذریعہ سے ہے عاشق صادق کے لئے اس کے جمال و انعام کی لذت سے زیادہ ہے کیونکہ دوسری قسم کی لذت کے برخلاف پہلی قسم کی لذت خواہش نفس کی آمیزش سے پاک ہے اور یہ محبوب کی خالص مراد ہے، یہ کمال محبت ذاتی سے پیدا ہوتا ہے بلکہ محبت ذاتیہ میں بھی علیحدہ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ مطلق ذاتی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ رنج و الم

اور انعام دونوں برابر ہوں اور ایلام کا زیادہ ہونا ایک دوسری کیفیت رکھتا ہے اور دوسری شان
لذت ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۵۱

آں داروں نگار کہ آنت ہر چہ بہت آنرا طلب کیند حریفان کہ آں کجاست

وہ محبوب اسی شان رکھتا ہے کہ جو کچھ ہے وہاں ہے، اے ساتھیو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے۔
مکتوبات شریفہ کے بعد دیگرے پیچھے ہیں اور جواب میں کوتاہی واقع ہوئی ہے (امید ہے کہ آپ معذور ہیں)
چونکہ اس طرف کا قصہ کرنے والا کوئی شخص معلوم نہیں تھا اس لئے اس قصہ کو رکھا گیا۔ والسلام

مکتوب ۱۰

شاہ فضل اشرفیامی پوری کے نام مطلوب کی عظمت اور طالب صادق کی بزرگی کے

بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہمیشہ رحمانی عنایات کے ساتھ ممتاز رہیں، نہیں جانتا کہ دور افتادہ
دوستوں کو کیا لکھے، محبوب کی ہر بنیاد اس سے زیادہ ہیں کہ اس فضلی گو کی زبان پر جاری ہوں اور
معشوق کی خواہیاں اس سے بڑھیں کہ اس بواہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے جبکہ ان دقائق
کی یاد و خیال ہوش باختر کرتی ہے اور فکر و اندیشہ کا خیال اس کے تصور سے لغزش کھاتا ہے تو اس بات کی
گنجائش ہے کہ زبان ان اسرار کی ترجمانی کے میدان میں گونگی ہو جائے اور قلم اس کی تعبیر کی دایوں میں
پھٹ جائے، بیچارے عاشق کا معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کے تصور و خیالات کو بھی اس جگہ
اجازت نہیں دیتے، دوسرے اس کی حقیقت کو کیا معلوم کر سکیں۔

دلہا ہمہ آب گشت و جانہا ہمہ خون تاچہ حقیقت از پس پردہ بروں

[تمام دل پانی ہو گئے اور تمام جانیں خون ہو گئیں تاکہ (معلوم کریں کہ) پردے کے پیچھے سے باہر حقیقت کیا ہے]
ہاں معشوق کی غیرت اس کے احسان کے مطابق ہے جس قدر احسان زیادہ ہوگا اسی قدر غیرت زیادہ ہوگی۔

مکتوب ۱۱

محمد قاروق ولد خواجہ عبدالغفور سمرقندی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برخودار سعادت اطوار اس گرفتار (کی طرف) سے دعا ہے کہ دینی علوم کے حاصل کرنے میں پوری کوشش کریں اور اہتمام کریں کہ عمل اس (علوم دینی) کے مطابق حاصل ہو جائے اور ناجنس و اہل تفرقہ (دنیا باطل) اور اہل بدعت کی صحبت سے احتراز کرتے رہیں اور باطن کو حاصل کی ہوئی نسبت سے آباد رکھیں اور اس کے دوام میں کوشش کریں اور ہر اس چیز سے جو کما س کے دوام کے مافی ہو اعراض کریں۔ (یہ) ۳۵۲ کتنی بڑی نعمت ہے کفایت شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہو اور باطن اس نسبت سے آباد ہو اور اپنے بڑے بھائی کی صحبت و خدمت کو غنیمت شمار کریں، اذکار میں مشغول ہونے کو ان کی مجلس میں تازہ رکھیں اور وہ جس طریقے سے بھی رہنمائی کریں حتی الامکان اس کی رعایت رکھیں اور حالات لکھتے رہیں اور فقر کی محبت پر قائم رہیں۔ والسلام

مکتوبہ ۱۰۹

خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا ہے اُس حالت کی تفصیل میں جو کہ قیامت میں اور موت اور زندگی کے وقت میں پیش آتی ہے اس نسبت پر جو کما س دار (دنیا) میں حاصل ہوتی ہے اور جانے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم امر اہل ہے اور عالم خلق اس کے تابع ہے آخرت میں معاملہ جو کس ہے اور بعض کا طین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کے لئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسول الكريم وعلى من تبعه في سلوك المنهج القويم۔ میرے مخدوم! سنا گیا ہے کہ آپ اوقات کی تعمیر (بادی) میں پوری کوشش کرتے ہیں اور حتی الامکان لایعنی امور میں مشغول نہیں ہوتے حمد اللہ سبحانہ علی ذلک [اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے] کتنی بڑی نعمت ہے کہ جوانی کے ایام اور کامیابی کے اسباب کی موجودگی میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں متوجہ ہو کر اوقات کی جمعیت میں کوشش کی جائے اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لائیں اور اس کے اضافہ میں کوشش کریں لَوْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ شُكْرًا (قرآن مجید) اگر تم شکر کرو گے تو میں ضرور تم کو اور زیادہ دوں گا [اور جان لیں کہ جمعیت صوری جو کہ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے معنوی نسبت کا اثر ہوتی ہے جو کہ باطن کا حصہ ہے اور ضروری نہیں ہے کہ باطن کی نسبت جیسی کہ وہ ہے ظاہر پر جلوہ گر ہو جائے کیونکہ وہ نسبت بمنزلہ اس کے معشوق کے ہے اور ظاہر اس کے عاشق کی مانند ہے اور یہ بات مشکل ہے کہ معشوق عاشق کی قید میں آجائے کیونکہ ناز و آرا معشوق کی خصوصیت ہے اور جیسا اس کی دامگیر ہے، عاشق بیچارہ معشوق کا جھنڈا والہ و شیرا ہوگا افسی

معشوق کے ناز و انداز کو زیادہ کرنے کا اور وہ عاشق سے گردن کھینچنے کا دامن مٹے گا، اگرچہ باطن ظاہر کی ادراک سے ترقی کرتا ہے اور اس کی دستگیری سے قرب کے مدارج میں عروج حاصل کرتا ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق کی طرف سے خرابی اور جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے]

عجیب معاملہ ہے (کہ) ظاہر باطن کی خدمات میں جس قدر کوشش کرتا ہے اور اس کی ترقی میں جس قدر عہدہ سعی کرتا ہے باطن اُس پر آئناہی زیادہ میگاہٹ ہو جاتا ہے اور اس کی آغوش سے زیادہ دور چلا جاتا ہے، کیونکہ

ظاہر کے طاعات و مجاہدات باطن کے حسن و نازکی کو زیادہ کرنے کا سبب ہیں اور اس کی صفت معشوقیت

کہ ناز و استغلائے نیازی جس کے لازم سے ہے کمال کو پہنچ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ انتہا میں نسبت باطن

ادراک سے دور تر چلی جاتی ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نسبت باطن جس قدر چالت کی طرف لگتی ہو اسی قدر

زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے، العجز عن درک الا دس اد

ادراک [ادراک کے حاصل کرنے سے عاجز ہو جانا ہی ادراک ہے] اور یہ ظاہر کا پیاسا ہونا اور نہ پانا اس وقت

تک ہے جب تک کہ ظاہر کا رخا نہ قائم ہے اور جب اس میں خلل واقع ہو جاتا ہے اور الرجیل (کوچ) کی آواز

پہنچ جاتی ہے تو باطن میدان خالی پا کر سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ بے پردہ طور کے جلوہ میں آ جاتا ہے

اور بزرگ ہو جاتا اور مظلوم کی نسبت کے ہم آغوش ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا حجاب جو کہ اس نسبت ظاہر کی

وجہ سے تھا کچھ گر گیا اور نہ چونکہ موت قیامت کے مقدمات (پہلے آنے والی چیزوں) میں سے ہے مشہور

اس جگہ تمام و اکمل ہے اور ظلمیت سے دور اور اصالہ سے نزدیک تر ہے اور چونکہ نیند کو موت کے ساتھ

سجائی چارہ اور مناسبت ہے (اس لئے) بعض خوش نصیبوں کو نیند کے وقت میں ملک ایسی حالت پیش آتی ہے

جو کہ موت کی حالت سے مشابہ ہوتی ہے اور بیداری کی حالت پر فوقیت رکھتی ہوتی ہے۔ مصرع

زبہ مراتب خواب کہ بر بیداری مست خواب کہ مراتب کیا خوب ہیں کہ بیداری سے بہتر ہیں

اس معاملہ کی تفصیل کو اس خیر نے کسی دوسری جگہ لکھا ہے وہاں سے طلب کرنا چاہئے۔

جان لیں کہ جب بزرگ حضرتی (قبر) کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے گا اور بزرگ کبری (قیامت) ظاہر

ہوگی اور منتشر اجزا اور بوسیدہ ہڈیوں کو جمع کریں گے اور معاملہ غفل سے رہائی پائے گا اس وقت میں قرب

کی دولت بالا اصالہ بدلنا حضرتی کے لئے ہوگی اور آیت کریمہ وَرَبُّكَ اَنَّ تَقُومَ عَلَى الدِّينِ اسْتَضْعِفُوا لِي

الْاَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ اٰمَةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ [اور ہم چاہتے ہیں کہ ان لوگوں پر احسان کریں جو کو زمین

(ملک) میں کمزور کیا جا رہا تھا اور ان کو پیشوا بنادیں اور ان کو وارث بنادیں]۔

کے مصداق اس نامراد غلیں بدن کو جو کہ کتنی ہی دنیاوی محفیں اور شدتیں دیکھے ہوئے اور مخلوق کی زیادتی اور ایذا رسانی برداشت کئے ہوئے اور ادا و امروا ہی کے لوجھ کے نیچے دبا ہوا اور موت کی نظمی چکھے ہوئے اور قبر کی خاکساری کے ساتھ موافقت کئے ہوئے اور فراق کی آگ اور شوق کی سوزش کے ساتھ جلا ہوا ہے سینکڑوں خوبی و نازکے کے ساتھ مخلوقات کے محو کے میں تحت سلطنت پر شہادیں گے اور نہایت عزت و جاہ کے ساتھ اس کو عالم امر کے لطائف کا امام و پیشوا بنا دیں گے اور دنیاوی معاملہ کے برعکس کہ (جس میں) باطن قرب کے معاملات میں اصل ہوتا ہے اور ظاہر اس کا تابع ہوتا ہے وہاں پہلا اصل ہوتا ہے اور باطن اس کے تابع ہوتا ہے، اس معنی میں نہیں کہ باطن سے نسبت کو سلب کر کے ظاہر کو بدیریں گے اور اس کو ظاہر کے تابع کر دیں گے بلکہ اس معنی کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ باطن سابقہ نسبت کے ساتھ متمکن (مضبوط) رہتا ہے ظاہر کو ایک ایسا امر دیتے ہیں اور ایسا قرب و عزت بخشے ہیں کہ باطن اپنے معاملہ کے باوجود شوق و آرزو کے ساتھ ظاہر کے تابع ہوتا چاہتا ہے اور اپنی نسبت کو اس کی نسبت کے مقابلہ میں فانی اور بٹا ہوا دیکھتا ہے اذاجاء تھرا للہ بطل تھر عیسیٰ (جب اللہ کی تھرا گئی تو عیسیٰ کی تھرا باطل ہو گئی)۔

(تنبیہ) بعض کالمین ایسے ہوتے ہیں کہ اس عالم (دنیا) میں وہ کچھ پاتے ہیں کہ جو دوسرے لوگ کل (قیامت کے روز) پائیں گے اور آج ان کے ظاہر کو ان کے باطن پر فضیلت دیکر اس (ظاہر) کو متبوع اور اس (باطن) کو تابع کر دیتے ہیں اور ان کی دنیا کو آخرت کا حکم دیتے ہیں، ان (کالمین) کی آخرت کو اس پر قیاس کر لیا جائے کہ اس کا کیا حکم ہوگا، جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کو اس خطاب کے ساتھ مشرف فرمایا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت کا حکم (درجہ) دیا ہے۔

اگر اس لحظہ ممکن کار شب نیست ز محبت مقبلاں این ہم عجب نیست
(اگر چہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں؟)
جاننا چاہئے کہ قرب نبوت عالم خلق کے ساتھ اور قرب ولایت عالم امر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کسی کو قرب نبوت کے ساتھ نوازتے ہیں اس کے حق میں یہ کمال ثابت ہوتا ہے۔ مصرع
ابن کار دولت است کنوں تا کرد بند (بغیب کی بات دیکھو آپس کو غایت کرتے ہیں)
بات دوسری طرف چلی گئی مقصود یہ ہے کہ ظاہری جمعیت کے ساتھ رہیں اور المٹھ مع من احب (آدھی جس کے ساتھ محبت کرنا اسی کے ساتھ ہے) کے بموجب محبت کی راہ سے اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت پیدا کریں اور دُور افتادہ دوستوں کو دعاؤں کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدنکم۔

مکتوبات

فقیر حقیر محمد عید اللہ عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ کی رباعی
کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلامه على عباده الذين اصطفى۔ رباعی

زلفش بکشی شب دراز آید ازو چوں بگذاری چگل باز آید ازو
گر یکبارہ از بیج و خش بکشی عالم عالم مشک طراز آید ازو

شب
در

[جب تو اس کی زلف کو کھینچے تو اس (کی وجہ) سے رات ہی ہو جائے، جب تو اس کو چھوڑ دے تو اس کا بیچ واپس آ جائے
اگر تو اس کے بیچ و خم میں سے ایک گرہ کھول دے تو تمام عالم میں اس کی وجہ سے مشک طراز (ترکستان کا ایک شخص) خیر
شہر پھیل جائے] کہتے ہیں کہ اس رباعی کو حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے قضا و قدر کے
متر (مہید) میں کہا ہے اس کے حل کے بارے میں چند صورتیں (میرے) ناقص دل میں آتی ہیں: پہلی
صورت یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی قدرت کا ملہ کو حکمت کے پردہ میں چھپا
دیا ہے اور اسباب کو جو کہ حکمت کا مقتضا ہیں قدرت کو چھپانے والا بنا دیا ہے اور قطعی دلائل کے ساتھ
اپنی قدرت پر دعوت دی ہے اور نیز سبب و حکمت کے باقی رکھنے پر دلالت فرمائی اور سبب و مسبب کے
درمیان جمع کرنے کو کمال قرار دیا، اسی وجہ سے حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف
اپنی کتاب مجید میں کی کہ انھوں نے قطوں (سبب و مسبب) کے درمیان جمع کیا جس جگہ کہ (قرآن مجید)
کہا ہے: **وَإِنَّ كَذَّوْلًا عَلَيْنَا لَأَعْلَمْنَا ۖ وَلَئِنْ أَلْقَى النَّاسُ كَالْعِشْمِ ۖ** [اور اس میں شک
نہیں کہ (حضرت یعقوب) ایک علم رکھتے تھے جو ہم نے ان کو تعلیم فرمایا تھا لیکن اکثر لوگ (اس راز سے) واقف نہیں]
پس جس شخص کی نظر عالم حکمت پر مقصور ہوئی اور وہ اسباب کی قید میں رہ گیا اور اس نے مسبب حقیقی
جل و علا کی قدرت کا پتہ نہ لگایا وہ گمراہ ہو گیا اور ایک عالم (دنیا) کو گمراہی میں لے گیا اور جس شخص نے
سبب کو درمیان میں سے بالکل اٹھادیا اور حکیم مطلق عزربانہ کی حکمت سے آنکھ بند کر لی اُس نے
اللہ تعالیٰ کے عظیم کارخانے کو معطل دیکھا (کر دیا اور کام کو اہل عالم پر بند کر دیا اور جو شخص کہ سبب کو
درمیان میں لایا اور تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ جل و علا کے فعل کو دیکھا وہ حق کے مرنے کے ساتھ
ہدایت یافتہ ہوا اور دونوں مقامات ہلاکت سے رہائی پائی اور عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے گیا۔

۲۵۵

۲۵۸

زلف جو کہ حجاز میں محبوب کے چہرہ کو چھپانے والی ہے حضرت شیخ کی رباعی میں گویا کہ حکمت سے کنایہ ہے جو کہ قدرت کے چہرہ کو چھپانے والی ہے، اگر تو اس کو قدرت کے چہرہ پر ڈالے اور قدرت کو اس سے چھپائے یا اس کو تو اپنے اوپر کھینچے اور اس کے ساتھ اٹک جائے اور قدرت کا پتہ نشان نہ لگائے تو اس سے رات دراز ہو جائے یعنی تاریکی و گمراہی جو کہ ہدایت کے نور کی طرف کوئی راستہ نہیں کھتی اس سے ظاہر ہو جائے جب تو اس کو چھوڑ دے یعنی اگر تو حکمت کو ہاتھ سے جانے دے اور اسباب کو بالکل ترک کر دے تو پھر اس کا قبضہ ہو جائے یعنی وسعت و بسط کے باوجود تنگی و انقباض پیدا ہو جائے

مصرع گریک گرہ از پیچ و خمش بکشتائی

[اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے] یعنی اگر تو سبب کو اپنی جگہ پر رکھے اور اس کے پیچ و خم کی گرہ کو کہ ایک دنیا جس کے ساتھ بندھی ہوئی ہے اور اس کے پیچ سے رہائی نہیں پائی ہے اور معاملہ کی حقیقت کی طرف نہیں دھڑی ہے کھولے اور اس کی بندش سے رہائی حاصل کر لے اور حقیقت کی طرف دوڑے اور جو اسرار کما سبب کی ایجاد میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرہ سے گرہ کھولے اور ان اسرار پر اطلاع پائے تو دونوں طرف کی تنگی سے رہائی پا جائے اور بارگاہِ ذوالجلال کے وصول کی شاہراہ میں آجائے اور ایک دنیا کا رہنما ہو جائے چنانچہ (شیخ موصوف نے اس رباعی میں) کہا ہے:

عالم عالم مشک طراز آید ازو

[تمام دنیا اس سے مشک کے ساتھ معطر ہو جائے] یعنی زلف جو کہ کثیر جماعت کی گمراہی کا سبب ہے اس وقت میں ہدایت و رہنمائی کا وسیلہ ہو جاتی ہے کہ "مشک طراز آید" اسی سے کنایہ ہے یا اس وقت میں خاص اس شخص کو اس زلف سے مشک طراز حاصل ہے کیونکہ مشک طراز کی خاصیت اچھی ہے کہ وہ آفاق (دنیا) میں پھیل جاتی ہے اور ایک دنیا اس کے ساتھ گمراہی سے ہدایت کی طرف آجاتی ہے۔

۲۵۲

(اس رباعی کی تشریح کی) دوسری صورت یہ ہے کہ بندہ کے افعال کا خالق حق تعالیٰ جل سلطان ہے لیکن بندہ کا کسب حق تعالیٰ کے فعل کو چھپانے والا ہو گیا ہے پس زلف سے مراد بندہ کا کسب ہے اور اس صورت میں زلف کی اضافت اُس (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ اس بنا پر ہے کہ بندہ کا کسب بھی اللہ تعالیٰ کی واضح قدرت کے ساتھ مستند ہے اگر تو اس کو فعل کے چہرے پر پیا اچھا دیر کھینچے (یعنی اپنی طرف منسوب کرے) اور بندہ کے فعل کو بندہ کا مخلوق جانے جیسا کہ قدمیہ کا مذہب ہے تو کمری کو بڑھائے گا اور اگر تو بندہ کے کسب کو مطلقاً منظور نہ رکھے اور جبر کی طرف جائے تو پھر اس کے چنگل (قبضہ) میں آجائے اور طاعت و بندگی سے عاجز رہ جائے اور اگر تو گرہ کو کسب کے چہرے سے کھولے اور حق تعالیٰ کی صفت کو دریاں میں

مطالعہ کرے اور بندہ کے فعل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی جملہ مخلوقات میں سے اور بندہ کا کسب جانے اور
جبر و تفویض کی درمیانی راہ حق کو مانے تو ہدایت پا جائے اور ایک عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے جائے۔
تیسری صورت یہ ہے کہ اگر تو کثرت کو جو کہ وحدت حقیقی کے چہرے کو چھپانے والی ہے
وحدت کے چہرے پر کھینچے اور کثرت کے شہود کے ساتھ وحدت کے شہود سے عاجز رہ جائے تو کثرت کی
کثیر ظلمتوں میں جا پڑے اور وحدت کے نور سے محبوب (محمود) ہو جائے اور اگر تو کثرت کو درمیان سے
اٹھا دے اور مرتبہ جمع میں مستہلک (خانی) ہو جائے اور افعال کثیرہ کو ایک فاعل کا فعل جانے اور بندہ
کی حرکت اختیاری کو عرش کے مرض والے شخص کی حرکت کی مانند پائے اور اسباب کو درمیان میں نہ دیکھے
اور کھر حقیقی کے ساتھ متحقق ہو جائے تو وہ بلاشبہ باز کے چنگل اور صیاد کی گرفت میں
آ جائے گا اور تو جیسا کہ ہونا چاہئے مقام ارشاد کے لائق نہیں ہوگا اور اگر تو کثرت کو جو کاس (اللہ تعالیٰ
کی مصور عینائی ہوئی) ہے اور مراتب (وجود) میں سے ایک مرتبہ ہے اپنی جگہ پر رکھے تو اس کی قید بند
سے رہائی پالے یا جو اسرار کثرت میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرے سے گرہ کو کھولے اور کثرت کے
آئینوں میں غیبی اسرار کا اس طرح مطالعہ کرے کہ ایک کا شہود دوسرے کے شہود کا مانع نہ ہو اور جمع سے
جمع الجمع میں آجائے اور فرق بعد الجمع کی طرف مائل ہو جائے اور اسباب کو درمیان میں دیکھے اور بندوں
افعال کو اہل حق کے قول کے موافق پائے اور قضا و قدر کے سر (بھید) پر مطلع ہو جائے اور کھر حقیقی سے
اسلام حقیقی کے ساتھ مشرف ہو جائے اور دعوت کے مقام پر جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کا مقام
ہے پہنچ جائے کہ بزرگوں نے کہا ہے ”النهاية هي الرجوع الى البداية“ [برایت (ابتداء) کی طرف رجوع
کرنا ہی نہایت ہے] تو تمام دنیا میں اس سے مشک طراز پھیل جائے، وہ کثرت جو مطلوب سے دوری اور
محرومی کا سبب بنتی اس کے قرب و وصال کا وسیلہ بن جائے کہ تجھ کو اس مقام کے باعث تکمیل و ارشاد
حاصل ہو جائے۔

چوتھی صورت، جو اگرچہ بلا جملہ و تکلف قضا و قدر کے سر سے مناسبت نہیں رکھتی یہ ہے:
”زلفش بکشی شب دراز آید زو“ میں زلف پر وہ تعین ہے کہ تیرا ہے جو کہ ذات تعالیٰ کی غیب ہویت کے
چہرہ پر اعتبار کیا جاتا ہے اور مرتبہ لا تعین کو متعین کرتا ہے اگر تو اس پردہ کو درمیان سے کھینچ لے اور اٹھا
اور اس (غیب ہویت) کے پیچھے دھڑے تو غیب کی ظلمت ظاہر ہو جائے اور راستہ گم ہو جائے اس لئے کہ
تعین کے ماوراء میں (آگے) کہ لا تعین ہے سیر و سلوک و معرفت و شہود مفقود ہے جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے
کہ اس بلند مرتبہ سے سوائے محرومی کے کچھ نصیب نہیں رکھا ہے جب تو (اس زلف کی) چھوڑ دے گا تو میرا

جنگل ریخہ قبضہ آجائے گا یعنی اگر تو تعین کے پردے کو اس کے حال پر چھوڑ دے گا اور اس کو طلب کرے گا تو تجھ کو شکار کر لیں گے اور اگر تو اس کا اہل ہوگا تو تیرے ماسوائے تجھ کو لے لیں گے اور چونکہ طالب صادق نے اس مقام میں ذات بخت اور غیب ہوت سے مطلق محرومی اور محض محو بہت سمجھ لیا ہے اس لئے اس کی تسلی کے لئے فرمایا کہ اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے یعنی اگر تو اس تعین کی حقیقت کو جیسی کہ وہ ہے پالے اور اس کی دو تائی (دو دکھانے والی) کی گرہ کو کھول دے اور یہ جان لے کہ تعین ذات تعالیٰ میں محض اعتبار ہے اور متعین (ذات حق) پر برگز کوئی زیادتی نہیں رکھتا اور نیز جان لے کہ یہ پردہ کس کے پردہ کے انکشاف و ظہور کا سبب ہے چنانچہ مولوی جاتی قدس سرہ نے کہا ہے ۔

باگل رخ خوش گفتم اسے غنچہ دہاں ہر لحظہ پوش چہرہ چوں عشوہ دہاں
ز خندہ کہ من بعکس خوابان جہاں در پردہ عیاں با شتم و بے پردہ نہاں

[میں نے اپنے معمول جیسے رخسار والے محبوب سے کہا کہ اسے غنچہ جیسے منہ والے نازک کمرے کے منہ واٹوں کی طرح ہر وقت چہرہ کو مت چھپا، وہ ہنسا کہ میں دنیا کے حسیوں کے برعکس پردہ میں ظاہر ہوتا ہوں اور بے پردہ پوشیدہ رہتا ہوں] تو عالم عالم مشک طراز آید از تو یعنی اس پردہ نے جب محرومی سے رہائی دی اور بے نصیبی سے چشم کارا بخشا اور اس بے نشان گلچینے نشان دیدیا اور مطلب کو ظاہر و نمایاں کر دیا تو مشک طراز اس سے ظاہر ہوئی اور وصال کی بو عطا کی اور لانا دل شرب کا مدد بخش کر دیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ جامعہ اللہ تعالیٰ و مصلیٰ علی رسولہ الکریم [اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول کریم پر صلوة و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں] کہ آپ کے مکتوبات گرامی پلے در پلے دیکھے بعد دیگرے پیچھے خوشوقت و لذت اندوز بنایا، صد شکر ہے کہ آپ فقراء کی یاد کو غافل نہیں ہیں اور بہت کی نگاہ ایک مطلب پر جمائی ہوئی ہے کبھی اس کے وصال کے خیال کے ساتھ خوش و خرم ہیں اور کسی وقت اس کے نہ ہونے کے وہم سے غمزدہ ہی کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۔

جاناں غم خود دو اند اندر بر من من شادی خود فدائے جانان کردم
[محبوب نے اپنا غم میرے پہلو میں دوڑا دیا ہے، میں نے اپنی خوشی محبوب پر فدا کر دی ہے]

۲۵۸

آپ اکثر خاتمہ کا خوف غالب آنے کی بابت لکھتے رہتے ہیں۔ میرے مخدوم! یہ ایسا غم ہے جو قبر کے کنارے تک ساتھ ہے، کسی مسلمان کو اس غم سے خالی نہ رہنا چاہئے خواہ یہ غم تصور ہو یا زیادہ، جس کسی کو دوسری شق (غم کثیر) عطا ہو جائے تو اس کے ایمان کے کامل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اس نعمت کا شکر بجا لائیں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَكَرُهُ لَكَ دِينُ تَكْمَلُ** اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمہیں اور زیادہ مدد و نیکائی آپ نے لکھا تھا کہ ایمان حاصل ہونے کے بارے میں کوئی بشارت میسر نہیں ہوئی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ نے کامل ایمان طلب کرنے کی بشارت پائی ہے کیونکہ آپ نے لکھا ہے کہ ہمیشہ استدعا کرتا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس شخص کو ذرہ ایمان نصیب کرے، اب اس بیماری میں جو کہ ماہ رمضان میں لاحق ہوئی تھی الہام کیا گیا کہ ہماری بارگاہ میں کوئی کمی نہیں ہے ایمان کامل کی طلب کرنا اور جب کوئی کریم ایسی چیز کے مانگنے پر جو کہ اس کے پاس ہے رہنمائی کرے تو یہ عطا کرنے کی نشانی ہے، اگر آپ صریح بشارت بھی پائیں (تو وہ) چونکہ قطعی نہیں ہے (اس لئے) نفسِ ابہام باقی ہے اور خوف و اندیشہ ہے ہر خدیا ابہام سے الہام تک فرق ہے۔ دیگر آپ نے لکھا تھا کہ بعض اسرار میں بیماری میں حاصل ہوتے ہیں کہ جن کو تحریر و داشت نہیں کر سکتی **يَصْنَعُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي** (میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) ان اسرار کے حسب حال ہو جاتا ہے اگرچہ منکشف ہیں اور اظہار من المشفق (سورج سے زیادہ ظاہر) ہو گئے ہیں لیکن تقریر و تحریر میں ہرگز ٹھیک نہیں آتے اس کے مطالعہ سے بہت لطف اندوز ہوا **اللهم زدني** اللہ تعالیٰ اور زیادہ کرے لیکن اگر آپ استغفار لکھتے کہ وہ اسرار کس قسم کے ہیں اور کس چیز سے متعلق ہیں صرف تعقل (سمجھ) سے وابستہ ہیں یا تحقق (حصول) کے بارے میں ہیں تو گنجائش تھی۔ آپ نے صوفی محمد شریف کی بے ادبیوں کے بارے میں دوبارہ لکھا ہے میرے مخدوم! اس نے جو بے ادبی بھی کی ہے صرف آپ ہی کے ساتھ نہیں کی ہے (بلکہ) اس سلسلہ کے بزرگوں کے ساتھ بھی کی ہے، جب آپ جو کہ اس کے پیر ہیں اس سے آزرہ رہیں گے تو ہمارے لئے اس کے ساتھ کیا آشنائی رہے گی، انتقامی قوت اس فقیر میں بہت کم ہے دو کلمے غیرت کے تقاضے سے اس کو لکھے گئے ہیں اگر اس نے اثر قبول کیا تو اچھا ہے ورنہ وہ جانے اور اس کا کام جانے۔ آپ نے لکھا تھا بے حلاوتی ہمت کی بلندی کی وجہ سے ہے یا استعداد کی کمی کی وجہ سے۔ میرے مخدوم! نسبت باطن جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت کے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے ظاہر کو بے حلاوت رکھتی ہے کیونکہ باطن سے زیادہ دور جا پڑتی ہے اور زیادہ بیگانہ ہو جاتی ہے، عارف معرفت میں جس قدر پیش قدمی کرے گا اسی قدر نیلایی اور عدم شناخت زیادہ حاصل کرے گا اور جس قدر زیادہ نزدیک ہو جائے گا اتنا ہی زیادہ دور

پیش

۲۵۹
۱۳

جا پڑے گا پس وہ واجباً قادر ایسا پانے والا جو نہ پانے والا ہو اور قریب بعید (ایسا قریب جو بعید ہے) وہی رسی بننے والے کے شاگرد کا قصہ ہے جو اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں جس قدر زیادہ کام کرتا ہوں تجھ سے زیادہ رو رہتا ہوں۔ آپ نے لکھا تھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق کا رجوع کرنا کمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے ہاں اسی طرح ہے جبکہ مخلوق میں مقبول ہونا خالق تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہوتی کیونکہ باطل چیزوں کو بھی مخلوق کی قبولیت حاصل ہے تو یہ کمال کی دلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۱۲

شیخ محمد شریف کابلی کے نام خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مرید کو پیر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔

حمد و صلوة کے بعد بیان کیا جاتا ہے اس آشنا میں سنا گیا تم نے مولانا محمد صدیقی کو جو کہ تمہارے پیر ہیں رنج پہنچایا ہے اور گستاخیاں بے ادبیاں کی ہیں اور سابقہ سلوک میں بہت تبدیلیاں آ گئی ہیں اور مولانا تم سے بہت زیادہ رنجیدہ ہیں اس حد تک کہ معاملہ تبرا (بیزاری) اور اجازت کے سلب تک پہنچ گیا ہے ان توصیعات اور فرائضوں اور خدا طلبیوں سے جو کہ تم سے ظاہر ہوتی تھیں یہ امور بہت ہی خلاف توقع اور نہایت تعجب خیز ہیں جب تم پیر سے قطع تعلق کرتے ہو تو پھر کس کے ساتھ تعلق جوڑو گے شاید اللہ تعالیٰ جل شانہ سے بھی قطع تعلق چاہتے ہو، مریدوں کی وجہ سے پیر سے قطع تعلق نہیں کرنا چاہئے اور مخلوق کی رضامندی کے لئے خالق تعالیٰ شانہ سے قطع تعلق نہیں کیا جاسکتا۔ کیا مصیبت ہے دنیا سے حقوق اٹھ گئے۔ تم جیسے لوگوں سے بھی اس قسم کی نازیبا حرکات ظاہر ہوتی ہیں پس دوستوں اور اہل ارادت سے اعتماد اٹھ گیا جو شخص . . . تربیت حاصل کر لے گا اور کچھ قبولیت ہم پہنچائے گا یا وہ کسی وقت میں کچھ صفائی (اپنے اندر) دیکھے گا وہ پیر سے روگردانی اور ترک آشنائی اختیار کر لے گا انا لله وانا اليه راجعون۔ ہونا چاہئے کہ ان امور کے مشاہدہ کے ساتھ پیر کے ساتھ محبت کا رابطہ اور اعتقاد کی مضبوطی اور زیادہ ہو جائے اور اس کے آستانے کے ساتھ انکساری و خاکساری زیادہ سے زیادہ ظاہر کرے کیونکہ یہ دولت اس کی پھیلائی ہوئی ہے اور یہ صفائی و قبولیت اس کے افکار و بکات سے ہے نہ کہ اس سے سرکشی کرے اور عورت (غروہ) ہم پہنچائے کیونکہ

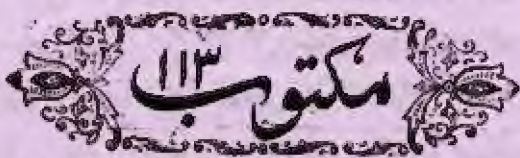
اس وقت میں مشغف (پیری مری کی کرنا) اور طالبوں کے ساتھ صحبت رکھنا طریقہ کے محبات میں سے ہے ایمان کا سلامت رہنا ہی عجب بات ہے طالبین سے صحبت رکھنا ایک علیحدہ امر ہے۔ نفحات میں ایک بزرگ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص تیرے پیرو بخیرہ کرے اور تو اس سے نفرت نہ کرے تو کتنا تجھ سے بہتر ہے، چھلے کہ مرید خود پیر کو بیچائے تم نے غلط سمجھا ہے، جلدی تدارک کرو اور جس طرح بھی مولانا راضی ہوں اُن کو اپنے آپ سے راضی کرو اس کے علاوہ اور کوئی علاج نہیں ہے، اگر مولانا راضی ہیں تو ہم بھی راضی ہیں ورنہ ہم بھی راضی نہیں ہیں ہمارا راضی ہونا مولانا کے راضی ہونے کی فرع (شلق) ہے۔ ایک شخص کہتا تھا کہ تم سر منڈانے کا ارادہ رکھتے ہو، مولانا کو راضی کئے بغیر سر منڈانا محض بے فائدہ ہے کہ پھر پشاور جانا اور (مولانا کو) راضی کرنا پڑے گا جب مولانا ہم کو لکھیں گے کہ ہم فلاں شخص سے راضی ہو گئے ہیں اس کے بعد ہم بھی راضی ہیں خواہ تم (یہاں) آؤ یا نہ آؤ میرے مخدوم! جو کچھ لکھا گیا ہے وہ تمہاری دوستی اور بھلائی کے لئے لکھا گیا ہے برا نہ مانتیں۔

۲۶۰

من آنچه شرط بلارغ است با تو میگویم تو خواه از خفم پند گیر و خواه ملال

(میں تجھ سے وہ بات کہتا ہوں جس کا پہچانا ضروری ہو خواہ تو میری بات سے نصیحت حاصل کر یا رنجیدہ ہو)

نصیحت بظاہر تلخ ہے، سعادتمند وہ ہے جو اس تلخی کو شکر کی طرح چبلے اور معنوی شیرینی سے بہرہ مند ہو جو نگہ مولانا کے بہت سے خطوط تمہاری مختلف قسم کی شکایتوں کے بارے میں پہنچے اس بنا پر لکھا گیا، نہایت ناگہم ہے کہ ان چیزوں سے جو کہ درمیان میں آئی ہیں آپ شرمندہ ہوں اور مولانا کی رضا مندی میں (دل و جان کے ساتھ) کوشش کریں۔



مخدوم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں

آیت کریمہ اللہ تعالیٰ فی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآلِیہ کی مَدَد میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حدیث شریف میں آیا ہے: اول ما خلق اللہ توری (اللہ تعالیٰ

نے سب سے پہلے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور ہے) سب سے پہلی چیز جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ نور محمدی

تھا اعلیٰ صا جہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ، اور تمام علوی و سفلی مخلوقات کو اس نور سے پیدا کیا اور

حق تعالیٰ کو یا اس جگہ پر اپنی تعریف اس نور کے ساتھ کرتا ہے جہاں فرماتا ہے اللہ تعالیٰ فی السَّمَوَاتِ

۲۶۱

۲۴۱

وَالْأَرْضِ أَيْ ذُو نُورِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [اِنَّ تَعَالٰی آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی آسمانوں اور زمین کے نور کا مالک ہے] حق سبحانہ و تعالیٰ اس نور کا مالک ہے کہ جس نور سے سب آسمان اور زمینیں اور جو کچھ ان سب کے درمیان میں ہے وہ سب کچھ پیدا ہوا ہے۔ مَثَلُ نُورِهِ (یعنی) اس نور کی صفت (مثال) جو کہ اس ذات (اللہ) تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور وہ نور گویا تعینِ اول اور حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ سے کنایہ ہے کیشکوۃ فیہا مضیاض طافحہ میں (رکھے ہوئے) ایک چراغ کی مانند ہے اور کاف تشبیہ کا مشکوٰۃ پر داخل ہونا اس بنا پر ہے کہ وہ مشکوٰۃ (طافحہ) مصباح (چراغ) پر مشتمل ہے اور مشکوٰۃ آنسور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدنِ غصری کو تصور کرنا چاہئے اَلْمُضَيَّاضُ فِي زُجَاجَةٍ وہ چراغ شیشہ کی قندیل میں روشن ہے اور وہ قندیل گویا اس خلاصہ موجود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا باطن مبارک ہے کہ اس نور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن کی راہ سے بدنِ غصری کے ساتھ تعلق حاصل کر لیا ہے اور باطن یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک ہر یا آپ کی ہیئت و حرانی ہے جو کہ عالم خلق و عالم ابر کے دس اجزا کی ترکیب سے حاصل ہوئی ہے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ زجاجہ (قندیل) تعین وجودی سے کنایہ ہے جو کہ تعین ثانی ہو کہ تعین اول جو کہ تعین حقیقی مافوق کی نسبت سے تعین وجودی کے احاطہ میں ہے اور ہو سکتا ہے۔ زجاجہ تعین علی سے کنایہ ہو کہ علم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خصوصیت ہے جو کہ کسی دوسری صفت کو نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیت کے ساتھ اس صفت کے لئے ایک بھید ہے کہ کوئی دوسرا اس کا محرم نہیں ہے اس لئے ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ لہرہ الما قدس کے مطابق اُس (اللہ تعالیٰ) کے نزدیک سب سے محبوب صفت یہی صفت ہے اور یہی احتمال ہے کہ زجاجہ تعین وجودی اور مشکوٰۃ تعین علی ہو مختصر ہے کہ الزُّجَاجَةُ (یعنی) وہ انگینہ جس معنی میں بھی ہو کمال صفائی و نازگی کے باعث گاتھا اَوَّلُ کَلْبٍ دَرِّي گویا وہ ایک درخشاں ستارہ ہے۔

جاننا چاہئے کہ تعین اول و حقیقتِ محمدی ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تعین حقیقی ہے پہلی چیز جو کہ مرتبہ اطلاق اور پوشیدہ خزانے سے ظہور کے میدان میں آئی اور تعین ہوئی وہ حُب ہے جو کہ اعتبارِ وجود کا مہد ہے جیسا کہ حدیثِ قدسی کنت لکرا عفتیا فاجبت ان اعرف خلقت الخلق لا عرف (میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں نے خلق کو پیدا کیا تاکہ میں پہچان لوں) اس پر دلالت کرتی ہے، یہ تعین حقیقی جو کہ آنسور علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیت ذاتیہ کا نشاۃ ثانیہ کا مرکز ہے اور اس کا محیط خلقت ہے جو کہ حقیقتِ ابراہیمی علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام ہے

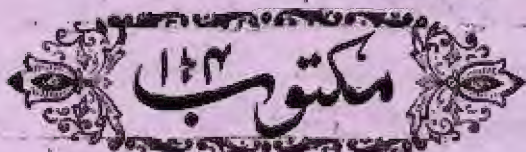
مرکز کا حسن ملاحظت کے حسن کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور محیط کا حسن صباحت کے حسن کے ساتھ
مشابہت رکھتا ہے، صباحت حسن ایک تفصیل ہے جو بیان ہو سکتی ہے جیسا کہ عالم مجاز میں اس کو
خوش قاصتی اور رخساروں کی صباحت اور آنکھ و ابرو کی لطافت وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں اور ملاحظت
ایک معنوی حسن ہے اور ذوقی اداس ہے جو کہ تعبیر کے احاطے سے باہر اور مذکورہ بالا خوش قاصتی و لطافت
سے ماورائے کہ جس سے اس حسن (صباحت) کو تعبیر کرتے ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔
آں دارِ آں نگار کہ آنست ہر چہ هست آثر اطلب کنید حریفان کہ آں کجاست

[وہ معشوق ایسی شان رکھتا ہے کہ کو کچھ ہے وہی ہے، لمبے سا خنجر اس کو طلب کر کہ وہ کہاں ہے]
اور یہ ایک تعین کا مرکز و محیط ہے جو کہ اس کے اشرف و اسبق اجزاء کے ساتھ مستحق ہے کہ مرکز یعنی
حب ہے اور دوسرا تعین تعین وجودی ہے کیونکہ حب ہی ہے جو کہ وجود و ایجاد کا سبب بنی ہے
اور تعین علمی تعین وجودی کے نیچے ہے اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہے لیکن سب سے زیادہ
جامع حصہ ہے جیسا کہ اس کی تحقیق دوسری جگہ لکھی جا چکی ہے۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں کہ وہ روشن چراغ جو کہ آبگینہ (شیشہ) میں ہے یوقد جلایا
جاتا ہے اور اس کے نور کو زیادہ کیا جاتا ہے من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ بہت برکت والے اور بہت
فائدے والے درخت سے جو کہ زیتون کا درخت ہے کہ شام کی مقدس سرزمین میں آگاہ ہے یہ مبارک
درخت گویا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلعت کی حقیقت سے کنایہ ہے اور
چونکہ اس حضرت (ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) شجرۃ انبیا ہیں اور قرآن مجید میں آپ کے حق
میں وارد ہوا ہے وَابْرٰہِیْمَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلٰمِ اِشْحٰقِ [اور ہم نے اس (ابراہیم علیہ السلام) پر اور اسحاق پر برکت
نازل کی] اس بنا پر شجرۃ مبارک کو آپ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور زیتون کو آپ کے ساتھ یہ مناسبت ہے
کہ زیتون کے اُگنے کی جگہ ملک شام کی سرزمین ہے اور نیز (یہ) درخت مبارک ہے جیسا کہ منقول ہے
کہ شتر پیغمبران علیہم السلام نے اس پر برکت کی دعا کی ہے کہ جن میں سے ایک حضرت خلیل علیہ السلام ہیں
اور نیز روایت کرتے ہیں کہ زیتون پہلا درخت ہے جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد آگاہ ہے اور
آں حضرت (خلیل اللہ علیہ السلام) بھی پہلے اولوالعزم پیغمبر ہیں جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان
کے بعد ظہور فرما ہوئے ہیں اور چونکہ خلعت کی حقیقت زمین و آسمان کے طبقات سے بہت بلند ہے
(اس لئے) اس کو لا شتر قبیۃ ولا حجر مبینہ [نہ شتر قبیۃ نہ حجر مبینہ] فرمایا، یگانہ از ہمتا یضیی
وَلَوْلَا مَسْئَةُ نَارٍ قَرِیْبٍ ہے کہ اس درخت کا تیل خود بخود روشنی دے اگرچہ اس کو آگ مس نہ کرے۔

یعنی حقیقتِ حلتِ روشنی اور ہدایت دینے میں اس درجہ کی ہے کہ بغیر اس کے کہ محبت کی آگ اس سے مشتعل ہو و روشنی دینے والی ہے اور اس کی صباحتِ ملاحت کی ملاوٹ کے بغیر مطلق کی طرف رہ رہے اور جب ولایتِ ابراہیمی ولایتِ محمدی علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور محبت کا شغلِ حلت سے روشن کیا جاتا ہے اور اس ولایت کی صباحت اس ولایت کی ملاحت کے ساتھ مل جاتی ہے اور محیط کے کمالات مرکز میں رونما ہو جاتے ہیں نور علی نور نور نور نور نور نور نور نور نور نور نور کے نور کے ساتھ یکجا ہو جاتا ہے اور ابراہیمی نور محمدی نور علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے اور ملاحتِ صباحت کے ساتھ رنگین ہو جاتی ہے۔

پدر نور و پسر نور سے صحت مشہور ازین جا فہم کن نور علی نور
[باپ نور ہے اور بیٹا ایک مشہور نور ہے میں سے نور علی نور کو سمجھ لے] انہی دو نوروں کے اجتماع اور وسوسہ
کے یکجا ہونے سے محبوبیتِ محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم اعلیٰ درجہ پر پہنچ جاتی ہے اور معاملہ عبودیت
کے دو طوق سے ایک طوق تک آجاتا ہے اور ملتِ ابراہیم علیہ السلام کے ابتلاء کے امر سے جو مقصود ہے وہ
پوری طرح سے ظہور تک پہنچ جاتا ہے اور کما صلیت [جیسا کہ تو نے درود بھیجا حضرت ابراہیمؑ کی دعا
مائل طور پر قبول ہو جاتی ہے پس یہ کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں کامل طور پر حاصل
ہو گیا اور جس چیز کی دعا کی گئی ہے وہ قبول ہو گئی الحمد للہ سبحانہ علی ذلک علی جمیع نعمائے حمدا
کثیرا کثیرا] اس پر اللہ سبحانہ کے لئے حمد ہے اور اس کی تمام نعمتوں پر کثرتِ حمد ہے
اس معاملہ کے حاصل ہونے کے بعد جو نور کہ یہ خور ان پیمانہ نگان کے حال کے ساتھ رکھتا تھا بہت کم
ہو گئی ہے اور امت کے افراد میں سے ایک خرو کو ان کی نگہبانی پر مقرر کر دیا ہے اور خود خاص خلوت خانہ میں
محبوب کے ساتھ خلوت رکھتا ہے عید علی آلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام والبرکات والتجیات
بعض امور کی تفصیل جو یہاں اجمال کے ساتھ ذکر کی گئی ہے ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات
قدسی آیات سے طلب کرنا چاہئے۔ والسلام



مولانا محمد صدیق پشاور کے نام بلند کی ہمت و محبت و حزن کی تفصیل میں تحریر فرمایا
بسم اللہ الرحمن الرحیم و برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر مسرور کیا

آپ نے جو عنایات و برکات، بلند ہمتیوں، پیاس (طلب) اور دیوانگیوں کے وار دھونے کے بارے میں تحریر فرمایا تھا اس کے مطالعہ سے لذت اندوز ہوا، آدمی کے جوہر کی قیمت اس کی ہمت کے موافق ہے اور جوہر جس قدر زیادہ قیمتی ہوگا اسی قدر زیادہ محبوب و مرغوب ہوگا، یہی وجہ ہے کہ روایت میں آیا ہے ان اللہ یحب محالی الہم و یبغض مسافلہا [بیشک اللہ تعالیٰ بلند ہمتیوں کو پسند کرتا ہے اور ہمتیوں سے بغض رکھتا ہے] بلند ہمتی جب محبت وارفگی کے نشہ کی کیفیت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور حزن و عشق کے ساتھ یکجا ہو جاتی ہے تو نور علی نور ہو جاتی ہے اور قیمت پر قیمت بڑھاتی ہے اور ترقی کی راہ زیادہ سے زیادہ کھول دیتی ہے من یرد اللہ بہ عید اجعل فی قلبہ ناعثہ [جن شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کرنا چاہتا ہے اس کے قلب میں اپنا گریہ پیدا کر دیتا ہے] اور نیز (روایت میں) آیا ہے ان اللہ یحب کل قلب حزن [بیشک اللہ تعالیٰ ہر غمگین دل کو پسند کرتا ہے] حضور! تو علیہ علی آلک الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اگر کسی امت میں کوئی غمگین شخص رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے رونے کی وجہ سے اس امت پر ضرر و درجہ کرتا ہے مصرع

لے شادی آں دل کہ در آن دل غم تست

[جس دل میں کہ تیرا غم ہے وہ دل کتنا خوش ہے] عشق و دردی تو ہے جس نے آدمی کو تمام مخلوقات پر فضیلت دی ہے اور قرب و معرفت کی دولت سے نوازا ہے، جو شخص کہ محبت و شفیقی کے نشہ سے خالی ہے وہ حیوانات کے ساتھ ملا ہو لے۔ اگر انسان کے لئے فضیلت و بزرگی عشق و محبت کو قرار دیا جائے تو کس قدر اچھا اور زیادہ ہے مکمل طور پر محدود عقل کا پائندہ نہیں ہوتا چاہئے اور اس قید سے نحوڑی سی رہائی طلب کرنی چاہئے اس قید سے کسی جگہ پہنچنا دشوار ہے

۲۶۴

دل اندہ لعل ایل بند کا راز عقل مجنوں کن کہ عاشق رازیاں دارد مقالات خرد مندی [دل کو لیل کی زلف میں قید کر دے (اور) مجنوں کی عقل سے کام کر کو نہ عقلندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہیں] میرے مخدوم! ملا محمد شریف کاہلی کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ اُس نے ان دونوں میں راہی بہت زیادہ اصلاح کر لی ہے اور سابقہ عادات کو تبدیل کر لیا ہے اس بنا پر گنجائش ہے کہ اس کی اغرضوں کو موافق کر دیا جائے اور چونکہ ہدایت و اثر والی محبت رکھتا ہے اس کو اس عظیم امر پر مقرر کیا جائے اور تعلیم طریقت کی اجازت دیدینی چاہئے اور چونکہ آپ اس کے عادات و اطوار سے فقیر سے زیادہ واقف ہوں گے خوب غور و استحضار کے دل کے مائل ہونے کے بعد اس کو مرحلہ مقرر کریں اور طریقہ سکھانے کی اجازت دیدینی جس درجہ کا اخلاص ارادت بھی رکھتا ہے غنیمت ہے بظاہر کوئی دوسرا اس سے ظہور میں آئے گا جو کما اس سے بہتر ہوگا آپ کے اجازت دینے کے بعد فقیر بھی اس کے موافق اس کو کچھ لکھ دے گا والسلام علیکم و علیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۱۵

شیخ عبداللطیف لشکرفانی کے نام محبوب حقیقی جل شانہ کے تشریف دیا کی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی رسول اللہ، اس مسکین کی غریبانہ دعا فتوح ابواب کا وسیلہ ہو،
 ائمہ سجادہ و تعالیٰ کا حمزہ و شکر ہے کہ اس نوارح کے فقرائے کے حالات نیکی کے طریقہ پر ہیں اور ایک نگرانی
 کے سوا کسی طرح پر بھی کوئی دوسری نگرانی نہیں ہے اور ظاہری گرفتاریوں (پابندیوں) کے باوجود حقیقت
 میں ایک ہی گرفتاری ہے اگرچہ اس بے نشان کا کوئی پتہ نشان حاصل نہیں ہے، اس جگہ کا تمام کاروبار
 سوز و گداز ہے اور اس طرف کی تمام بود و باش درود و انتظار ہے، ایک پوشیدہ درد ہے اور نالہ کے بغیر ایک
 سوز ہے اور بے حد ہے - مصرع کہ می سوزد در دل چوں شمع و پیراں من نمی سوزد
 (کہ باطن شمع کی طرح جلتا ہے حالانکہ پیراں (لباس ظاہر) نہیں جلتا)

مکتوب ۱۱۶

میرزا عبید اللہ کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی درایت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر شہید عبید اللہ بیگ اس ناکارہ کو دعائے
 غیرے فراموش نہ کریں اور ہمیشہ قرب کے مراتب میں جذبات و غایات کے ساتھ متماز رہیں اور گفتگو سے
 عیوٹی میں اور علم سے نادانی میں آئیں بلکہ سلوک و جذبہ کے مراتب کے لئے کوشش کریں اور معرفت و جہل
 و نادانی کی برتری کو تلاش کریں کیونکہ ہم جس امر کے درپے ہیں وہ جذبہ و سلوک سے بلند تر ہے اور آفاق و
 نفس سے باہر اور فنا و بقا، تجلیات و ظہورات، دخول و خروج، قرب و بعد، توحید و اتحاد، شہود و
 مشاہدات، لفظ و معنی، علم و جہل، کثرت و وحدت، آم و صنعت، قید و اطلاق، شیون و اعتبارات،
 مہمومات و تخیلات و مکاشفات اور تجلی افعال و صفات و ذات تعالیٰ و تقدس سے ماوراء ہے۔ اصل
 اس بارگاہ سے ظل کی طرح راہ میں ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راہ اور ایشم و راہ الوریار ہے۔ یہ درایت
 قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بعد کی جانب میں، جو کچھ تصور کیا جائے اس سے نزدیک تر ہے بلکہ اس شخص کی ذات
 سے بھی اس شخص کے زیادہ نزدیک ہے بعد کی جانب میں وراثت (ماوراء ہونا) و ہم کی چو لا نگاہ ہے اور

یہ وراثت عقل و ادراک اور وہم و خیال کی آنکھ سے باہر ہے کیونکہ فہم و وہم کسی اپنے سے زیادہ نزدیک تصور نہیں کر سکتے پس وہ ذات تعالیٰ و تقدس و جود میں سب سے زیادہ قریب اور و جودان سے بہت بعید ہے، یہ کمال کمالات و ولایت انبیاء علیہم الصلوٰت و البرکات میں سے ہے اس لئے کہ کمالات و ولایت اولیاء مراتب قریب میں تھیں کیونکہ قریب کی غایت (انتہا) اتحاد اور دوئی کا رافع ہوتا ہے جو کمالات کی نہایت ہے اور اقربیت کا معاملہ اتحاد سے بھی زیادہ نازک تر ہے، اتحاد گزر جانا چاہئے تاکہ اقرب کا معاملہ رونما ہو جائے۔ مصرع لذت سے نشانی بخدا تاشی

(خدا کی قسم جب تک تو نہیں چکے گا شرب کی لذت کو نہیں پہچانے گا)

مکتوب ۱۱

ملا شہداد کے نام فنائے قلب و نفس کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 دعائیں دینے کے بعد براہِ دم ملا شہداد کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس فقیر کے احوال لائقِ حمد ہیں اور دستوں کی خیریت کے لئے دعا و امید کی گئی ہے، چاہئے کہ سنت کی ابتلاع میں کوشش کریں اور اوقات کو طاعات کی پابندیوں کے ساتھ آباد کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور ذکر و قلبی توجہ پر پوری ہمت کے ساتھ مداومت رکھیں یہاں تک کہ مذکور جس کا ذکر کیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کے ماس (سب کچھ) سینہ کی وسعت سے نکل جائے اور اس کا علمی و محیی تعلق اُس اللہ تعالیٰ کے ماسوار سے منقطع ہو جائے کہ اگر تکلف سے (بھی) ماسوار کو یاد دلائیں تو (بھی) یاد نہ آئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حصہ دل کا ملکہ (طبیعتِ ثانیہ) بن جائے جیسا کہ شہنا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت اس وقت فنائے قلبی حاصل ہوتی ہے اس کے بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذاتِ سالک) بھی زوال کی طرف رخ کرے اور پوری طرح فنا ہو جائے اور حضور و توجہ کی نسبت اس طرف سے منقطع ہو کر اس کے ساتھ مل جائے اور اس کا حضور اس کے ساتھ فنا ہو جائے تو فنائے نفس سے مشرف ہو جائے مصرع

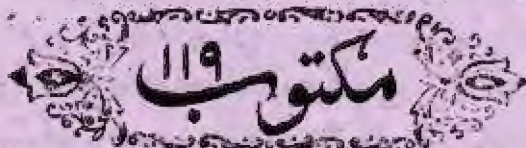
ایں کار دولت است کنون ناگرد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

مکتوب ۱۲

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام مقام مشیخت کی رعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، مکتوب مرغوب نے جو کہ آپ نے اس عرصہ میں ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرور کیا حق سبحانہ و تعالیٰ (اپنے) پسندیدہ طریقہ پر استقامت غایت فرمائے اور ہمارے مقصد تک پہنچنے کی رکاوٹوں سے بچائے، آپ نے لکھا تھا کہ علم کے مطابق طالبین کے مجمع کو ایک طرح سے مشغول رکھنا تھا اور کوئی شخص تاثیر کے بغیر نہیں رہتا تھا حتیٰ کہ ان میں اکثر پہلی ہی توجہ میں متاثر ہو جاتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے، اس بڑی نعمت کا شکر بجالائیں اور محبوب (خود پسندی) اور غرور سے ڈرتے رہیں اور اس امر کو جو کہ مقام دعوت ہے عظیم اور بزرگ جانیں اور اس کے حق کی ادائیگی سے (اپنے) قصور کا اعتراف کرتے رہیں اور طالبین کی طرف توجہات کرنے اور ان کے احوال کی جستجو میں تساہل صبر میں کہ بہت بڑی عبادتوں میں سے ہے، اس امر سے فراغت اور اس کا حق ادا کرنے کے بعد اپنی طاقت کے مطابق دوسری طاعات مثلاً درس وادکار میں مشغول ہوں، آپ نے یہ مشاہدہ کیا: ان احب عباد الله الى الله من جب الله الى عباده [بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے بندوں میں سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت اس کے بندوں کے دلوں میں ڈال دے]۔

آپ نے طالبین کی بوالہوسی اور عدم استقامت کی کچھ شکایت کی تھی اور انھیں طریقہ سکھانے سے افسردگی کا اظہار کیا تھا۔ میرے محذور: اس زمانے کے اکثر طالبوں کا یہی حال ہے، طالب صلاح کی پسند لیکن خود استغناء کرنے اور اس کے استحضار کرنے اور شرح صدر حاصل ہوجانے کے بعد طریقہ سکھادینا چاہتا اس کے بعد اگر بے استقامتی اور دگرگونی کسی شخص میں ظاہر ہو کہہ دیجیے کہ ہوا کرے اس میں اسی کا نقصان، **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو اِلَى اللّٰهِ عَلَى نَجْدٍ بَرٍّ اَنَا وَمِنَ الْمُتَّبِعِينَ وَشُبَّحَنَ اللّٰهُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** [آپ کہہ دیجئے کہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا ابتلا کرنے والے واضح و بلیغ ہیں، اللہ تعالیٰ پاک ہے اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں]۔



مولانا محمد امین کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر مشتمل تھا اور آیت مبارکہ **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** اور آیت مبارکہ **كَمَا آصَابَكَ مِنْ تَحْتِهَا الْآيَةُ** کے درمیان توفیق دینے کی

صورت میں اور حضور نقشبندیہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد امین کا مکتوب مرغوب موصول ہو کر فرحت و مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کا ذوق و شوق و توفیق زیادہ کرے! آپ نے ہاجرت (جدائی) کے آلام کا اظہار کیا تھا۔ میرے مخدوم! دنیا دار القراق (جدائی کی جگہ) ہے دعا کریں کہ ہم دار السلام (جنت) میں اکٹھے ہو جائیں، آپ نے لکھا تھا کہ میں دنوں میں نیستی (فنائیت) اور لمحہ اہل دنیا کے تغیر کی دید سے سرسے تازہ ہو گئی ہے۔ میرے مخدوم! نیستی (فنائیت) کا دیکھنا عدم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنا کا مقدمہ (ابتداء) ہے اور ہر لمحہ اہل دنیا کا تغیر سالک کے شہود سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آگے زبانی بیان ہو چکی ہے۔ اور خیر آپ نے لکھا تھا کہ تم اہل جان کو حق تعالیٰ جل و علا کے ظہور پاتا ہوں اور ظاہر کے غلط دکھانے والے آئینے میں ذات واحد کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا ہے اور نہیں جانتا کہ معبود کیا ہے اور عابد کون ہے۔ میرے مخدوم! اس دہر اور اس شہود کو دوسرے مشاعر کمال جانتے ہیں اور فتح الباب (دروازہ کا کھل جانا) کہتے ہیں اچھا و مبارک ہے۔ لیکن اس حال کے غلبہ کے وقت شرعی آداب کی پوری طرح حفاظت (رعایت) کرنی چاہئے اور بندگی کے حقوق اچھی طرح بجالانے چاہئیں، اور یقین کرنا چاہئے کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں محبوب کی محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے کیونکہ محبت (عاشق) کو کچھ دیکھتا اور جانتا ہے وہ محبوب (معشوق) کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور نہ کچھ جانتا ہے اور جہاں کہیں سے لذت حاصل کرتا ہے (اس کو) محبوب کی طرف منسوب کرتا ہے اور آپ نے جو عابد موجود کے درمیان تمیز نہ ہونا لکھا ہے یہ مقام جمع سے پیدا ہوا ہے کہ جس کو کفر حقیقی بھی کہتے ہیں جب (سالک) فرق بعد الجمع کے مقام میں پہنچتا ہے اور کفر سے اسلام حقیقی میں آجاتا ہے تو عابد کو معبود سے متمیز (ممتاز) پاتا ہے اور خلق (مخلوق) کو خالق تعالیٰ سے جدا دیکھتا ہے اور جو کچھ اوپر بیان ہوا کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں "کیونکہ کثرت کے آئینوں میں ذات واحد تعالیٰ مشہود نہیں ہے۔"

خلق را وجہ کے نماید اور در کدام آئینہ درآید اور

(وہ مخلوق کو چہرہ کب دکھاتا ہے بطور وہ کون سے آئینے میں آتا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا "سبحان اللہ انا الحق اور سبحانی کہنے والے کو اہل ظواہر لعنت ملامت کرتے ہیں (دُبر کہتے ہیں) شاید وہ نہیں جانتے کہ غیرت کی نسبت سے کیا کھلتا ہے اور اس گرداب والوں کو کیا حاصل ہوتا ہے؟" جان لیں کہ ممکنات کے حقیقی عبادات میں جنہوں کے کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے امتیاز

مائل کر لیا ہے، پس ممکنات میں کمالات مرتبہ وجوب سے مستعار و مستفاد ہوتے ہیں اور ان کی ذاتیں عبادات کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہوتیں اور جب بعبادت کا دیکھنا عارف پر غالب آجاتا ہے تو وہ انوکھی کمالات کو ٹھیک اصل کے سپرد کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو محض عدم دیکھتا ہے اور مہرستی اور اس کے توالیع کی جڑ اپنے اندر نہیں پاتا اس وقت وہ فناء حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے نہ کہ اپنے آپ کو عین حق تعالیٰ پائے کیونکہ خودی اس سے زائل ہو چکی اور انانیت کی جڑ اکھر بھکی ہے (اس لئے) اپنا انہی اور اس جیسے دوسرے کمالات نہیں کہتا معدوم کو موجود حقیقی کے ساتھ کیا اتحاد اور کونسی شرکت ہے، غیرت کی نفی سے مقصود خیر و کمال میں اجتہاد کی کجائے ممکن کی شرکت کا منتفی ہونا ہے اور یہ شرکت کی نفی اس صورت میں پورے طور پر حاصل ہے اس اشتراک کی نفی کے لئے کیا ضرورت ہے کہ ہم عنینت کے قائل ہوں اور جن چیزوں سے بچنا چاہئے ان میں مبتلا ہوں۔ ان دو چیزوں یعنی آیہ کریمہ **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** کہہ دیجئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور آیہ کریمہ **مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نُّصْرَةٍ فَمِنَ نَّفْسِكَ** (جو بھلائی تجھ کو پہنچی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھلائی تجھ کو پہنچی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے) کے درمیان توفیق کی صورت آپ نے دریافت کی تھی بھان لیں کہ سیئات کہ جس سے مراد اس جگہ بلیات (آفات) ہیں کا پیدا کرنا حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن جزا بندے کے بُرے اعمال کی وجہ سے ہے اور وہ اپنے عمل کی شامت (بُرائی) کی وجہ سے بلا و مصیبت کا ٹھکانہ بننے کی جگہ بن جاتا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا ما من مسلم یصیب وصب ولا تصیب حتی الشوكة یشاکھا وحقی انقطاع ششم نعلما لا بدنب و ما یعفو اللہ اکثر [کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ جس کو کوئی بیماری یا سختی پہنچے حتیٰ کہ اس کو کانٹے یا اس کی جوتی کا کوئی تسمہ ٹوٹے مگر یہ کہ وہ کسی گناہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور اکثر گناہوں کو تو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے —]۔ پس بلا (مصیبت) کی پیدائش اور اس کے پہنچنے کے اعتبار سے فرمایا **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** اور گناہوں کے کسب کے اندر اس (مصیبت) کو خود پر مسلط کرنے کے اعتبار سے فرمایا **فَمِنَ نَّفْسِكَ** پس کوئی تضاد (مخالفت) نہیں ہے بخلاف حسنہ (بھلائی) کے کہ محض (اللہ تعالیٰ کا) فضل و کرم ہے، بندہ کے تمام نیک اعمال وجود کی نعمت کا بدلہ بھی ادا نہیں کر سکتے دوسری نعمتوں کو تو کیا پہنچیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم نے فرمایا: لا یدخل الجنة احد الا برحمة اللہ قبل ولا انت قال علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام وانا [جنت میں کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر داخل نہیں ہوگا عرض کیا گیا اور کیا آپ بھی سب ترحم کہہ دیجئے سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ سب ترحم پس تیری اپنی ذات کی طرف سے ہے۔

نہیں داخل ہوں گے؟ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی نہیں) اور یہ جو دنیا و آخرت کی بعض نعمتوں کو قرآن و احادیث میں بندہ کے عمل کی جزا قرار پایا ہے یہ بھی فضل و کرم کی وجہ سے ہے کہ محض فضل کی وجہ سے بندہ کے عمل کو اس درجہ تک پہنچا دیا گیا ہے۔

چشم دہم کہ دیدار شک مر احسن قبول آنکہ نہ ساخته است قطره بارانی را

(اے اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا۔ اور نیز جو خود بخود بالا الصالت حضرت معصومہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے وہ ہر خیر و کمال کا مبداء ہے پس مبداء حیات وہی ذات تعالیٰ و تقدس ہے اور عدم جو کہ ممکن کی ذات ہے ہر شر و نقص کا منشا (جائے پیدائش) ہے پس مہیات (برائیوں) کا منشا ذات ممکن ہوئی اور آئیہ کریمہ قل کل من عند اللہ پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے منشا اور چیز ہے اور پیدا کرنا اور چیز ہے جیسا کہ کہتے ہیں کہ نباتات کا منشا (جائے پیدائش) زمین ہے اور مروریہ کا منشا پانی ہے حالانکہ ان کا پیدا کرنا اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) نسبت نقشبندیہ اور ان اکابر کے حضور خاص کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا، جان لیں کہ نسبت نقشبندیہ اور ان حضرات کا حضور ایک ایسا شہود ہے جو شاہدی و شہودی کے وصف سے بری (پاک) ہے اور ایک ایسا حضور ہے جو حاضر اور حاضری کی نسبت سے برتر ہے کیونکہ حیت سے تعلق رکھتا ہے اور اس مقام میں حق سبحانہ کا شہود خود بخود ہے اور اس حضور کو حضور بے غیبت بھی کہتے ہیں۔ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اندراج النہایت فی البدایہ (ابتدایاں انتہا کا درجہ ہونا) اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے اور اس طریقہ میں طالب کو اس نسبت کا حاصل ہونا ایسا ہے جیسا کہ دوسرے سلسلوں میں اپنے پیروں سے اذکار و اواراد کا اخذ کرنا ہے تاکہ اس پر عمل کرے اور مقصود کا پتہ لگائے۔

قیاس کن زنگستان من ہمار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کو قیاس کر]

اور نیز آپ نے مشائخ نقشبندیہ کے بارے میں لکھا تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم فضلی ہیں کیونکہ دوسروں کی نہایت (انتہا) ہماری باریت (ابتداء) میں مندرج ہے، پس ان حضرات رضی اللہ عنہم کی نہایت سے کیا مراد ہے۔ میرے محمدی! اس صحیفہ کا بیان ان اکابر کی کتابوں میں کسی جگہ نظر سے نہیں گذرا معلوم نہیں ہے کہ (سوائے ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے) کسی نے اس معانی کی شرح کی جو، کیونکہ آپ نے اس سوال کا جواب تفصیل کے ساتھ مکتوبات شریف کی جلد اول کے دوسو اکیسویں مکتوب میں لکھا ہے اگر اس معنی کا شوق دانستہ ہو تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں اور جو واقعہ آپ نے دیکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) تمام اولیاء سے حتیٰ کہ ظلال عزیز سے بھی افضل ہیں اور آپ نے

اس واقعہ سے ایک گونا گونا اضطراب ظاہر کیا ہے۔ میرے مخدوم! اضطراب کا کوئی مقام نہیں ہے کیونکہ اس جگہ افضل النفع کے معنی میں ہو سکتا ہے اور اسی معنی میں حضرت خواجہ احرار قدس سرہ العزیز نے فرمایا ہے

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی پری کی صورت کی حفاظت کہ جس کو رابطہ کہتے ہیں مرید کے لئے ذکر کرنے سے زیادہ قائمہ مندر ہے۔ اور جو واقعہ کہ آپ نے بوا سیر کی انگوٹھی کے بارے میں دیکھا ہے وہ آپ نے لکھا تھا، حق یہ ہے کہ فقیر بھی اس انگوٹھی کو اچھا نہیں سمجھتا حدیث شریف من علق شیشا و کل الید جس نے کوئی چیز لٹکانی وہ اس کے سپرد کر دیا گیا [کا مضمون آپ نے سنا ہو گا۔ آپ نے لکھا تھا کہ نا انصاف لوگ تہمت لگاتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ میرے مخدوم! اگر آپ میں (ریبات) نہیں ہے تو (اُن کی تہمت) آپ کے لئے کفار ہو جائیگی دل میں کچھ خیال نہ لائیں نفوذ باللہ من الحور بعد الکود ہم قراخی کے بعد تلی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں] حق سبحانہ و تعالیٰ سے استقامت طلب کریں اور اس دور افتادہ کو دعائے فراموش نہ کریں۔

مکتوب ۱۲

مولانا محمد حنیف کے نام، اس کے غرض کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلند حالت اور روشن واقعہ مشتعل تھا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد حنیف کا مکتوب گرامی پہنچا بہت زیادہ خوشی و مسرت کا باعث ہوا حضرت حق سبحانہ قرب کے درجات میں بے حد رقیات فرمائے آپ نے لکھا تھا کہ یہاں پہنچنے کے بعد ایک کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور تمام بدن میں سرایت کرتی ہے الفح اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کو اس نسبت کے حاصل ہونے میں کامل ذل ہے جس قدر تلاوت کرتا ہے وہ نسبت طاقت پکڑتی ہے اور اگر تلاوت میں کچھ قصور ہوتا ہے تو اس نسبت میں بھی قصور واقع ہو جاتا ہے۔

میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس کیفیت کا نشا (جائے پیدائش) حقیقت قرآنی ہو اور چونکہ آپ محبت کا رابطہ اس نسبت والوں کے ساتھ درست رکھتے ہیں اور استوداد کی جمعیت بھی رکھتے ہیں اس کیفیت اور اس قسم کی اور کیفیات کا حاصل ہونا آپ سے نزدیک ہے مختصر یہ کہ مذکورہ نسبت ظلال کی نسبتوں سے اوپر ہے اور اصل الاصل کے ساتھ وابستہ معلوم ہوتی ہے، آپ نے مخصوص کمالات اور غنی نسبت کا شوق

ظاہر کیا تھا ہو سکتا ہے کہ اس سے کچھ حصہ حاصل ہو چکا ہو، اور یہ کیفیت جو آپ نے لکھی ہے اسی کا اثر ہو،
فقیر نے اس بارے میں غور نہیں کیا ہے امیدوار ہیں۔

ازاں طرف نہ پیر کمال انفضان و زیر طرف شرف روزگار من باشد

(اُس اللہ تعالیٰ) کے کمال میں تو کوئی کمی نہیں آتی اور میرا درجہ بلند ہو جاتا ہے [آپ نے جدید
مسودات طلب کئے تھے اگر توفیق پائی تو ہم ایک دوست سے کہیں گے کہ اگر اس میں سے کوئی چیز نقل کے
قابل ہو تو نقل کر کے بھیج دے۔ اور یہ واقعہ جو آپ نے دیکھا تھا کہ گویا کوئی شخص اپنے منہ کا تھوک میرے منہ
میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امانت ہے جو آنحضرتؐ نے آپ کیلئے دی تھی میں نے
پہنچا دی، نہایت اہل اور ایمان دہ لانے والا ہے اگر اس کا اثر فی الحال ظاہر نہ ہو۔

اور جو کچھ آپ نے اپنے دوستوں کے حالات میں لکھا تھا (اس نے) بہت مسرور کیا، تمام حالات
موصول اور مقبول ہیں ایک دوسرے کے ساتھ دوست و گریبان (مربوط ہیں) اللہ تعالیٰ ترقیات عطا فرما کر مطلب
حقیقی تک پہنچائے اور چونکہ اعکاف کے دن تھے اور ضروری کام درپیش تھے زیادہ تحریر کے ساتھ مشغول
نہیں ہو سکا اور ضروری جوابات پر کفایت کی۔ رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَنُكَارًا وَاعْفُ عَنَّا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
[اے ہمارے رب ہمارے لئے ہمارے نور کو ہی اگر دے اور ہمیں معاف فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے] خطا لکھنے کے بعد
نسبت صغنیہ کے حاصل ہونے کے بارے میں قدرے غور کیا گیا کچھ واضح نہیں ہوا اگر مقدمہ ہے تو پھر اس بارے
میں پوری طرح غور و توجہ کر گیا۔ اللہ المیسر لکل عسیر (بیشک وہی اللہ تعالیٰ ہی) ہر مشکل کو آسان کرتے والا ہے

مکتوبات

پیرزادہ خواجہ عبید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت (پیش قدمی) اصل کی طرف ہے
اور قل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے نبی کریم اور ان کی آل اعمار علیہم الصلوٰات والسلام کے
الی یوم التلاک کے طفیل جیچ حضرت مخدوم و مخدوم زادہ کو دیر تک دوستوں اور بھائی چاہنے والوں کے
سروں پر باقی اور قائم رکھے۔ آپ کے گرامی عزت نامہ کے ورد سے مشرف ہوا امید ہے کہ اس فراق زدہ
ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے معطر دل کے گوشہ میں لا کر الطاف و عنایات سے نوازتے رہیں گے، اس طرف سے
سراسر کوتاہی ہے معاف فرمائیں بیشک کرم کرمیوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ مصرع

درفانہ بکدر خدائی مانند ہمہ چیز [مگر میں ہر چیز مالک کی ہوتی ہے] ابتداء ابتدا کی طرف سے اور شیعہ کی اصل کی طرف سے ہونی چاہئے، پہلے ہی سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور آخر شوق اس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہوا ہے جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے اصل سے مستفاد و مستعار ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرے گا اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہی کمال ہے اور خیریت (بجلا ہونے) کے سلب (نفی) میں ہی خیریت (بجلائی) ہے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے اتسابات کو اس (اصل) کی طرف لوٹنے کے بعد (ظل کے لئے) محدود لاشعہ ہوتا ہے جس قدر اصل کا ظہور تیار ہوگا اسی قدر ظل کا محو لاشعہ ہوتا زیادہ ہوگا کسی نے کیا اچھا کہا ہے

۲۷۲

معشوق اگرچہ گشت ہمنمائے ما ویران تر از اول ست ویرانہ ما
[اگرچہ معشوق ہمارا ہمنمائے ہو گیا ہے لیکن ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] ظل بچا رہ جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے اور کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال و جمال سے کیا خبر رکھتا ہوگا مگر یہ کہ عدم کے بعد پایا جائے اور ولادت ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے پس اس وقت (اس قابل ہو سکتا ہے، یونکہ) بلا شاہ کی بخشش اس کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں

ومن بعد هذا ما يرد في صفاته وما كثر احتضن لديره واجمل
[اور اس کے بعد مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل اور وہ مقام ہے جس کا بچھانا اس کے تنفیک زیادہ مناسب بہتر ہے] بات دوسری جگہ چلی گئی مقصود یہ ہے کہ اس طرف کی تفصیلات پر نظر نہ کرتے ہوئے غائبانہ توجہ سے فراموش نہ کریں اور اس عاصی کو دعائے خیر و سلامتی خاتمہ سے یاد فرماتے رہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو انھوں نے پورچے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحمیں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، آپ کا پسندیدہ مکتوب پہنچا جو کہ حالات و کیفیات کی استقامت اور احوال کی سنجیدگی کی خبر دینے والا (اس لئے) اس کے مطالعہ نے فرحت بخشی، اللہ تعالیٰ جل وعلا کا شکر بجا لائیں اور مزید انعامات کے طالب رہیں لیکن شکر تہم لا زین نلکم (اللہ شکر کرو)

تو میں ضرور دم کو اندر یاد دلاؤں گا) آپ نے لکھا تھا کہ "خود کو دوسرے عالم میں جانتا ہے اور اس عالم کے سوا کوئی دوسرا عالم (تعلق) نہیں رکھتا" اس کا منشا (جائے پیدائش) یا بطن کا عالم سفلی سے انقطاع اور عالم علوی کے ساتھ اس کا اتصال ہے لیکن یہ دیدر مشاہدہ (معرض کے وقت میں ہے اور توفیق کے وقت جبکہ ظاہر و باطن (دونوں) کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہے یہ دیدر مفقود ہے، اور یہ جواب اپنے جُستہ (بدن) کو حجاب کی طرح بے حس و حرکت پاتے ہیں اور مستی کا کوئی اثر اپنے اندر نہیں سمجھتے فنا کی وجہ سے ہے اور جواب خود کو اتوار میں گھرا ہوا دیکھتے ہیں اور نور کو دیاؤں کو اپنے اندر حلول کرتا ہوا پاتے ہیں اور نور کے اجزائیں سے ہر جز کو اپنے اجزاء جانتے ہیں ہو سکتا ہے کہ بقا کی وجہ سے ہو۔

جان لیں کہ فنائے نفس میں مغتریہ ہے کہ سالک ذوق (وجدان) کے ساتھ اپنے وجود و تواریع وجود یعنی صفات کمال کو کمالات (واجبی (تعالیٰ) کا ظلال پائے اور یہ دیدر (دیکھنا) ایسی غالب آجائے کہ ان کمالات کو پوری طرح اصل کے پیر کر دے اور خود کو مردہ حجاب دیکھے اور اُن کے ساتھ تعبیر نہ کرے، نہ اپنے اندر کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، کھوئی (اس مقام پر پہنچنے) کے بعد اس کی توجہ اس کے ساتھ ہے اور بقا و ولایت ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے من قلمتہ فنا دینیہ (جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خونیا میں خود ہوں) اس وقت ہمارے آپ اپنے پاس سے اوصاف و اخلاق عطا فرماتے ہیں اور غارے اپنے آپ کو معروف کے ابھار کے ساتھ زہرہ اور جانے والا اور سننے والا اور دیکھنے والا اور بولنے والا پاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ فنا و بقا حقیقت میں اس اسم کے ساتھ ہے جو کہ سالک کا مبدأ تعین ہے نہ کہ حق تعالیٰ و تقدس کی ذات اقدس کے ساتھ، اگر فنا و استہلاک ہے اسم میں اور اگر تحقق (موجود ہونا) و بقا ہے تو وہ بھی اس اسم کے اوصاف کے ساتھ ہے کیونکہ ہر اسم اسماء و صفات کا جامع ہے اور یہ بات کہ سالک بغیر اس کے انتسابات کو اصل سے جانے اور اصل کے پیر کرے اپنے آپ کو نہ پائے اور معدوم دیکھے تو اس کو معدوم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنائے جذبہ ہے کہ اس (کیفیت) سے خود (واپس لوٹنا) ممکن ہے بخلاف فنائے حقیقی کے جو کہ خود سے محفوظ ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں تصدیق کرتا ہے کہ رکوع اور سجدہ کرنے والا کوئی دوسرا شخص ہے اور نماز کے بعد خاص کیفیت پیش آتی ہے اس طرح کہ باطن تمام کا تمام حلاوت اور لذت انفعالی میں چلا جاتا ہے۔ یہ حالت بہت ہی اچھی ہے اور حالت نماز کی کیفیت کو غیر نماز کی کیفیت پر بہت زیادہ فوقیت ہے جو لذت کہ نماز ادا کرنے میں خاص کفرض نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ کام کی انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ واردات اور بلند اشارات والی بشارات کا اور ہونا اور عارف و اسرار کا

ظہور کمال کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ (ان امور کا) شرط ہونا مفقود ہے اگرچہ ان امور کا مرتبہ جو اکمال پر (موقوف ہے)۔ اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ علامات جو متوسط و ثبوتی کے حال سے تعلق رکھتی ہیں کو کسی میں اور ثبوتی متوسط سے اور متوسط ثبوتی سے کن چیزوں کے ساتھ تراز ہوتا ہے؟ جان لیں کہ توسط و انتہا کے بہت سے مراتب ہیں ولایت میں لکھنے ہی مراتب ہیں جن میں سے بعض بعض کے اوپر ہیں (اس طرح) کہ نیچے کے مرتبہ کی انتہا اوپر کے مرتبہ کی ابتدا ہے اور ولایت کے مراتب طے کرنے کے بعد مرتبہ نبوت کے کمالات ہیں کمال (مراتب ولایت) کی نہایت اس (مرتبہ نبوت) کی ابتدا ہے لیکن پہلی (مراتب ولایت) کا کمال و انتہا فنا ہے جس کو باسوا کے بنیان اور زوالِ علوم سے تعبیر کرتے ہیں، اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال ہے تو فنا ہے قلب ہے اور اگر علم حضوری کا زوال ہے تو فنا ہے نفس ہے، یہ بنیان قرب و ولایت میں فی نفسہ کمال بھی ہے اور دوسرے ان کمالات کے لئے جو اس کے اوپر ہیں شرط بھی ہے اور نما میں لذت کا ممتاز ہونا انتہا کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میر کی انتہا بقا باشد تک ہے یا فنا و بقا باشد کے معاملات گذر جانے کے بعد نہایت کسی دوسری چیز سے تعلق رکھتی ہے اور ۲۷۲ وہ کیا ہے؟ جان لیں کہ فنا و بقا جو کہ اصول اور اصولِ اصول کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں (ان) کے معاملات سے گذر جانے کے بعد جہل و حیرت کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے یہ وہ جہل و حیرت نہیں جو کہ متعارف (مشہور) ہے کہ وہ تو نقص ہے یہ وہ جہل و حیرت ہے جو کہ علم و معرفت پر ہزاروں درجہ فوقیت رکھتی ہے من لہ ینذق لہ یدرد [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا] اور نیز اس معاملہ کے گذر جانے کے بعد ایسی نسبت جس کی کیفیت معلوم ہو ظاہر ہوتی ہے کذا و کذا اثم کذا و کذا [یہی پھر اس کے بعد اس قسم کی جہول کیفیت نسبت ظاہر ہوتی ہے اور پھر اس کے بعد بھی اسی طرح کی کیفیت پیش آتی ہے] ان معاملات کے بارے میں سوائے اشارات کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ (آپ کی) موجودگی میں اگرچہ میں چاہتا تھا کہ اس قسم کی باتیں آپ کے بیان کو دلیلیں لیکن چونکہ آپ کے شوق کی باگ کو اس سے بھرا ہوا دیکھتا تھا تو میں بھی سخن کی باگ کو پھیر لیتا تھا اب جبکہ معاملہ سر پر آ گیا ہے شوق کی رنگ کو حرکت ہوئی ہے خرید و چند سطر اس آپ کے قصہ کے مطابق لکھنا ہوں غور فرمائیے۔

فنا ہے نفس کا معاملہ جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تجلی صفات کا نتیجہ ہے اور اس (مقام) سے گذرنے کے بعد معاملہ تجلی ذات کے ساتھ ہے اور اس تجلی کا معاملہ گفتگو سے باہر ہے ذوقی و وجدانی ہے بیانی اور ترجمانی نہیں ہے اس قدر ہے کہ یہ تجلی ذاتی دائمی ہے اس لئے کہ ذات جب تجلی فرماتی ہے تو پھر اس کے لئے استنار (پوشیدگی، چھپنا) نہیں ہے، یہاں سے معلوم ہوا کہ تجلی برقی جو بزرگوں نے کہا ہے

وہ تجلی ذات تعالیٰ و تقدس نہیں ہے (بلکہ) ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی ہے اور حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ نے تجلی ذات کو اس عبارت سے تعبیر کیا ہے "ذات کی تجلی تجلی لہ کی صورت کے ساتھ ہونے کے موافق نہیں ہوتی پس تجلی لہ نے حق کے آئینہ میں اپنی صورت کے موافق نہیں دیکھا اور اس نے حق کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن (بھی) نہیں ہے کہ وہ اس کو دیکھے۔" اور شیخ قدس سرہ نے اس تجلی کو تجلیات کا شہی کہل ہے اور فرمایا ہے پس اس بارے میں کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے طمع نہ کر اور اپنے آپ کو نہ تھکا۔ اور ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس اللہ بصرہ الاقدس نے اس تجلی کو ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی مقرر فرمایا ہے کیونکہ وہ شان اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور اس تعلق کی وجہ سے عارف کی صورت کی آئینہ داری کی ہے اور اس کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے نہ کہ تجلی ذات تعالیٰ بلکہ تجلی شان بھی تشریحی طریق پر نہیں ہے صورت کی آئینہ داری کے ساتھ معینہ اور اس کا حکم لے ہوئے ہے۔

"آپ نے عابانہ توجہ کے لئے لکھا تھا کہ کس طرح میرے توجہ میں حضور و غیب (حاضر اور غائب ہونا) برابر ہے اس معاملہ میں عمدہ واحد ہونا اور اپنے آپ کو متفرق توجہات سے جمع (یکسو) کرنا ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "مریدوں کے احوال کا علم نہ ہونا نقص کا سبب ہے یا نہیں۔" جان لیں کہ اختیاری سلوک و تسلیک میں پیر کو مرید کے احوال کا علم ہونا اور اسی طرح مرید کو اپنے احوال کا علم ہونا ضروری ہے اور ہمارے طریقہ میں جو کہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے یہ کچھ دکھانا نہیں ہے نہ پیر کی جانب میں نہ مرید کی جانب میں کیونکہ اس طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انکاسی اور انضباطی (رنگ میں رنگا جانا) ہے، مرید شیخ کامل کی صحبت میں بقدر محبت اور فانی الشیخ ہونے کے ہر گھڑی اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اس صورت میں فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے میں علم ہونے کی کیا ضرورت ہے، اگرچہ وہ جو کہ سورج کی گرمی سے پک جاتا ہے کیا ضروری ہے کہ سورج یا خیر و برے کو پختہ کرنے یا پختہ ہو جانے کا علم ہو، اس طریق میں اپنے شیخ کے ساتھ مناسبت کی جس قدر وجہ زیادہ پیدا کرتا ہے اس کے حق میں اسی قدر انضباط (رنگ میں رنگا جانا) زیادہ حاصل ہوتا ہے اور مناسبت کے اسباب کا حاصل کرنا ظاہر و باطن میں شیخ کا ابتداء کرنے کے ساتھ ہے کہ اپنے اندر بال برابر بھی مخالفت و اعتراض کی مجال نہ پائے کہ یہ راستہ کی لکاوٹ اور خارہ کا سبب ہے اور نیز اس کی خدمت اور آداب کی رعایت کرتے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے اور پیر کے ساتھ محبت و اعتقاد میں منگی ہونے میں ہے۔

زان روئے کہ چشم تست احوال محمود تو پیر تست اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (میرصادق) کی دلی ہے، اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے)

آپ نے لکھا تھا کہ "میردوں میں فنائے قلبی کے حاصل ہونے تک ان کے ساتھ شوق سے محبت رکھی جاتی ہے اس کے بعد اثر بہت کم معلوم ہوتا ہے اور چنداں ادراک میں نہیں آتا۔" میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کی نسبت بلندی کے کمال کی جانب میں جہالت و جہت سے زیادہ قریب ہے جس قدر ظلال کی قید سے رہائی پاتا ہے اور اصل کے ساتھ تعلق پیدا کرتا ہے علم و معرفت کے مقامات خلق سے اسی قدر زیادہ دُور جاتا ہے۔ قدرۃ المحققین ہمارے حضرت عالی قدر سائبرہ الاقدس نے لکھا ہے "باطن کی نسبت جس قدر جہالت میں جائے گی اسی قدر زیادہ اچھی ہوگی" "میردوں کو اذکار و طاعات کی پابندی میں مشغول رکھیں اور خدمات کے بجالانے اور آداب کی رعایت کرنے کی ترغیب دیتے رہیں اور بیکار نہ چھوڑیں امید ہے کہ بزرگوں کی خاص نسبت سے بہرہ ور ہوں گے، مقصود نسبت کا حاصل ہوتا ہے اس کا علم ہونا دوسری بات ہے اگر دیں تو بہت اچھا اور خوب ہے ورنہ غم نہیں ہے، نسبت جب دیر سے اور تکلیف اٹھا کر حاصل ہوتی ہے تو قدر و منزلت رکھتی ہے اور جو چیز آسانی سے اور جلدی حاصل ہوتی ہے کچھ زیادہ قدر و منزلت نہیں رکھتی اور اگر کوئی شخص جلد بازی کرے وہ ہوا ہوس ہے طالب اور صحبت کے قابل نہیں ہے، لوگ کمینہ دنیا کے طلب کرنے میں کیا کچھ تکلیفیں نہیں اٹھاتے حتیٰ جل و علای طلب اس (تکلیفیں اٹھانے) کی زیادہ حقدار ہے بزرگوں نے اس طلب میں بہت سی ریاضتیں میں اندر میں گذاری ہیں

اوہدی شصت سال سختی دید تاشے روئے نیک بخشی دید
بر سر پای چلہ داشتہ ام تخم وحدت بسینہ کاشہ ام

(اوہدی نے ساٹھ سال تک سختی دیکھی تب کہیں ایک رات نیک بخشی کا چہرہ دیکھا۔ میں نے چلہ کو ٹھوکر پر رکھا)

(یعنی خیر جانا ہے اور وحدت کا رخ سینے میں ہوا ہے)۔ فنائے قلبی جو کہ ہمارے طریقہ میں بعض طالبوں کو ۲۷۶

سہولت کے ساتھ حاصل ہو جاتی ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی کی آنکھیں باندھ دیں اور یکایک منزل پر پہنچا دیں اور کئی سالوں کا راستہ آنکھ جھپکنے میں طے کر دیں، ہزاروں احوال و مواجید و تلویحات اور تلونہ و غیر متلونہ انوار و اقوال کے مشاہدات اور کثوف و وارادات جو کہ حقیقی مقصد سے اتنا زیادہ تعلق نہیں رکھتے اس نسیان کی گرد کو بھی نہیں پہنچتے، اور طالبان کے حتیٰ میں اس معنی کا حاصل ہونا آسان کام نہ جانتیں اور میرا الی اللہ کا دائرہ کہ جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کے راستہ کے ساتھ کیا گیا ہے پوری طرح طے کرنے کو آسان نہ جانتیں اور تلویحات سے پوری طرح نکلنے اور تمکین کے ساتھ مل جانے کو خیر امر خیال نہ کریں ہاں یہ معاملہ دوسرے کمالات کی یہ نسبت جو کہ اس کے اوپر ہیں

ایسا ہے جیسا کہ دریائے محیط کے بالمقابل ایک قطرہ ہے

آسمان نسبت بعرض آمد فرود و زمین نسبت پیش خاک تود

[آسمان عرش کی بدست بہت نیچے واقع ہوا ہے و زمین خاک کے تودہ کے سامنے تو بہت ہی بلند ہے]

حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ کتاب عوارف (عوارف المعارف) میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ سب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عنایات ہیں ایک جماعت کو اس کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ ان سے بڑا ایک جماعت ہوتی ہے کہ ان کو ان خوارق و کرامات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ سب خوارق و کرامات ذات تعالیٰ کے ذکر سے خفیہ ہیں اور قلب کے ذکر کے ساتھ تجوہر (یعنی ملکہ حضوری حاصل کرنے پر) کم درجے کے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ملا عبد اللہ نام ایک دوست ایک ہفتہ میں فتنے قلبی کو پہنچ گیا اور ابتدائے زمانہ سے ایک ماہ کے بعد اس نے اپنے ذکر کے جو احوال ظاہر کئے وہ سب فتنائے نفس کے مشابہ ہیں اور اس فتنائی علامات ظاہر ہوتی تھیں۔ میرے مخدوم! یہ نادر اور عجیب و غریب امور میں سے ہے مگر بہت کم لوگوں کو اس تیزی کے ساتھ یہ دونوں دولتیں میسر ہوتی ہوں گی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ملا الدین بہت بلند احوال رکھتا ہے اور اس کی صحبت اثر کرنے والی ہر استقامت کے بعد لوگوں کی ایک کونڈے سکھانے کی اجازت اس کو دے دی گئی ہے“ میرے مخدوم! جب اشار الیہ (شخص مذکور) اس تعداد کو پورا کر لے تو پہلی تعداد سے دو چند یا اس سے زیادہ کی اس کو اجازت دیدیں اور اسی طرح تعداد بڑھاتے ہیں اور حقیقت اس میں شرعی طریقوں اور صوفیوں کی عادات و اطوار پر استقامت سمجھیں اور فنا و تمکین کا معاملہ مشاہدہ کریں اگر ہنر جانیں تو استخاروں کے بعد سفارت کے طریق پر سنت نبوی علیٰ مصدرہا الصلوٰت و التسلیات پر استقامت کی شرط کے ساتھ مطلق اجازت دیدیں۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ صوفی محمد شریف جو کہ مریدوں میں سے ہے کابل سے آیا ہے اس کی نسبت و حال کو اپنی نسبت و حال سے فائق پایا۔ میرے مخدوم! فقیر نے بھی اس عزیز کے ساتھ ایک مجلس میں محاسن کی تھی اور بہت خوش ہوا تھا لیکن فوقیت رکھنے میں توقف ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور تمام بھائیوں کو کرامت و ترقی و توفیق میں زیادتی عطا فرمائے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَفِيضْ لَنَا مِنْكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدْ بَرَزْتُ لَكَ هَمَامِي سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ

۲۷۵

لے ہمارے نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔

بلکہ عوارف برہان شیعہ اجاء ص ۳۹۹ جز ثانی - س ۷۶ صورت ۶۶ آیت ۸۔

مکتوب ۱۲۳

مرزا عبید اللہ کے نام بلند ہمتی پر زعیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہر کی فضیلت کے بارے میں جو کہ احکام شرعیہ میں روٹا ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر ازار خدا رحمت کا مکتوب عزیز میر دوست محمد نے پہنچا کر خوشوقت کیا، اللہ تعالیٰ عافیت اور ترقیات کے ساتھ رکھے۔ آپ نے لکھا تھا کہ غیر و غیرت کے شہر کی اس حد تک کامل نفی ہو گئی ہے کہ کسی ظلی اور اعتباری مغایرت کو بھی پسند نہیں کرتا بلکہ کوئی دوسرا وجود ثابت کرنا کفر معلوم ہوتا ہے اس کے باوجود بندگی اور عبادت کی رعایت اپنی جگہ پر قائم ہے اور آپ ظاہری شرع کے طریقوں سے حتی الامکان ایک دقیقہ بھی ترک نہیں کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اجل سلطانی کا شکر بجالائیں کہ باطن اس قسم کے حال سے پوری طرح مغلوب ہو اور ظاہر آداب شرعیہ پر قائم رہے، حق سبحانہ و تعالیٰ دن بدن استقامت کو زیادہ کرے کیونکہ یقینی نجات اس میں ہے اور اس کے ماسوا میں خطر ہے ہمت کو بلند رکھیں اور ان احوال کو وصول کے لئے ساز و سامان جائز ترقی کے ذریعے تصور کریں اور مطلوب کو دربار الوداد طلب کریں اور شہود و مشاہدہ سے باہر تلاش کریں۔ ایک بزرگ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! اوجید کیا چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کچھ تیرے دل میں ہو سو سہ گزیرے یا تیرے خیال میں آئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس سے مالوم رہے۔ آپ نے لکھا تھا "حضرت خاتمت علیہ من الصلوٰات اور مہاد من التسلیمات امتہا کی حقیقت کے ساتھ محبت کرنا ایک کامل ترین مقام سے ہے اور احکام شرعیہ کے غوامض (بارکیاں) خاص شکلوں میں کیفیت کے بغیر متجلی ہوتے ہیں اور مقصود کے چہرہ کو دوسرے آئینوں سے زیادہ صاف انکشاف بخشنے ہیں۔" میرے محترم! اس شہر کو جو کہ احکام شرعیہ کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے ان شہودات کے ساتھ جو اس عالم فانی کے آئینوں میں ظاہر ہوتے ہیں کیا نسبت؟ اس لئے کہ احکام شرعیہ کو عالم آخرت کے موجودات کے ساتھ مشابہت ہے کیونکہ اس عالم میں ممکن کے وجود کی جانب کو ترجیح دیکر صفات کے حسن و جمال کا مظہر بنائیں گے جو کہ ان کے وجود میں ثابت ہیں بخلاف اس عالم فانی کی موجودات کے کہ ممکن کے عدم کی جانب کو ترجیح دیکر اس حسن و جمال کا مظہر بنایا گیا ہے جو عدم صفات کے احتمال کی جانب میں نمودار ہوتا ہے اس لئے کہ صفات واجبہ کے لئے کہ ہر دو عالم (عالم فانی و عالم آخرت) کی موجودات

جن کے مظاہر ہیں جس طرح ان کے وجود کی جانب میں حسن و جمال موجود ہے (اسی طرح) ان کے عدم کے احتمال کی جانب میں بھی حسن و جمال ثابت ہے لیکن جو حسن کہ عدم میں نمودار ہوتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ حنظل کو شکر کے ساتھ غلاف (SUGAR COATED) کر دیں اور شیریں محسوس کر دیں اس لئے آخرت کی لذتیں اور نعمتیں سب پسندیدہ، مقبول اور ترقی بخش ہوتیں اور آخرت رضا کا گھر ہو اور دنیا غضب کا گھر ہو اور اس کی فانی نعمتوں میں مشغول ہونا نا پسندیدہ ہو کیونکہ اس مقلم کا حسن و جمال عدم کے زیر آب کے ساتھ مخلوط ہے، اس معاملہ کی تحقیق ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے مکتوبات کی جلد ثالث کے مکتوب صدم میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے وہاں سے طلب کریں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی ہیں (بہ سبب) خطاب انہی میں جو کہ صفت کلام سے تعلق رکھتے ہیں پس اس جگہ نفس اسم کا ظہور عدم کے آئینوں کے بغیر ہوگا اور ان تمام ظہورات کو جو کہ عدم کے آئینوں میں اسماء کے ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں اس ظہور سے کیا مساوات اور کونسی نسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس وقت میں لوگ طریقہ کے لئے بہت زیادہ مجبور کرتے ہیں اللہ میرے مخدوم! جس جگہ طالب صادق دیکھیں اور استخارہ موافق آجائے اور دل بے تکلف متوجہ ہو جائے تو طریقہ بتا دیں وہ مجبوری نہیں ہے لیکن اگر بعض دعوے اور اندیشے اس کام میں پیش آئیں تو ان سے استغفار ضروری ہے۔ آپ نے ولایت کبریٰ کے کمالات اور نبوت کے خصائص اور قدرة الحقیقین ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس کی ولایت کے خواص میں سے بعض کجائے میں دریافت کیا تھا میرے مخدوم! ان امور میں سے اکثر حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں واضح اور مشرح ہیں (ان کی مطالعہ فرمائیں، اگر کسی جگہ کوئی پوشیدگی رہ جائے (سمجھ میں نہ آئے) تو دریافت کر لیں، ولایت سے گناہ کہ ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ اور ولایت علیا میں کی تفصیل مکتوبات شریفہ جلد اول کے مکتوب عطا میں ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت اور اس کی خصوصیات مکتوبات شریفہ کی جلد ثالث کے مکتوب عطا و ص ۱۰۵ میں مذکور ہے (وہاں) دیکھ لیں اور اچھی طرح غور کریں کیونکہ ہر مکتوب ایک گہرا سمندر ہے (ان) بے پایاں اسرار میں غوطہ لگانا چاہئے تاکہ (ان) چاروں مکتوبات میں سے بیشمال موتیوں کو نکالے اور (اپنے) مقام سے نہ ہٹے اور دو گناہ شکر بخالائے۔ البتہ بہت سے ایسے اسرار ہیں جو تحریر کی قید میں نہیں آتے ہیں لیکن وہ تحریر میں پوری طرح ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ) صحبت پر موقوف ہیں۔

آسودہ شے باید و خوش جنتا ہے تا با تو حکایت کم از ہر بابے

و ایک فرصت کی رات اور اچھی چاندنی ہونی چاہئے تاکہ تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں (اسلام اولاد آخرت) صابرا دگان و متعلیقین اطمینان و سکون کے ساتھ رہیں۔

مکتوب ۱۲

مولانا محمد صدیقی کے نام عوام و خواص انھیں انھوں کے ایمان کے دریاں فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ مراتب شہود کو جو کہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں طے کر اگر غیب الغیب کے ساتھ جو کہ
 اصل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے ایمان نصیب کرے اور اس وصل سے جو کہ پانی معلوم ہونے والے
 سراب کی مانند ہے رہائی دے کر کام کی حقیقت تک پہنچائے، ایمان بالغیب یا عوام کو نصیب ہے یا
 انھیں انھوں کا حصہ ہے کہ جنھوں نے کمالات نبوت سے کچھ حصہ پایا ہے اور وہ نہایت الہامیت
 سے بقدر استعداد آگاہ ہیں، خواص و متوسطین شہود کی لذت کے ساتھ خوش ہیں اور وصال کے
 خیال کے ساتھ مطمئن ہیں کسی نے خوب کہا ہے

بوقت صبح شور، پھر روز معلومت کہ باکہ باختر عشق در شب دیکھو

[صبح کے وقت تجھ کو رون کی طرح معلوم ہو جائے گا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے]
 جو دوسرے تیرے دل میں آئے اور جو کچھ تیرے خیال میں گذرے پس اللہ تعالیٰ اس کے خلاف (ماوراء)
 ہے۔ عوام کا ایمان بالغیب ظلمانی و نورانی پردوں کے پیچھے سے ہے اور خواص اگرچہ ظلمانی
 پردوں سے پوری طرح رہائی حاصل کر چکے ہیں لیکن نورانی پردوں سے پوری طرح نہیں نکلے اور
 ان میں پھنسے ہوئے ہیں اور ان کے شہود کو مطلوب کا شہود تصور کر لیا ہے اور جو عشق بازیاں صرف
 مطلوب سے کرنی چاہئیں ان کے ساتھ کرنے لگے ہیں اور انھیں انھوں کا ایمان بالغیب نورانی
 و ظلمانی پردوں سے گذرنے کے بعد ہے، یہ بزرگوار دوسرے گروہ کے شہود کو پس پشت ڈال کر
 ذات و راہ ماوراء کے گرفتار ہیں، انھوں نے یقین کیا ہے کہ اس عالم میں اس مقدس مرتبہ سے یقین کے
 سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے کیونکہ رویت (دیدار باری تعالیٰ) کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے، اگرچہ
 وہ کسی قسم کا پردہ حائل نہیں رکھتے لیکن بصیر و بصیرت (ظاہری و باطنی نظر) کا ضعف شہود کے
 ادراک سے مانع ہے، ان دونوں ایمانوں اور دونوں یقینوں کے درمیان بہت فرق ہے: رَبَّنَا
 اَحْمَدُ لَنَا نُورٌ نَاوَاغِیْہُمْ لَنَا اِنْدَاقٌ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ فَاِذَا سِرُّہُمْ لَنَا ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے
 نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بخشنے میں بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔]

مکتوب ۱۲۵

مولانا حسن علی کے نام و غلط وضیعت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اَسْتَعِيْذُ بِاللّٰهِ بِكَفْلٍ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّآتِيَنِيْ يَوْمَ لَا مَقْرَبَ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَّالٍ جَا
 ۲۸۰
 يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نِّكَاحٍ [قبل اس کے کہ ایسا دن پہنچے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نونا نے والا
 نہیں ہے تم اپنے رب کا حکم مانو، اس روز نہ تمہارے لئے کوئی جائے پناہ ہوگی اور نہ تمہارے لئے کوئی راز (شرع)
 روک لو کہ کرنے والا ہوگا] پس صوفی کی شان رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف شوق کرتے ہوئے
 اس کے احکام ماننے کی طرف جلدی کرنا اور پسندیدہ کاموں اور درجات کو طلب کرتے ہوئے
 نیکوں اور عبادات کی طرف سبقت کرنا ہے۔ سَارِعُوْا اِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
 السَّمٰوٰتُ [تم اپنے رب کی بخشش اور جنت کی طرف جس کا عرض تمام آسمان ہیں جلدی کرو] پس اس کی
 عظمت و کبریا کی میدان میں عارفین کے قلوب سرگشتہ ہیں اور اس کی ملاقات کے شوق میں مجتہدین کے
 جگر جل رہے ہیں پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت
 جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام (کے احاطہ) میں حد سے تجاوز کیا، تو اس چیز کی تعمیر میں مشغول نہ ہو جس کی تخریب
 (بربادی) کا نتیجہ کو حکم دیا گیا ہے اور تو اپنے باطن کی تعمیر اور اس کی پاکیزگی میں کو شش کرو اور تو کسی چیز
 کی طرف نظر نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ سبحانہ کو اس کے قبل اور اس کے بعد دیکھے اور کسی کے ساتھ
 صحبت اختیار نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ دیکھے اور تو جان لے کہ بیشک
 وہ عرشانہ شکستہ و عظیم، بکثرت گریہ و زاری کرنے والے، محبت کی آگ میں جلنے والے، غفلت والی
 فکر سے خالی، دارالغریب (دنیا) سے کنارہ کش اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیار رہنے والے دل کے
 ساتھ ہے خبردار! مالداروں اور ظالموں کی ظاہری آرایش کی طرف مائل نہ ہوں۔ اَلَا اَتُحَسِّنُ فِيْ مِرْيَةٍ
 مِنْ لِقَاءِ رَبِّيْ اَلَا اَتُحَسِّنُ اَلَا اَتُحَسِّنُ [آگاہ رہ کہ بلاشبہ یہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے بارے میں شک و شبہ
 میں ہیں آگاہ! بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] والسلام

مکتوب ۱۲۶

شاہ خواجہ قمری کے نام آیت کریمہ **اَسْتَغْنِيْوُا الرَّيْكَمُ الْاَلِيَّ** میں ذکر کی ہوئی استجاب کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بیشک تمام کمالات شریعت غرض میں مندرج ہیں۔

اَسْتَغْنِيْوُا الرَّيْكَمُ قَبْلَ اَنْ يَّاتِيَنَّ يَوْمُ الرَّقْدِ لَكُمْ مِنْ اَللّٰهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَّكْجَا يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّيْكَرٍ قبل اس کے کہ ایسا دن آپہنچے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ٹوٹانے والا نہیں ہے، تم اپنے رب کا حکم مانو، اس روز تمہارے لئے کوئی جلتے پناہ ہوگی اور تمہارے لئے کوئی (اللہ کی) روک ٹوک کرنے والا ہوگا [ظاہری استجاب (ماننا) احکام شریعت کے ساتھ آراستہ ہوتا اور سنہ مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ کے ساتھ جو کہ ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں زینت حاصل کرنا ہے اور باطنی استجاب حق تعالیٰ و تقدس کے ماسوا سے انقطاع و مدیہ تعلق پیدا کرنا اور اللہ تعالیٰ کے اُن اسرارِ معارف کے ساتھ جن کا تعلق باطن سے ہے آراستگی حاصل کرنا ہے۔ پہلی بات (ظاہری استجاب) شریعت کی صورت ہے اور دوسری بات (باطنی استجاب) شریعت کی حقیقت ہے، پس ظاہری و باطنی کمالات شریعت حقہ کے دائرے میں داخل ہیں، لہذا شریعت کی صورت اصل ہے اور اس کی حقیقت اس پر مرتب ہونے والا پھل ہے پس یہ (شریعت) کَشْمَرَةُ طَيِّبَةٍ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ [اس پاکیزہ درخت کی مانند ہے جس کی اصل (جڑ) ثابت (دائم و مضبوط) ہے اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں] پس اصل (جڑ) کی قوت کے مطابق پھل اور شاخیں اکثر و اعلیٰ ہونگی پس کمال و وصول کی علامت کمال تقویٰ و کمال اتبع شریعت غرض، دارالغرود (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیار رہنا ہے اور بی اختیار اور آپ کی آل بکرہ اور تمام انبیاء کرام و ملائکہ عظام اور تمام صالحین پر صلوٰۃ و سلام ہو جب تک رات المہیری اور دن روشن ہوتا رہے (یعنی ہمیشہ میں آئیں۔

مکتوب ۱۲

افادت دستگاہ شریک شاہ کے نام ممکن کی حقیقت اور فوائد حقیقی کی وضاحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نبی کریم اور آپ کی آل اجداد علیہم السلام والبرکات الی یوم النشأ کے طفیل (آپ کی) ذات بابرکات کو (اپنے) قرب کے مدارج میں ہدایات و دعائیات کے ساتھ ترقیات عطا فرمائے۔ (یہ فقیر نہیں جانتا کہ اس عالی جناب (آپ) کی خدمت میں کیا لکھے ممکن بیچارہ کہ جس کو مطلوب حقیقی

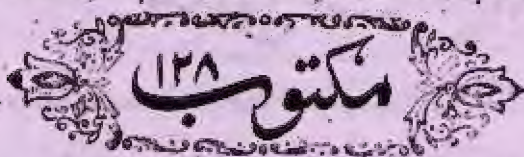
استہلاک و اضمحلال (فنا و نیستی) کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے اس کے کمال سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے کیونکہ اس کی ذات عدم ہے کہ جس نے کمالات و جود کی انعکاس کے واسطے سے نمود ہے بود پیدا کر لی ہے اور اس نمود ہے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل و خیر خیال کر لیا اور اس بے بنیاد نمود پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ کی) عنایت سبقت کرتی ہے اور اصل کا کمال پر توڑا لٹا ہے اور معاملہ کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور امانت اہل امانت کی ہو جاتی ہے، عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا اور اپنی ہستی سے جدا ہو جاتا ہے اس وقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے، اور ممکن اگر اپنی طرف خیر و کمال کی نسبت کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور اچھا ہونا (اس کے حق میں) اچھا ہونے کی نفی کرنے میں ہے یہ دیر اور یہ اختلا ع (اپنی ہستی سے جدا ہونا) اس محبت کی زیادتی کا اثر ہے جو اس نے اصل کے ساتھ پیدا کی ہے کیونکہ کمال محبت کا مقتضا محبت کا فنا ہو جانا اور محبوب کو باقی رکھنا ہے۔

عشق آں شعلہ است کو چوں برفروخت ہر چہ بجز معشوق باقی جملہ سوخت

[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ جل اٹھا تو معشوق کے سوا جو کچھ باقی ہے اُس نے سب کو جلادیا] اور اصل کا ظہور جس قدر زیادہ ہوگا اس شرکت سوز محبت کا غلبہ بھی اسی قدر زیادہ ہوگا اور محویت و فنا نیست بھی اسی قدر زیادہ ہوگی۔

آئنا کہ بحسن دیدہ تیز است . . . ایں عشق بلائے خانہ خیز است

[جس شخص کی آنکھ حسن کے لئے تیز ہے اس کے لئے یہ عشق خانہ خیز آفت ہے]۔ حضرت حق سبحانہ نبی اُمّی علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والبرکات العلی کے طفیل کہ جن کی آنکھ نے کبھی نہیں کی اور حد سے تجاوز نہیں کیا ہم فرقت زد کو ان موانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ سے کچھ مشروب عطا کرے۔



حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجد کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔

میرے مخدوم! چونکہ آپ شکستہ (دلی) فقر کے ساتھ اللہ عزوجل کے لئے محبت رکھتے ہیں امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی اور کام میں کشادگی پیدا کریگی۔ احوال کی تلویحات (رنگارنگیاں) جو بعض طالبین کو

فنا و بقا کے درجے تک پہنچنے سے پہلے اثنائے راہ میں حاصل ہوتی ہیں مقاصد میں سے نہیں ہیں اور وہ حق تعالیٰ کا غیر ہیں، طالب حق جل و علا کو اس سجانہ و تعالیٰ کے ماسوا سے روگردانی ضروری ہے تاکہ توجہ کا قبلہ منتشر نہ ہو جائے، پس احوال ہو جاوید کا طالب ماسوا کا گرفتار ہے بیشک البتہ فنا و بقا مقاصد میں سے ہے اس کے حاصل کرنے میں کوشش کرنا اور اسی طرح اس کی طلب کرنا اہم کاموں میں سے ہے کیونکہ ولایت اُس کے ساتھ وابستہ ہے اور حق سجانہ کی معرفت جو کہ انسان کے پیدا کرنے سے مقصود ہے اس پر موقوف ہے دیگر جس قسم کا ولولہ شوق اور شعلہ عشق کہ مجاز میں پیش آتا ہے وہ حقیقت میں درکار نہیں ہے اس لئے کہ وہ (حقیقی) عشق و محبت چونکہ اس بے کیف و بیچون (بے مثل) کے ساتھ ہے (اس لئے) بیچونی (بے مثل ہونے) کا کچھ حصہ رکھتا ہے اسی لئے اس کو بعض بندگان نے ارادۂ طاعت سے تعبیر کیا ہے کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ وہ محبت چون کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور غرہ و لذاری ظاہر کرتی ہے اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ اس طریق پر ظاہر نہیں ہوتی اور اپنی بے کیفی کی حقیقت پر رستی ہے بلکہ جائز ہے کہ بعض اوقات اس محبت کی نفی کرے اور (حالات) حقیقت میں محبت کمال پر ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ عالم مجاز میں کسی شخص کو کوئی چیز اپنی ذات سے زیادہ محبوب نہیں ہے کیونکہ مال اور دیوی بچوں میں سے جس چیز کو بھی وہ دوست رکھتا ہے اپنے لئے دوست رکھتا ہے اور اپنی محبت میں کوئی غرہ و شوق دریاں میں نہیں ہے اور یہ جو ہم نے (اوپر) ”عالم مجاز میں“ کہا ہے یہ اس لئے (کہا) ہے کہ عالم حقیقت میں محبوب حقیقی اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب ہے اسی لئے فنا اس محبت کا اثر ہوئی مصرع ”گرایں سودا بجان بودے چہ بودے“ (اگر یہ سودا جان کے ساتھ ہوتا تو کیا ہوتا) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت بھی اسی قسم سے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے: لَنْ يُوْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحِبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَاهْلِي وَنَاسِهِ جَمِيعًا (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز تو میں (کامل) نہیں ہو سکا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی جان، اس کے اہل و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں) اور نیز طریقت چونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قائم مقام اور اللہ تعالیٰ کے فیوض کے پہنچنے کا ذریعہ (ہوتا) ہے (اس لئے) اس کی محبت بھی اسی طریقے پر ہونی چاہئے، والسلام



الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: مدت ہوئی کہ اس برادر دینی کی طرف سے کوئی خط موصول نہیں ہوا، دل منتظر ہے، ہر حال میں جمعیت کے ساتھ رہیں اور انسانی کمائی کو پیچیں اور دور افتادہ دوستوں کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے فراموش نہ کریں، اس سے کافی عرصہ پہلے آپ نے لکھا تھا کہ خواب میں دیکھتا ہے کہ بیڑھی دیوار کے اوپر جو نہایت بلند اور باریک ہے چڑھا ہے اور ڈرتے اور کانپتے ہوئے نہایت خوف کے ساتھ اس دیوار کے اوپر عبور کیا ہے اور اس دیوار کی ایک گز یا دو گز (جگہ) روگئی تھی کہ دیوار کی پشت سے گر پڑا اور پھر مضبوط ہو کر اوپر اچھی طرح باندھ کر سینکڑوں مشقت کے ساتھ اپنے آپ کو دیوار کے اوپر کیا اور جب دیوار کی پشت پر نگاہ کی تو دیکھا کہ چند سطر جلی قسم کے ساتھ اس دیوار کے اوپر لکھی ہوئی ہیں: **هَذَا جدار العشق وسيف المحبة** [یہ عشق کی دیوار اور محبت کی تلوار ہے] ان کلمات کو دیکھتے ہی فقیر کے اندر سے نعرہ بلند ہوا اور اپنے آپ کو ہوا میں معلق پایا اسی اثنا میں افاقہ حاصل ہو گیا الخ

میرے محترم! ہو سکتا ہے کہ یہ دیوار عین ثابہ کی تمثیل ہو کہ اصل ولایت اس کے وصول کے ساتھ وابستہ ہے اور اس تک وصول تعین امکانی سے سالک کی فقا اور حق تعالیٰ کی طرف سے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ اس کی بقا کا سبب ہے اس لئے وہ بیف محبت ہوگی اور چونکہ عین ثابہ کا یہ تعین اطلاق (ذات مطلق) کے چہرے پر ایک پردہ ہے اس لئے عشق کی دیوار اور معشوق کا پردہ ہوگی کیونکہ عشق بمعنی معشوق ہے اور (یہ بھی جائز ہے کہ عشق بمعنی عاشق ہو اور فدا کی اضافت عشق کی طرف اضافت بیانیہ ہو اور اس مرتبہ پر عاشق کا اطلاق اس مرتبہ کے ساتھ عاشق کے بقا و تحقق کے اعتبار سے ہو اور یہ تعین اگرچہ وجود محبوب کے ساتھ حاصل ہوا ہے لیکن جز ہونے کے کوجہ سے نہیں نکلا ہے اور اطلاق سے پیچھے درجے میں ہے اور عاشق جس مرتبہ میں بھی ہو معشوق کا حجاب ہے۔ انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک [تاپنے سورج پر ایک بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] اور اس کو اوپر چڑھنا اس تعین کے حجاب کے رفع ہونے اور مرتبہ اطلاق کے شہود سے کنایہ ہے اور ہوا میں (معلق) ہونا یا تو اس تعین سے بالکل گند جانے اور اس کے اوپر سیر کرنے سے کنایہ ہے یا نزول مراد ہے جس کو میر عن اللہ یا اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ میر فی اللہ کے بعد حاصل ہوتی ہے اور یہ تعبیر اس سے زیادہ مناسب ہے کہ اس دیوار کو تعین امکانی کے ساتھ تعبیر کیا جائے اور اس واقعہ کی ایک اور بہت اعلیٰ تعبیر ہے جو کہ مغلہ قدوفا المحققین ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسره القدس کے اسرار میں سے ہے وہ معنی سیروست آپ کے حوصلہ کے لائق معلوم نہیں ہوتے اَلَا اَنْ يَّشَاءَ رَبِّيْ شَيْئًا وَ يَسِّرْ لِّيْ كُلَّ شَيْءٍ

[مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا احاطہ کرتے ہوئے ہے] چونکہ آپ کی محبت اس نسبت والوں کے ساتھ ایک طرح سے درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ اجمالی محبت رکھتے ہیں اور تفصیل کا شوق نہیں رکھتے اس کی بھی قدر کریں اور غنیمت جانیں اور زیادتی کے طالب رہیں وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [اور آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب میرا علم زیادہ فرما]۔

فریادِ حافظ ایں ہمہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب بہت
[حافظ کی یہ فریاد آخر فضول تھی نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حکیم ولد قاضی اسلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتبع میں منحصر ہیں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا مرید کی محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔

حرم و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد شفقت شوار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فکر کے احوال و اطوار حرکت کے لائق ہیں اور اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی اور شریعت پسندیدہ و صنیۃ منورہ مصطفویہ علیٰ مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والتجہت کے راستہ پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے پس بیشک ظاہری و باطنی کمالات شریعت منورہ کے دائرے میں مندرج اور فہم الانبیاء علیہم السلام الصلوٰۃ والبرکات العلیٰ کے اتبع میں منحصر ہیں پس ہجریہ و سلوک (کی) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آثار سے امید رکھی جاتی ہے اور فائدہ و بقا (دونوں) آنحضرت کے طریقوں (سنّتوں) میں موجود ہیں اور نبیوں لائیں یعنی صفری و کبریٰ و علیا آپ کے سمندرِ ولی کے قطرے ہیں اور نبوت و رسالت (دونوں) آنحضرت کے انوار سے ماخوذ ہیں اور مقطعات قرآنیہ آنحضرت کے اسرار کے دھند میں صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ و انصارہ وسلم گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے اس دورِ افتادہ ناکارہ کے نام موسوم فرمایا تھا پہنچا کر مسرور کیا، امید ہے کہ آپ اس طریقہ کی نگہداشت رکھیں گے باطنی تعلق کے سلسلہ کو جاری رکھیں گے جو کہ دعا اور غائبانہ توجہ کا سبب ہے اور اس بات کی کوشش کرتے رہیں گے کہ یہ سلسلہ اور زیادہ قوی ہو جائے اور کمال کو پہنچ جائے کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ فیض پہنچانے والے کے باطن سے برکات جاری ہونا اس تعلق کے مطابق ہے

طالب کا باطن ان انوار سے جس قدر زیادہ روشن ہوگا فیض پہنچانے والے کے باطن سے صورت فیض کا
ظہور اسی قدر زیادہ کامل ہوگا، کسی نے خوب کہا ہے۔ مصرع
بقدر آئینہ حسن تو می نماید روے [تیرا حسن بقدر آئینہ رونما ہوتا ہے]
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۱

حافظ محمد شریف کے نام فائے قلب نفس حاصل کرنے کی نصیحت ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد للہ وسلام علیہما الذین اصطفیٰ: کلام مجید کے حافظ کے خدام اس دعا (تذکرہ کی طرف)
سے دعائیں پڑھیں اور دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور اوقات کی تعمیر میں کوشش کریں اور ظاہر باطن
میں ورع و تقویٰ (پرستیزگاری) کے ساتھ رہیں اور قبر و قیامت کو نصیبا لیں بنائیں اور ذکر و حضور
مراقبہ پر اتنی ہمیشگی کریں کہ حضور کے یہی دل کی صفت راستہ (ملکہ) بن جائے اور یاد کر کے تکلف سے نجات
حاصل ہو جائے جیسا کہ سنا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصو کی صفت ہے اور چونکہ وہ بارگاہ
مقدس (اللہ تعالیٰ) غرض اسمہ خالص دین چاہتی ہے اور شرکت کے ساتھ راضی نہیں ہے (اس لئے) کوشش کریں
کہ تذکرہ (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا (محبز) میدان قلب سے سامان باندھ لے (رخصت ہو جائے) اور ماسوا سے
اس کا علی و دخی تعلق اس حد تک ختم ہو جائے کہ اس نسیان کے واسطے سے جو اس کے دل کو ماسوا سے حاصل
ہوا ہے اگر تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو میسر نہ ہو، اس وقت سالک فائے قلبی کو پہنچ جاتا ہے اس کے
بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذات سالک) بھی درمیان سے سامان باندھ لے اور کھج کا نقارہ بجائے
اور ذکر و توجہ و حضور ان خود بخود ہو جائے تو فائے نفس سے مشرف ہو جاتا ہے اور قرب معرفت کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے۔
دادیم نواز گنج مفصود نشان گرومانہ رسیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مفصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی، اگر ہم پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۲

یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جناب برادرِ محترم حافظ محمد شریف اوقات کی حفاظت اور نسبتِ باطن کے شرف سے مشرف ہو کر
اس کی کیفیت کے زیادہ کرنے میں کوشاں رہیں، آپ نے ذکر قلبی کے دوام کے بارے میں لکھا تھا مبارک ہے
کوشش کریں کہ ذکر سے نکتہ تک پہنچ جائیں اور دل (درہمائی کرنے والا) سے مدد لیں جس کی طرف رہنمائی
کی جائے، تمکنا جائیں اور صورت سے حقیقت کے ساتھ ہو جائیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہو جائیں
کسی نے خوب کہا ہے یہ

توے ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروفِ دہمائی

ایک دم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف سے معانی کے اندر چل گیا ہے اس پر مزید لکھئے، کی گنجائش وقت میں نہیں کر سہ
آسودہ شبے باید و خوش چنباے تابا تو حکایت کم از ہر بابے
ایک فرصت کی رات اور بھی چاندنی ہونی چاہئے تاکہ میں تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں، والسلام والا کرام۔

مکتوب ۱۳۳

مولانا محمد صدیق کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ حالات و موالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے، مکتوبِ مرغوب پہنچا، آپ نے لکھا تھا کہ
ابتداءً حال میں اپنے آپ کو محبت کے قلبات میں اہل شغل کی جماعت سے ممتاز پاتا تھا، اب اپنے آپ کو
ایک طرح سے خالی اور نکال خیال کرتا ہے کہ تمام مخلوقات سے کمتر شمار کرتا ہے اور اپنے اندر کسی قسم کی قبولیت
کی یونہی سمجھتا اور اپنے شغل واد کا دوما قبلہ کو ناچیر سمجھتا ہے، اچھا امید ہے کہ اس سے زیادہ خراب خالی
ہو جائیں گے اور عدمِ محض کے ساتھ مل جائیں گے اور ہر وقت فقر ذاتی منظور ہوگا اور امانتِ اہل امانت
کے سپرد اور عدمِ دوسرے عدم کے ساتھ ہو جائے گا، اوقات کی تعمیر اور عبادات و ریاضات کے وظائف کی
پابندی جس قدر دین کے غنیمت و محبوب ہے اور ترقی بخشے والی اور باطن کو نورانی کرنے والی ہے اگر چاس کا
اظہار بہت کم محسوس ہوا اور اس کا ذوق و لذت فی الحال ادراک میں نہ آئے۔

آپ نے الہام اور نیک امور کا خیال دل میں آنے کے درمیان فرق دریافت کیا تھا۔ آپ جان لیں
کہ الہام بھی دل میں آنے والے خیالات میں سے ہی ہے لیکن ان دونوں میں جس چیز سے امتیاز کیا جاسکتا ہے
الہام کی ہوئی چیز کے ساتھ یقین یا غلبہٴ ظن کا حامل ہونا اور اس کے ساتھ باطن کا انشراح ہے اور نیز
صاحبِ الہام سمجھتا ہے کہ کس جگہ سے الفاظ (ہوا) ہے اور دل میں آنے والے خیال کا منشا دجائے پیدائش

اس شخص کا نفس ہے اور بس۔ اور آپ نے قتالے روحی و سرری و خفی و اخفی کی علامات اور ان میں سے ہر ایک کے مابالائتیا کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ میرے مخدوم سر دست وقت اس تفصیل کی یاد دہانی نہیں کرتا کیونکہ (وقت) گنجائش نہیں رکھتا اور قاصد روانہ ہو رہا ہے اگر کسی دوسرے وقت کچھ معلوم ہوا اور توفیق پائی تو انشاء اللہ تعالیٰ لکھے گا، اتنا کچھ نفس کا مل طور پر فتا ہونا ان لطائف کی فنا کو شامل ہے کیونکہ فتالے پہلے بھی اور فنا کے بعد بھی ان لطائف عشرہ کا ریس وہی ہے خیار کم فی الجاہلیۃ خیار کم فی الاسلام اذا انقرضوا (تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر تھے وہ اسلام میں (آنے کے بعد) بھی بہتر تھے جبکہ وہ سمجھ حاصل کریں) اگر آپ اس مکتوب میں غور کریں جس میں طریقہ کا بیان ہے تو امید ہے کہ آپ ان لطائف میں سے ہر ایک کی فنا کو الگ الگ سمجھ لیں گے۔ میرے مخدوم! دین اور طریقہ میں نئے پیدا شدہ امور سے بچنا ضروری ہے طریقہ میں کوئی ایسی نئی بات لوگ پیدا کریں جو کہ بزرگوں میں نہیں تھی وہ اس بدعت کی مانند ہے جو مکمل دین میں نئی پیدا کی جائے، طریقہ کی برکتیں اس وقت تک جاری رہتی ہیں جب تک لوگوں نے اس طریقہ کو نئے پیدا کئے ہوئے امور سے آلودہ نہ کیا ہو۔ (اللہ لا یغفر لمن ینقض حجتی ینقض حجتی) انشاء تعالیٰ کچھ قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ لوگ اپنے آپ کو نہ بدلیں (علم شرط ہے۔)

مکتوب ۳۱

مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ حضرت خدیجہ سجادہ شریعت متورہ اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام وآلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی سنت کے طریقہ پر قائم و دائم رکھے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں نے سنت پر عمل کرنا اختیار کیا اور بدعت سے پرہیز فرمایا ہے جو امور کہ دین میں نئے پیدا ہو گئے ہیں اگرچہ وہ بظاہر باطن کے لئے فائدہ مند معلوم ہوں ان پر عمل نہیں کرتے اور اتبع سنت کو اگرچہ وہ بظاہر حقیقت میں فائدہ مند معلوم نہ ہو ترک نہیں کرتے اسی لئے تان (بزرگوں) کا طریقہ بلند ہوا اور ان کے وصول کا پیش طاق (چھتہ) اونچی ہو گیا ان بزرگوں کی ہدایت (امتداد) نہایت (انتہا) آمیز ہو گئی اور انہوں نے کام کی حقیقت سے آگاہی حاصل کر لی اور ظلال سے گذر کر اصل کے ساتھ مل گئے اور ایمان کرام

علیہم الصلوٰۃ والتیمات والبرکات والتسلیمات کے مخصوص کمالات سے کامل حصہ پایا اور فیصلہ کر دیا کہ نبوت ولایت سے افضل ہے اگرچہ اُس نبی ہی کی ولایت ہوا اور جو فیصلہ کہ اس کے برخلاف ہوا ہے انہوں نے اس کو شکر و قنوت پر محمول کیا ہے اگر ان اکابر کے معاملہ کی حقیقت سے ذرہ بھر کی بیان کرے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ ردی تلاش کریں اور واصلین ہجر (جبرائی) کے راستہ پر دوڑیں، سننے والا ہوش سے جانا رہے اور کلام کرنے والے کو طاقت نہ رہے۔

فریادِ حافظ این ہمہ آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

[حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے، یہ تو نادقضا و عجیب بات ہے] قرآن مجید کی آیاتِ تشابہات اس کا ایک سطر ہیں اور فرقانِ حمید کے مقطعات اس کا ایک اشارہ ہیں، یہ دولتِ اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو حاصل ہے اور کامل وارثوں کو بھی ان بزرگواروں (انبیاء علیہم السلام) کے ابتلع کی وجہ سے وراثت کے طور پر حاصل ہے اگرچہ قلیل و نادر درجے میں ہو، پس آپ پر خاتمِ الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا ابتلع لازم ہے تاکہ آپ ان کے برکات کو حاصل کر لیں اور ان کے اذواق (مزوں) کو چکس اور ان کی شفاعت کے ساتھ قیامت کی ہلاکت کا ہول سے نجات پائیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم [آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلام ہو]۔

مکتوبہ ۱۳۶

یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بار سے تحریر فرمایا کہ منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے۔

حدود صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد برادرِ عزیز مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو نیک کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے، کو عرض کرتا ہے کہ ہاس حدود کے فقراء کے احوال حمد کے لائق ہیں، اُس بھائی (آپ) کا خط پہنچا، اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کی جمعیت (اطمینان) کے ساتھ رکھے اور ماسوا کی دیوارِ دانش سے رہائی دے اور آفاق و انفس سے ترقی بخشنے۔ اور آپ نے قاضی محمد رفیع کے بارے میں جو لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ معاملہ اگرچہ صحت سے تعلق رکھتا ہے لیکن مشاورۃ الیہ (شخص مذکور) کے شوق کو دیکھ کر طریقہ لکھتا ہے حتیٰ جہانہ فائدہ مند بنائے، منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے قاضی کو شرع کا پابند ہونا چاہئے تاکہ اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس (قدر) علم و تقویٰ کے باوجود اس منصب کو قبول نہیں فرمایا، ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ

آہ وزاری کے ساتھ اس منصب سے رہائی کی دعا کرنی چاہئے، نعمہ میں احتیاط اس راستہ کی شرط ہے،
یعنی جس ادا کے ساتھ مشارالہ (قاضی محمد رفیع) کو بیان کر دیں۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۳۲

بلا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیز مولانا نعمت اللہ! اللہ تعالیٰ اجل شانہ کے انعامات کے ساتھ ممتاز رہیں، آپ کا خط
پہنچا، اوقات کی تعمیر میں پوری پوری کوشش کرتے رہیں اور مخلوقات کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت
کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور اپنے کردار پر گریہ و زاری کرتے رہیں اور اس دور افتادہ کو
دعا کے ساتھ یاد کریں، والسلام علی من اتبع الهدی (جس شخص نے ہدایت کی پیروی کی اس پر سلام ہو)۔

مکتوب ۱۳۳

۲۸۹

میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ (جملہ) احوال قابل شکر ہیں۔ اور اس
(اللہ) سبحانہ سے آپ کی عافیت و استقامت اور قرب کے مدارج میں ترقی درجات اور ولایات ثلاثہ کے
مراتب تک پھر اُن سے علوم و ولایت تک پہنچنے اور مرتبہ نبوت کے کمالات سے حصہ پانے پھر ان سو خاتم الانبیاء
علیہم و علیہم و علی آل کل الصلوٰت والبرکات کے مقام تک اطلاع پانے کے لئے دعا کی گئی ہے تاکہ نفس کامل
درجہ کالعلینان حاصل کر لے اور سینہ کو مکافقا شرح حاصل ہو جائے اور مختلف عناصر میں اعتدال پیدا
ہو جائے پس وہ خلقت و محبت ذاتیہ سے حصہ و ران پوشیدہ اسرار سے بہرہ حاصل کر لے جن کی طرف صحابی
کی زبان سے اشارہ کیا گیا ہے کہ اگر میں اُن اسرار کو تم پر فاش کر دوں تو ضرور یہ بگلا کاٹ دیا جائے۔ اور
خجہ جان لیتا چاہے کہ ولایت صغریٰ کے کمالات حاصل کرنے میں عمدہ چیز مراقبہ اور قلبی یاد کار یعنی
اسم ذات و نفی اثبات کا ذکر ہے اور آخری دونوں ولایتوں (ولایت کبریٰ و علویا) کے حاصل کرنے میں
نفی اثبات کا زبان کے ساتھ ذکر کرنا (تہلیل لسانی) ہے اور جو کمالات مرتبہ نبوت کے ساتھ وابستہ ہیں
ان کے حصول میں مروجہ دینے والی چیز قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور نمازیں پڑھنا بالخصوص فرض نمازیں

پڑھنا ہے پھر اس کے بعد وہ مقام آتا ہے جس میں نہ عمل کے لئے کوئی نتیجہ ہے اور نہ ہی اعتقاد کے لئے کوئی اثر ہے، وہاں ترقی محض فضل و احسان کماۃ وابستہ ہے اور یہ مقام اصالت کے طور پر انبیائے مرسلین علیہم السلام و البرکۃ کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کے تابع ہو کر دوسروں کے لئے بھی اس مقام سے حصہ ہے پھر اس کے اوپر وہ کمال آتا ہے جس میں بفضل سے محبت کی طرف ترقی ہوتی ہے پس اس کمال کے حصول میں ترقی کرنا محبت صرفہ (خالص محبت) پر موقوف ہے، اور محبت میں بھی نجسیت و محبوبیت دو کمال ہیں پس محبت ذاتیہ کے کمالات کا طور اصالت کے طور پر کلیم (حضرت موسیٰ) علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور محبوبیت ذاتیہ کے کمالات پہلے تو حبیب خدا علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ وکمل التحیات کے ساتھ مخصوص ہیں اور پھر ان دونوں (کلیم و حبیب علیہما الصلوٰۃ والسلام) کے طفیل سے دوسروں کے لئے ان دونوں کمالات کی امید ہے۔ والسلام

۲۹۰

مکتوب ۱۳۸

مولانا محمد صدیق کے نام بلند ہمتی کی ترقیب اور اس کا ذکر کشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہوجاتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الرحمن اللہ وسلم علیہ السلام الذین اصطفیٰ، آپ کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، آپ نے اپنے آپ کو ناقص دیکھے اور بلند ہمتی اور حاصل کے ہوئے اور پراکتفا نہ کرنے کے بارے میں (جو کچھ) لکھا تھا (وہ) نیک و مبارک ہے، ممکن بیچارہ جو کتنی نفسہ خیر و کمال سے خالی ہے کمال اس کے حق میں نقص کی دید اور کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلا ہونے کی نفی اور نقص و شریعت کے مشاہدہ میں بھلائی ہے، اپنے آپ کو مہم کمال سے خالی کرنا اور امانت (اہل امانت کو) واپس کرنے کے بعد اس قابل ہوا کہ غنی مطلق (راشد تعالیٰ) سے بھیک مانگے اور گداگری کرے اور چونکہ اس (حق تعالیٰ) کے عطیات و کمالات کی کوئی حد نہیں ہے اور اس (بندہ) کا پیا سا اور مفلس ہونا بھی کمال درجہ کا ہے (اس لئے) جس قدر محنت کو بلند کرے اور ہل میں ترقی (کیا اور کچھ) کی حد لگائے اس کو سزاوار ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ جس وقت ارادہ کرے کہ متوجہ اور مراقب ہوتا ہے تو خواہ نسبت محسوس نہیں ہوتی اور جب توجہ کو ترک کر دیتا ہے تو بلا طلب و بے ارادہ مخصوص نسبت محسوس ہوتی ہے اور اسی لئے مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے میرے مخدوم اباطنی نسبت جس قدر اصالت کی طرف جاتی

اور ظلمیت کی قید سے آزاد ہوتی جاتی ہے ظاہر کے اور ایک (پائے) سے دُور جا پڑتی ہے اور مراقبہ کے احاطہ میں نہیں آتی، مراقبہ کمالات ظلی کے ساتھ وابستہ ہے اور کمالات اصلی سے بہت کم حصہ رکھتا ہے، شہود و مشاہدہ والے حضرات مراقبہ کے ساتھ لذت حاصل کرتے ہیں اور جو شخص شہود سے گزر چکا ہے وہ مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے۔ جاننا چاہئے کہ یہ جو کچھ بیان ہوا اہل انتہا اور اخص خواص کا معاملہ ہے اور خواص و متوسطین کے لئے اس معنی کا لازم ہے کہ جب سالک کا ظاہر اپنے باطن کی طرف توجہ نہیں رکھتا تو باطن اپنے معاملہ میں مشغول ہے اور کسی مزاحمت کے بغیر اپنے مقصد میں لگا ہوا ہے اور جب ظاہر باطن کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کے ساتھ ایک گونہ توجہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس مشغولیت میں جو کہ وہ اپنے معاملہ میں رکھتا تھا کچھ فتور آ جاتا ہے اور اس سکون و حضور میں خلل واقع ہو جاتا ہے، واللہ سبحانہ الملہم بالصواب [اور اللہ سبحانہ ہی مع بات کا اہل کارنے والا ہے]

مکتوب ۱۳۹

پشاور کے دوستوں کے نام، عارفِ کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا

۲۹۱

برادرانِ کرام، خواجہ محمد صدیق و مولانا حسن علی اور ملا نعمت اللہ کی طرف حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خواہشات و ارادات سے قانع و نصیب فرمائے اور اپنی مرضیات و تمام کمالات کے ساتھ بقا عطا فرمائے اور تقویٰ کے لباس سے زینت بخشے اور تجلیات کے زیور سے آراستہ کرے اور انھیں شیون کی تفصیلات سے ذات کے اجمال کی طرف عروج عطا فرمائے کیونکہ جو عارفِ کامل بقای ذاتی کے ساتھ مشرف ہے وہ اپنے جمال کو جہاتوں کے آئینوں میں مشاہدہ کرتا ہے اور اپنی ذات کو کلی و اجمالی طور پر اور عالم کو اپنے مظاہر و تفصیل دیکھتا ہے اور اپنی ذات کو افرادِ عالم میں سرایت کے ہوئے اور اس طرح احاطہ کے ہوئے معائنہ کرتا ہے جس طرح گل اپنے چارہ جزا کو احاطہ کے ہوئے ہوتا ہے بلکہ اُن میں سے بعض کو ایسا احاطہ ہے جیسا کہ ذات کا احاطہ صفات کے لئے ہوتا ہے پس اس کے لئے ذات ہے اور اس کے ماسوا صفات کے مظاہر ہیں اور یہ آخری قسم کا ملین میں سے بعض افراد کے ساتھ مخصوص ہے نادر ہونے میں اس کے لئے عفا کا حکم ہے اگر کوئی (اس کا) پائے والا ہزاروں سال کے بعد (اس کو) پالے تو بیشک اس کو غنیمت جانتے سے اگر پادشہ بر در پیر زن بیاید تو اسے خواجہ بسلت مکن [اگر بادشاہ بر سر پیر عورت کے دروازے پر آجائے تو اسے خواجہ توحسد نہ کر]

مکتوب ۱۲

شیخ عظیم جلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت بعض درجات کی ہے اور بعض دنیا اور اعتقاد عمل کو بعض میں دخل ہے اور بعض میں دخل نہیں ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ رافقاہ دوست بھی نیکی کے راستہ پر ہوں گے اور سید کائنات فتح موجودات علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات کی متابعت پر ظاہری و باطنی طور پر قائم ہوں گے اور اس متابعت کے درجات و مراتب ہیں، حضرت قبلۃ الواصلین اسوۃ المحققین خلیفۃ اللہ فی العالمین ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے مکتوبات جلد ثانی کے مکتوب ۵۴ میں متابعت کے سات درجے قرار دیے ہیں اگر ہر شخص کے تو اس مکتوب کا مطالعہ کریں، ان میں سے پہلے درجہ کسی ہیں جو کہ ظاہری و باطنی اعمال سے تعلق رکھتے ہیں اور تیسرا درجہ ایک لحاظ سے کسی اور ایک لحاظ سے وہی ہے کیونکہ اس کے عبادی و مقدمات (ابتدائی اعمال) کسی ہیں اور فی نفسہ وہ وہی ہے، چوتھا درجہ وہی ہے لیکن اعتقاد و عمل کو اس کے حصول میں دخل ہے، پانچواں اور چھٹا درجہ اس سے بھی بلند تر ہے اور ساتویں (درجے) کے بارے میں کیا لکھے (وہ تو نہایت بالا تری) خواص اہل اللہ کے اس قسم کے اذواق کے مطالعہ سے مقصود دو چیزیں ہیں (اول) اپنے غرور و قصور پر اطلاع ہونا دوم ان اکابر کے کمال پر ایمان لانا کہ یہ برکات کا چھل دیتا ہے اور (اس سے) ان حضرات کے ساتھ محبت میں زانی حاصل ہوتی ہے تاکہ لڑم مہن احب [آدمی اپنے محبوب کے ساتھ جوتاہی] کی بشارت میں داخل ہو جائے والسلام والاکرام

مکتوب ۱۳

میرزا عبید اللہ شریک کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو جو حقیقی کو جو ہم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد برادر دم عبید اللہ شریک کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب لطیف نے جو کہ احوال شریفہ پر مشتمل تھا پہنچ کر خوشوقت کیا، اس میں جو یہ درجہ تھا کہ توحید و علم کو بدل دینے کے سوا اور کچھ نہیں ہے اس پر فنا کا اطلاق بعید ہے اور تیسرا درجہ تھا کہ تضرع کو اس مرتبہ تک ظاہر کرتے ہیں کہ تشبیہ کی طرف ہرگز رخ نہیں رکھتی اور تشبیہ کو اس کمال کے ساتھ جلوہ گر کرتے ہیں

کہ ہرگز تشریح کے ساتھ کوئی نزاع نہیں رکھتی۔ یہ سب درست و معقول ہے، موجود حقیقی کو درموجود مہوم کے ساتھ کیا نزاع اور کونسا تضاد ہے، موجود ایک ایسے مرتبہ میں موجود ہے کہ جہاں مہوم کا کوئی نام و نشان نہیں ہے، آئینہ کو اُس صورت کے ساتھ جو اس میں منعکس ہوئی ہے کوئی نسبت نہیں ہے۔ یہ نہیں کہہ سکے کہ صورت آئینے میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے، اس کے ساتھ متصل ہے یا اس سے جدا ہے یہی نسبت مہوم کو موجود کے ساتھ ہے کہ دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہیں آئینہ خارج میں ہے اور صورت وہم کی اختراع کی ہوئی ہے، توحید اس مرتبہ میں اگرچہ علم کو بدل دیتا ہے لیکن اس مشہور عبارت کو کہ وجود مہوم کی فنا وجود حقیقی کی بقا میں ہے اس معنی کی طرف پھیرا جاسکتا ہے، اور آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ اب فکر (شہد کے) جس نتیجے پہنچتی ہے (دوسرے شرعی اعمال رکھی) وہی شہود بخشنے میں (دے) درست ہے، اللہ تعالیٰ اس دیکر کو کمال تک پہنچائے اور احکام شرعیہ میں سے ہر حکم سے مطاب کی طرف راستہ کھولے والسلام

مکتوب ۱۴۲

محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انہیں ذکر لسانی نفی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کلمہ محمد رسول اللہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی باریں ملائے اور تازیانے کے بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۲۹۳

محمد صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر شہید خواجہ محمد کاشف کو عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب اس شمار میں حال (فکری) کے ہاتھ عصاؤں کے ساتھ بھیجا تھا پہنچا اور (عصاؤں) کو پہنچایا، اللہ سبحانہ قبول فرمائے۔ آپ نے دریافت کیا تھا کہ کلمہ طیبہ نفی اثبات کے تکرار کے وقت کلمہ مبارکہ محمد رسول اللہ کو بھی اس کے ساتھ ملائے یا نہ ملائے، اور اگر ملائے تو کتنی مرتبہ کے بعد ملائے؟ جواب (کتنی) مرتبہ کا کوئی تعین نہیں ہے ہر دس یا بیس یا ہر پچاس یا سو کے بعد ملائیں اور اس کلمہ کے تکرار سے اپنے مقاصد اور ارادوں کی فہمی کریں تاکہ اپنے ارادوں سے پوری طرح خالی ہو جائیں اور واحد حقیقی و مطلب تحقیقی کے سوا کچھ مقصود نہ رکھیں، اپنی مراد تلاش کرنا بندگی کے مقام کے لائق نہیں ہے، مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا مہوم ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر کو ایک فکر بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکر کوں کے لئے کافی ہوتا ہے اور ایک روایت میں تھا واحد اہم المعاد یا ہم الاخرة [ایک فکر یعنی فکر معاد یا فکر آخرت] آیا ہے معاد یا آخرت سے مراد

دار النخلود (پیشگی کا گھر) ہے جو کہ دار اللقاء (ملاقات کا گھر) اور دار مکتبہ کو اس سے مراد اصل کی طرف بازگشت (وُشاع) ہو جیسا کہ مولوی (رومی) علیہ الرحمہ نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزہ گار وصل خویش

[جو شخص کہ اپنی اصل سے دور رہ گیا وہ اپنے اصل کا وقت پھر سے تلاش کرنے]۔ آپ نے دوسرا سوال ذکر کے بعد سجدہ کرنے کے بارے میں کیا تھا، فقیر نے اس کا جواب روایت کے ساتھ اس سے پہلے بھیجا ہے تعجب ہے کہ نہیں پہنچا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارا عمل اور ہمارے حضرت عالی (حضرت مجدد و اعلیٰ ثانی قدس سرہ) کا عمل نہیں ہے اور علمائے اس کو منع کیا ہے اس لئے کہ انہیں چاہئے (کتاب) منن الہدیٰ میں ہے کہ نماز و ذکر کے بعد دو سجدے کرنا اور ان کے درمیان جلسہ (بیٹھنے) کے ذریعے فصل کرنا اور اس (جلسہ) میں آیۃ الکرسی پڑھنا کہ ان دونوں سجدوں پر بلاد ہند میں عمل کیا جاتا ہے اخبار و آثار (احادیث و روایات صحابہ) میں ان دونوں سجدوں کی کوئی اصل نہیں برآوردہ نخواستہ بھی ان دونوں کے لئے کوئی روایت نہیں ہے اور اہل عرب کا بھی ان دونوں سجدوں پر کوئی عمل نہیں ہے بلکہ شاخیمان دونوں کی حرمت کے قائل ہیں اور اکثر احناف ان دونوں سجدوں کو بالکل جانتے ہی نہیں ہیں اور میں نے ان دونوں سجدوں کے بارے میں فقہائے مدینہ سے دریافت کیا تو انھوں نے ان دونوں میں کراہت کا ہونا نقل کیا ہے، والسلام

مکتوب ۱۲۳

شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب تائینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پہنچا محض عطائے الہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اُس ذات کے طفیل جس کی نگاہ نے کبھی نہیں کی اور نہ وہ گمراہ ہوا علیہ علی آئمہ الصلوٰۃ والبرکات والتسلیمات العلیٰ، ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنی بارگاہ مقدس کا پوری طرح گرفتار بنائے اور احسان کی حقیقت تک پہنچائے جس کی علامت از تعبد اللہ کائناتِ تراہ ہے [یعنی تراشہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے] تاکہ اُس (امتہ) تعالیٰ شانہ کی معیت کا جو کہ احسان کی صفت والے بندوں کے ساتھ ہے جیسا کہ کلام مجید سے معلوم ہوتا ہے ہر رات ظاہر ہوا اور اسم سے مسحی کی طرف دلالت کرے اور شرح صدر کے ساتھ متصف کرے جو کہ اہل بیت نفس اور سینہ میں ایک نور کے آنے کے ساتھ وابستہ ہے جس کی علامت دار النخلود (دینا) سے الگ ہونا

لہ غائباً یزید ان الله مع المتحین (مرد ہے)۔ (مترجم)

اور دارالقرار (آخرت) کی طرف آمادہ ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔

آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ مطلوب بے مثال کی طلب و شوق کے بعد کی خبر دی ہے والا تھا حضرت کیا (یہ) کس قدر نعمت ہے کہ گونا گوں تعلقات اولیائی دنیا کی محبت کے باوجود مطلوب حقیقی کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور ہمت غیب (ذات حق تعالیٰ) کی خواہش جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے، روشنی کی محبت اس کا اثر ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی اس پر واضح دلیل ہے، اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کا ہم نشین اُن میں سے ہے المرثع من احب (آری اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) نبی کریم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر بات ہے، حتیٰ بھانہ سے اس طلب کی زیادتی کے لئے دعا کرتے رہیں اور اس خواہش و شوق کی تقویت طلب کریں تاکہ اس طلب میں یک دفعہ دیک جانے میں اور اس نفیس جوہر کو فانی آرزوؤں کے خباثت سے بے نور و بے رونق نہ بنائیں اور آہ وزاری کے ساتھ اُس تعالیٰ شانہ کے کرم سے دعا کریں کہ کسی کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استفادہ کا جوہر روشن ہو جائے اور انسانی کمال اس کی صحبت میں ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کے ذریعہ) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استفادہ صانع ہو جاتی ہے۔ وح

از کونہ یہاں برویل تراوید کہ در دوست (کونہ برتن) سے وہی چیز باہر نکلتی ہے جو اُس میں ہے) طالب بیچارہ نابینا کی طرح ہوتا ہے مشکل ہے کہ وہ کامل و ناقص میں تمیز کرے اس جگہ فضل کی سبقت دیکھا کہ اور رحمت کی دستگیری ہونی چاہئے اور بس۔ اور اس بے پرواہ عاجز سے حصول کمال کا سوال کرنا بے نوال و مفلس مسائل سے سوال کرنے کی مانند ہے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان اکابر کے کمال کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کیا ہے اس لئے بعض طالبین نے جو کہ اس کے ساتھ نشست و برخاست کرتے ہیں حُسنِ ظن کی وجہ سے بلکہ محض رائے تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس مرحلہ سے کچھ شربت حاصل کیا ہے اور کونے رہتے ہیں اور ایک جماعت کے رشد و ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں لیکن چونکہ یہ ناکارہ اس محبت میں ناقص ہے اس پر متفرع ہونے والے میں بھی (محبت) ناقص ہی ہونی چاہئے، البتہ چونکہ آپ نے ان بے سرو سامان فقرائے ساتھ کچھ حُسنِ ظن پیدا کیا ہے اس لئے حدیث قدسی انا عند ظن عبیدی بی [میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مصداق امید ہے کہ فضل و کرم سے اُس (حُسنِ ظن) کے مطابق اُس طرف کی بھی حوالہ فرمائیں سے می توانند کہ دہرا شکبہ را حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

۲۹۵

(حسن رائے نے بارش کے قطرہ کو موتی بتلایا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آسموں کو حُسنِ قبول عطا فرمائے) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین ائیم اللہ ووالترضا بآلہ المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والرحمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوبہ

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ دیرالودار ہے اور جو کچھ اس خلاف ہے وہ ظلال ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم میرے توفیق آثار بھائی جناب مولانا محمد صدیق اس دور افتادہ کی طرف سے دعا و سلام عافیت انجام پڑھیں اور عبادات و اذکار کے معمولات پر محنت کرتے رہیں اور رات کی نماز (تہجد) اور صبح کی گریہ و نزاری کو غنیمت شمار کریں اور اس معاملہ کے طالب رہیں جو کہ اور اک (پانے) کے حوصلہ سے باہر ہو اور وہ کسی عبارت سے تعبیر اور کسی اشارہ کے ساتھ اشارہ نہ کیا جاسکے اور وہ ہم کی رسانی کا میدان نہ ہو، جو معاملہ کہ اصل کے ساتھ وابستہ ہے وہ ایسا ہی ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ ظلال و اوصاف سے تعلق رکھتا ہے۔ سید الطائفہ (حضرت حمید بن قادی) قدس سرہ نے مرنے کے بعد خواب میں جو اپنے حال کی خبر دی ہے شاید اس میں اسی معاملہ کی طرف اشارہ کیلئے جیسا کہ انھوں نے فرمایا عبارات ضائع ہو گئیں اور اشارات فنا ہو گئے اور ہم کو ان دور کعتوں کے سوا جو ہم نے رات کسی حصے میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا، اس لئے کہ عبارات و اشارات جو کہ ظلال و صفات کے ساتھ وابستہ ہیں اصل کے ظہور کے بعد ہباء مٹنوار (ادترتر) ہو گئے اور فانی و باخیر بن گئے اور ان کا کوئی اثر نہ رہا اور چونکہ بندہ سے بندگی کے وظائف ادا کرنے کے سوا اور کوئی چیز اس بارگاہ عالی کے ساتھ خاصیت نہیں رکھتی خاص طور پر نماز کا ادا کرنا جو کہ مومن کی معراج اور تمام عبادات کی جامع ہے خاص کر وہ نماز جو کہ رات کسی حصے میں ادا ہو کہ وہ وقت زمانہ کی سب سے بزرگ ساعت ہے اور اس آسمان (آسمان دنیا) پر (حق تعالیٰ کے) نزول کا وقت ہے اس لئے فرمایا کہ ہم کو ان دو رکعتوں کے سوا جو ہم نے رات کے فلال میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا کہ میں سات سال تک مولانا عارف (العلیکم السلام) کی فانی قدس سرہ کے ہمراہ اس دور (دھوپ (کوشش) میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا (عارف) کی مثل یا مولانا کے کمالات کا ذرا سا بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ لوٹتا۔ پس ہم جیسے ۲۹۶ ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ اس طلب میں جان و دل کے ساتھ کوشش کریں اور جہاں کہیں سے اس نعمت کی بو باطن کے دماغ میں پہنچے اس کے پیچھے چلیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۵

محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ لکھنؤ طیبہ توحید کے تمام سلوک کے خلاصہ کو شامل ہے اور فیہ نصیحتوں کے سیار میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ علیہ الذین اصطفوا: آپ کے گرامی نام نے خوش وقت کیا۔ حضرت حق جل و علا اسوا کی گرفتاری سے پوری طرح نجات دے اور درجاتِ قرب میں ترقیات نصیب فرمائے اور کلمہ طیبہ کی برکات سے سیراب کرے۔ اہل اللہ کے نزدیک مستم ہے کہ باطن کو منور کرنے میں اس کلمہ مبارکہ کو زیادہ تفعیل دینے والی کوئی چیز نہیں ہے، صاحب استعداد سالک اس کلمہ کے پہلے جزو (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) کے ساتھ مطلوبہ حقیقی کے ماسوا کی نفی کرتا ہے اور اس کے دوسرے جزو (إِلَّا اللَّهُ) کے ساتھ مجبورِ حق کی اثبات کرتا ہے جو کہ تمام سلوک کا خلاصہ ہے۔

تا بجا روبر لا نہ رو بی راہ نرسی در سرایے اِلَّا اللہ

(جب تک تو لا کی جھاڑ سے راستہ کو ہٹ نہیں کرے گا اس وقت تک) اِلَّا اللہ کی مراد میں نہیں ہے۔

آپ نے اخلاق پر مشتمل نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم ابلویم، شرعیہ کتابیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حدیثیں اس امر کی کامل طور پر ضامن ہیں، شریعتِ منورہ کے مقتضائے عمل کریں اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو تمام امور میں پیشوا بنائیں کیونکہ آخرت کی نجات اور قرب الہی اہل شانہ کے درجہ تک پہنچنا اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اوقات کی آبادی میں پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہیے کیونکہ وقت نہایت قیمتی ہے لایعنی (فضول کاموں) میں صرف نہ بھجائے، اور مخلوق کے ساتھ سل جوں بقدر ضرورت کرنا چاہیے کیونکہ لوگوں کے ساتھ قدر ضرورت سے زیادہ محبت رکھنا اس راستہ میں جہلک و منہرہ کی مانند ہے اور باتوں کی شب بیداری اور صبح کے وقت کی گرتے و گزرتے کو غصبت شمار کرنا چاہیے اور فانی لذتوں میں مشغول ہونے سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ رہے باطن کو گدلا اور بے رونق کرتا ہے اور تمام لوگوں کے ساتھ خندہ پیشانی اور کشادہ روی نہی کرنا چاہیے اور خوش الحونی کے ساتھ نیکی کا امر کرنے اور بُرائی سے روکنے میں دریغ نہیں کرنا چاہیے اور کھانے، سونے اور کلام کرنے میں اعتدال کا خیال رکھنا چاہیے۔

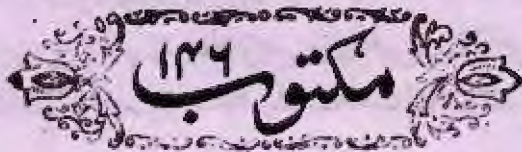
نہ چنداں بخور کردہانت برآید نہ چنداں کہ از ضعف جانت برآید
[نہ اتنا زیادہ کھا کہ تیرے منہ سے نکلنے لگے (اور نہ اتنا کم کھا) کہ کمزوری سے تیری جان نکل جائے]

حق جل و علا کی طلب میں مضطرب اور بے آرام رہنا چاہئے۔ ابو بکر طسانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب کا نام ہے، جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا، محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور وہ ۲۹۷
 اسو کے ساتھ کسی طرح اس وقت اختیار نہیں کرتا ہرگز نہیں کرتا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ کلام مجید میں مذکور ہے: حَقُّ اِذَا ضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاعَتْ عَلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ ۚ اُولَٰئِكَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِیْدٍ (ہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے بل جھڑان پر تنگ ہو گئی اور وہ خود اپنی جانوں کو تنگ آئے) ۱۱۸
 اور جو ان کے دلوں کو غنیمت جانیں اور اس کی قوت کو مولا تعالیٰ کی طاعات میں صرف کریں، بڑے بڑے وقت میں زندگی و فراغت کو فرض کرتے ہوئے معلوم ہے کہ کیا ہو سکتا ہے حدیث شریف نشانی جبار اللہ (وہ جو ان جس نے اللہ تعالیٰ کی عبارت میں نشوونما پائی) آپ نے سنی ہوگی۔ اور بدعتی کی صحبت سے دور رہنا اور بدعت کے کاموں سے الگ ہو جانا چاہئے کیونکہ نجات سنت (پر عمل کرنے) میں ہے اور حق سبحانہ سے ہمیشہ دعا کرنی چاہئے کہ (کسی) کامل کی صحبت میں پہنچانے تاکہ استعداد کا جوہر جلاد (چمک) حاصل کرے اور انسانی کمال ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کی صحبت کے ذریعے) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد صالح ہو جاتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ وحدت (توحید) کا عقیدہ اس قدر راسخ و پختہ ہو گیا ہے کہ دل ساعت بساعت فیض حقیقی کے سرایت کے مشاہدہ و متاثر ہوتا ہے اور بعض امور کے سوا تمام امور میں پوری محبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھتا ہے البتہ بہت بڑی نعمت ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجالائیں اور اس درجہ کی زیادتی طلب کریں تاکہ سب جگہ اس کا جمال مطالعہ کریں اور سب کو اس کے کمال آئینے سمجھیں اور اپنی قدرت و قوت سے پوری طرح باہر ہو جائیں اور تمام امور اس کے سپرد رکھتے ہوئے جانیں اور اپنے آپ سے محروم اور اس کے ساتھ موجود رہیں اور اس کی ذات کو دیر بالا اور انصاف کریں، جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نہایت پسندیدہ اور واضح ہے اور کامل مناسب کی ضرورت ہے، اللہ تعالیٰ باطنی امور کو قوت سے فعل میں لائے انقریب عجیب (بیشک وہ قریب ہے اور دعا کو قبول کرنے والا ہے)۔

بس کم خود زیر کاں را این میں است بانیگ در کرم اگر دہدہ کس است

[اب میں اس کرتا ہوں مقفلوں کو یہ کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی شخص برتوں نے دہدہ دے (خیر) کی آواز لگا دی ہے] و السلام علیکم

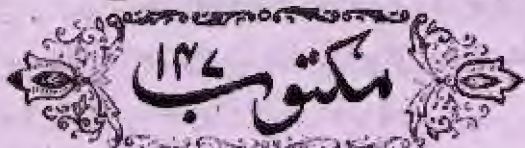


مولانا محمد صدیقی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جلال کے ظہور کو اس
سجائے کے جلال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہئے۔

انھوں نے فی السرا و الصراۃ (خوشی و غم دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے) جو کچھ محبوب حقیقی
جل سلطانہ کی طرف سے آئے عجب کی نظر میں بلکہ حقیقت میں خواصورت و زیبائے، محبوب اس کے
رنج دینے سے (ایسی ہی) لذت حاصل کرتا ہے جیسی کہ اس کے انعام سے، ایک کو اس کے جلال کا ظہور
اور دوسرے کو اس کے جلال کا منظر دیکھتا ہے دونوں کو کمال کی صفت سمجھتا ہے اور صفت کو موصوف
کا زینہ بنا تا ہے اور صفت سے موصوف کی طرف مائل ہوتا ہے۔ فرزند فکر گوشہ کے وھلت کر جانے
۲۹۸ سے رضا و صبر اختیار کریں بلکہ محبوب حقیقی کا فعل ہونے کی وجہ سے اس سے لذت حاصل کریں اور فی
فاعل تک پہنچنے کا زینہ بنائیں، پیشانی پر شکن لانے اور بے صبری کرنے کی کیا گنجائش ہے جس طرح
بیٹے کے وجود سے فائدہ حاصل کرتے تھے اور اس کو حتیٰ جل و علا کی نعمت کا ظہور تصور کرتے تھے
اس کے جاتے رہنے سے بھی خوشوقت رہتا چاہئے اور اپنے حتیٰ میں صفات جلالی کی تربیت جانیں اور
اپنی سعادت اس درد و الم میں سمجھیں جو مالک حقیقی جل سلطانہ کی رضامندی کا دیکھ ہے، اس جہان کی
مصیبتیں اگرچہ بظاہر زخم کو چھیل دینے والی ہیں لیکن باطن پر نظر کرتے ہوئے مہم و راحت ہیں اور
قرب و ترقیات کا سبب ہیں کسی نے خوب کہا ہے دریا بھی

بادرد بسیار چون دولے تو نمم در کس منکر کہ آشنائے تو نمم
گر بر سر کوئے عشق من کشتہ شوی شکرانہ بدہ کہ خون بہائے تو نمم

[چونکہ میں تیرا علاج ہوں تو درد کے ساتھ موافقت اختیار کرو تو کسی کو مت دیکھو کہ نیک میں تیرا آشنا ہوں، اگر تو میرے
عشق کے کوچہ کے سرے پر مار ڈالا جائے تو شکرانہ ادا کر کہ تیرے خون کا بدلہ میں ہوں]



میر محمد رفائی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور جس خلق کے
فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو سید المرسلین حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰات افضلہا
ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ اے شفقت کے آثار والے! دنیوی زندگی نہایت

قلیل ہے اور باری و انہی معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں، سعادت مند وہ شخص ہے جو اس تھوڑی فرصت کو غنیمت جان کر اس میں آخرت کے کام بنائے اور طویل سفر کا توشہ جمیا کرے اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی ایک جماعت کی ضروریات کا مرجع بنایا ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجا لا کر مخلوق خدا کی حاجات روائی میں اچھی طرح مکرہمت باندھیں اور اپنے مالک (اللہ تعالیٰ) کے بندوں اور بندوں کی خدمت گاری کو دنیا و آخرت کے درجہات حاصل کرنے کا وسیلہ تصور فرمائیں اور مخلوق کے ساتھ نیک سلوک و احسان کرنے اور ان کے ساتھ کشارہ یعنی خوش خلقی سے پیش آنے اور ان کے معاملات میں نرمی و مہولت اختیار کرنے کو مولائے حقیقی جل سلطانہ کی رضا مندی کا دریچہ (کھڑکی) جانیں اور نجات کا سبب اور ترقی و درجات کا ذریعہ سمجھیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ ہے پس اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے محبوب وہ شخص ہے جو اس کے کنبہ کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے، اُن کو خوش کرنے، خُش خلقی، نرمی کرنے، مہلت دینے اور بُرہ باری کی فضیلت کے بارے میں چند حدیثیں تحریر کرتا ہے، اچھی طرح غور فرمائیں اور اگر کسی حدیث کے معنی (سمجھنے) میں کوئی پوشیدگی رہ جائے تو کسی دیندار طالب علم سے اس کا حل طلب کریں۔

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان مسلمان کا (دینی) بھائی ہے وہ اس پر ظلم نہیں کرتا اور اس کو (کسی دشمن یا ہلاکت کے) سپرد نہیں کرتا اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے اور جس شخص نے کسی مسلمان کا کوئی غم دور کیا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے غموں میں سے کوئی غم دور کر دے گا اور جس شخص نے کسی مسلمان (کے بدن یا عیب) کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی پردہ پوشی فرمائے گا، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے اور جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرنے میں رہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی مدد میں رہے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ مخلوق ہے جن کو لوگوں کی حاجات (پوری کرنے) کے لئے ہی پیدا کیا ہے، لوگ اپنی حاجات میں اُن کی طرف رجوع کرتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مامون ہیں، اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ قومیں (لوگ) ہیں جن کو اس نے بندوں کے فائدوں کے لئے نعمتوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور جب تک وہ ان نعمتوں کو (اللہ کے بندوں پر) خرچ کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن کو ان نعمتوں میں برقرار رکھے گا لیکن جب وہ ان نعمتوں کو (خرچ کرنے سے) روک لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان نعمتوں کو ان لوگوں سے چھین لے گا اور دوسروں کی طرف منتقل کر دے گا، اس کو ابن ابی الدنیا و طبرانی نے روایت

کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے کے لیے جلا (یعنی کوشش کی) تو یہ عمل اس کے لئے دس سال کے اعتکاف سے بہتر ہے اور (حالاںکہ) جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ایک دن کا اعتکاف کیا اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان تین خندق کا فاصلہ کر دے گا ہر خندق دوسری خندق سے اتنے فاصلہ پر ہوگی جتنا کہ زمین کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک (مشرق سے مغرب تک) فاصلہ ہے اس کو طہراتی اور حاکم نے روایت کیا اور کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے (مسلمان) بھائی کی ضرورت (پوری کرنے) میں کوشش کی یہاں تک کہ اس کو اس کے لئے پورا کر دیا اللہ عزوجل اس کے لئے پچھتر ہزار فرشتوں کا سایہ کرے گا جو اس پر اگر وہ صبح کا وقت ہوگا تو شام تک اور شام کا وقت ہوگا تو صبح تک رحمت طلب کرتے اور اس کے لئے دعا کرتے رہیں گے اور وہ کوئی قدم نہیں اٹھائے گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ اس کا ایک گناہ مٹا دے گا اور اس کے ساتھ ایک درجہ بلند کر دے گا، اس کو ابن جابر وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے کسی مسلمان بھائی کی حاجت (پوری کرنے) میں کوشش کی اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم پر ستر نیکیاں لکھے گا اور اس کے ستر گناہ مٹا دے گا یہاں تک کہ جہاں سے وہ جلا تھا وہاں واپس آجائے پس اگر اس بھائی کی حاجت اس کے ہاتھ پر پوری ہوگئی تو وہ (کوشش کرنے والا شخص) اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا کہ اس روز پاک ہوتا ہے جب اس کی ماں نے اس کو جانتا تھا اور اگر اس (کوشش) کے دوران ہلاک ہو گیا تو وہ جنت میں ابو حباب داخل ہو جائے گا، اس کو ابن ابی الدنیاء نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے لئے کسی نیک مقصد کو حاصل کرنے اور کسی تنگی کو آسان کرنے کے بارے میں کسی صاحب اقتدار کی طرف پہنچا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز پہلے صراط سے گزرنے کے وقت اس کی مدد فرمائے گا ^{منہ} جبکہ لوگوں کے قدم اٹھ رہے ہوں گے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے افضل عمل کسی مومن کو خوش کرنا ہے یعنی تو اس کی ستر پوشی کرے یا اس کی بھوک کو دور کرے یا اس کی حاجت پوری کرے اس کو طہراتی اور ابوالشخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرائض (کی ادائیگی) کے بعد سب سے پسندیدہ عمل کسی مسلمان کو خوش کرنا ہے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مومن کو خوش کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ اس خوشی سے ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو کہ اللہ عزوجل کی عبادت کرتا اور اس کی توحید بیان کرتا ہے (یعنی لا الہ الا اللہ کہتا ہے) پس جب بندہ اپنی قبر میں (منقل) ہو جاتا ہے

تو وہ خوشی اس کے پاس آتی ہے اور کہتی ہے کیا تو مجھ کو نہیں پہچانتا تو وہ اس کو کہتا ہے کہ تو کون ہے
 میں وہ کہتی ہے کہ میں وہ خوشی ہوں کہ تو نے مجھے فلاں شخص پر داخل کیا تھا آج میں تیری رحمت کو
 اس میں تبدیل کر دوں گا اور تجھ کو حجت (دلیل) کی تلقین کروں گی اور تجھ کو قولی ثابت (کلمہ شہادت) پر ثبات
 رکھوں گی اور یوم قیامت کی حاضری کے مقامات میں تیرے ساتھ حاضر رہوں گی اور تیرے لئے تیرے
 رب کی طرف شفاعت کروں گی اور تجھ کو جنت میں تیری منزل دکھاؤں گی، اس کو ابن ابی الدنیا اور
 ابوالشیخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس چیز
 کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کے ذریعہ اکثر لوگ جنت میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا (وہ چیز) اللہ تعالیٰ
 سے ڈرنا (تقویٰ) اور اچھے اخلاق ہیں۔ اور آپ سے اس چیز کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی وجہ سے اکثر
 لوگ دوزخ میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا وہ تمہارا دشمن ہے، اس کو ترمذی، ابن حبان اور بیہقی نے
 روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایمان کے اعتبار سے سب سے کامل مومن وہ ہے جو اخلاق
 میں سب سے اچھا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ سب سے زیادہ مہربان ہو، اس کو ترمذی و حاکم نے
 روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ ضرور اپنے حسنِ خلق کی وجہ سے آخرت کے
 بہت بڑے درجے اور بہت بلند منزل پر پہنچے گا اور بیشک یہ (اس کی عبادت کے ثواب) کو کئی گنا کر دے گا
 اور بیشک وہ ضرور اپنی بد اخلاقی کی وجہ سے جہنم میں سب سے نیچے کے درجے میں پہنچے گا، اس کو
 طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ایسی عبادت کی خبر دوں جو کہ
 آسان ہو اور بدن پر ہلکی ہو، (وہ) خاموشی اور حسنِ خلق ہے، اس کو ابن ابی الدنیا نے روایت کیا۔ اور
 نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آپ کے چہرہ مبارک
 کی جانب سے آیا اور کہا یا رسول اللہ! کو نسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حسنِ خلق، پھر وہ شخص آپ
 کی دائیں جانب سے آیا اور عرض کیا کو نسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حسنِ خلق، پھر وہ آپ کی بائیں
 جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کو نسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حسنِ خلق، پھر وہ شخص
 آپ کی پشت کی جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کو نسا عمل افضل ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کی طرف مڑے اور فرمایا تم کو کیا ہو گیا ہے کہ تو سمجھ نہیں رہا (وہ عمل) حسنِ
 خلق (جسے بدوہ) یہ ہے کہ اگر تجھ سے ہو سکے تو غصہ نہ کیا کر، اس کو محمد بن نصر المروزی نے روایت کیا ہے۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میں اس شخص کے لئے جنت کے اعلا میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو
 جھگڑا کرنا ترک کر دے اگرچہ وہ حق پر ہی کیوں نہ ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے وسط میں گھر دلانے کا

۳۱

ضامن ہوں جو جھوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ جھوٹ بولنا مخرج کے طور پر ہی ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے اعلیٰ درجے میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو اپنے اخلاق کو اچھا بنائے، اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث قدسی میں آیا ہے بیشک یہ وہ دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے پسند کیا ہے اور سخاوت و حسن خلق کے سوا اور کوئی چیز اس کے لئے متزاواں نہیں، پس جب تک تم اس (دین) پر قائم رہو ان دونوں اوصاف سے اس (دین) کا اکرام کرو، اس کو طبرانی اور بخاری نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے حسن خلق گناہوں کو اس طرح پگھلا دیتا ہے جیسے کہ پانی برف کو پگھلاتا ہے اور برا اخلاق عمل کو اس طرح فاسد کرتی ہے جس طرح کہ سرکہ شہد کو فاسد کر دیتا ہے، اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تیری کرنے والا ہے اور تمام کاموں میں تیری کرنے کو پسند کرتا ہے، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تیری کو پسند کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے اور اس پر ایسی سید کرتا ہے جو وہ سختی پر نہیں کرتا، اگر طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو اس شخص کے بارے میں خبر دوں جو دوزخ کی آگ پر حرام کر دیا جاتا ہے یا (یوں فرمایا) جس پر دوزخ کی آگ حرام کر دی جاتی ہے (سنو)۔ ہر اس شخص پر حرام کر دی جاتی ہے جو آسانی، نرمی اور سہولت والا ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اصل دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جلدی کرنا شیطان کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ عند قبول کرنے والا کوئی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک علم (برہداری) سے زیادہ پسندیدہ کوئی چیز نہیں ہے اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ علم (برہداری) کے ذریعہ صائم و قائم (دن کو روزہ رکھنے اور رات کو نماز پڑھنے والے) کا درجہ پالیتا ہے، اس کو ابن جان نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص کو غصا آیا پھر اس نے اس کو ضبط کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور محبت کرے گا اس کو اصفہانی نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا تم کو اس چیز کی خبر دوں جس کے باعث اللہ تعالیٰ (جنت میں) مکان کو اونچا کرتا ہے اور جس کی وجہ سے درجہات کو بلند کرتا ہے، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (ص) (ضرورتاً فرمائیے) آپ نے فرمایا (وہ یہ ہے کہ) جو شخص تجھ سے جہالت (کا برتاؤ) کرے تو اس سے بڑا رکی اور جو شخص تجھ پر ظلم کرے تو اس کو معاف کر دے اور جو شخص تجھ کو محروم کرے تو اس کو عطا کرے اور جو تجھ سے قطع تعلق کرے تو اس سے میل جول کرے، اس کو طبرانی و ترمذی نے روایت کیا اور نیز حدیث شریف میں ہے کسی کو چھپا دینے سے طاقتور نہیں ہوتا، درحقیقت طاقتور وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو رکھے

اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک یہ بھی ایک قسم کا صدقہ (نیکی) ہے کہ نوکشاہ روئی کے ساتھ لوگوں کو سلام کرے، اس کو ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اپنے سلمان بھائی کے سامنے تیرا قسم کرنا تیرے لئے صدقہ (نیکی) ہے اور تیرا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا صدقہ ہے اور راستہ بھگنے کی زمین (جگہ) میں تیرا کسی کو راستہ بتانا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا راستہ سے پھریا کا نشانیا ہڈی اھد کرنا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا اپنے ڈول میں سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈال دینا تیرے لئے صدقہ ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جنت میں ایک ایسا بالاخانہ ہوگا جس کے باہر کا حصہ اس کے اندر سے اور اندر کا حصہ اس کے باہر سے (شفاف ہونے کی وجہ سے) نظر آئے گا تو ابوالک اشعری نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ (بالاخانہ) کس کے لئے ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس شخص کے لئے ہوگا جس نے اچھا کلام کیا اور (لوگوں کو) کھانا کھلایا اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں وہ نماز کے لئے کھڑا ہوا، اس کو طبرانی و حاکم نے روایت کیا ہے۔

یہ حدیث کتاب ترغیب و ترہیب سے لی گئی ہیں جو کہ علم حدیث کی معتبر کتابوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ ۳۰۲
ان احادیث کے منشاء پر عمل عطا فرمائے، اپنے حال کے صفحہ کو ان احادیث کے مضمون کے ساتھ موازنہ کریں جو کچھ حال کے موافق معلوم ہو اس پر اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا شکر بجالانا چاہئے اور جو کچھ ایسا نہ ہو تو حق سبحانہ سے عاجزی و ناداری کے ساتھ اپنا حال ان (احادیث) کے موافق ہونے کی دعا کرنی چاہئے۔ اگر کسی کو ان پر عمل کرنے کی توفیق سرمدت حاصل نہ ہو تو بہر حال اپنی کوتاہی کا اعتراف تو اس کو حاصل ہونا ہی چاہئے اور یہ (اعتراف) بھی ایک نعمت ہے، اللہ تعالیٰ اس بات سے اپنی پناہ میں رکھے کہ کسی کو عمل کی توفیق بھی حاصل نہ ہو اور اپنے آپ کو قصور وار بھی نہ بن جائے کیونکہ ایسے شخص کو اسلام سے بہت کم حصہ حاصل ہے۔
ہر کس کہ بیافت دولتے یافت عظیم
و آن کس کہ نیافت در دنیا یافت بخت
[جس شخص نے پایا اس نے ایک بڑی دولت پائی اور جس شخص نے نہیں پایا اس کو نہ پانے کا مدد بھی کافی ہے]

مکتوب ۱۲۸

ارشاد پناہ میر محمد نعلان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بڑائی و شرافت حسن جمال کے آئینے ہیں۔
اللہ تعالیٰ آپ کی ذات بابرکات کو (اپنے) الطاف میں شامل رکھے کہ ارشاد کی مسند پر رونق افزہ ہے
رکھے: ظہر القماد فی الذیوال البحر بما کسبت ابدی الناس (لوگوں کی شامت اعمال کی وجہ سے) ۱۲۸

خشکی اور حسد میں فساد پھیل گیا۔ دوسرا سال ہے کہ ہماری شامت اعمال سے مخلوق قحط کی آزمائش میں گرفتار ہے، لوگ استغفار، بارش طلب کرنے کی ناز و دعا کے لئے (شہر سے باہر) نکلے تھے اور یہ ناکارہ (میں) بھی اُن میں شامل تھا اس قدر گناہوں کا بوجھ ہوتے ہوئے یقین کے ساتھ تصور کرتا تھا کہ اس بلا (قحط) کا نازل ہونا اس کے برے اعمال کا نتیجہ ہے، لوگ اس کے (میرے) وجود سے برکت تلاش کرتے تھے اور اس کو سختی کے دور ہونے کی طلب کا وسیلہ بناتے تھے اور حقیقت حال سے واقف نہیں تھے اور حکام کے ظلم کی شکایت کرتے تھے اور وہ چونکہ اس ظلم کو اپنے اعمال کی طرف منسوب کرتا تھا (اس لئے) اس کے بالمقابل اُس (اعمالِ حکام) کو **هَبْأَ مَنشُورًا** [بکھرا ہوا گرد و خراب] خیال کرتا تھا۔

میرے مخدوم! ان تمام تفصیلات کے باوجود غرض یہ ہے کہ اس کے امید رکھتا ہے کہ اس کے حال پر کچھ رحم کریں گے اور (اللہ تعالیٰ سے) اس کی نغزشوں کی معافی طلب کریں گے اور اس کے گناہوں کی کثرت کی وجہ سے اس کو دعا ہی محروم نہیں کریں گے، اگرچہ گنہگار ہے لیکن (اللہ تعالیٰ کی) رحمت کا امیدوار ہے، ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ) بھی (رحمت کے) امیدوار گنہگاروں کے حال پر رحمت کی نظر رکھتا ہے، کل (قیامت کے روز) شفاعت بھی گنہگاروں ہی کو نصیب ہوگی جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے روز حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام کو لائیں گے اور ان کے دیوان (نامہ اعمال) میں کوئی گناہ (دفع) نہیں ہوگا اس کو گنہگاروں کے دیوان (نامہ اعمال) میں رکھیں گے یہاں تک کہ ان سے حساب لیا جائے گا مغفرت کی ہفت گنہگاروں کے لئے ہے اور ستاری (پرہ پوشی کی ہفت) گناہوں کو عیسویوں کو چاہتی ہے اور عفو (معاف کرنے کی ہفت) تفصیلات کو دھوٹتے ہیں، خیریت (خشکی) کے ظہور کے لئے شربت (برائی) ہوئی چاہئے اور خداوندی کے لئے بزرگی درکار ہے۔

منم گستا در اُستاد کردم غلامم خواجہ را آزاد کردم
[میں ہی ہوں کہ جس نے استاد کو استاد کر دیا، میں وہ غلام ہوں کہ جس نے خواجہ مالک کو آزاد کر دیا۔]

پس بُرائی اور نقص دشمنی وجہ جہتِ زیادہ ہوں گی حسن و کمال و خیر کی نمائش و ظہور اسی قدر زیادہ ہوگا۔ سبحان اللہ! بُرائی اور نقص نے اس جگہ حسن و کمال کے معنی پیدا کر لئے، عداوتِ مقیدہ شرارت کے باوجود جو کچھ عداوتی خیریت (بھلائی) کے وجہ رکھتے ہیں (اس لئے) یہ اسما و صفات کے آئینہ دار ہو گئے، عدمِ مطلق جو کہ بھلائی کی کوئی وجہ (صورت) نہیں رکھتا (اس لئے) وہ شرمض ہے وہ وجودِ صرفِ تعالیٰ کے ساتھ تقابل (آئنا سامنا) رکھتا ہے اور اس قرینہ مقدس کی آئینہ داری کے ساتھ قائم ہے۔
غلام خویشتم خواند لالہ رخسارے سیاه روئی من کرد عاقبت کارے

[ایک لاد و خسار (محبوب) نے مجھ کو اپنا غلام کر لیا تو کامیابی سیارہ رُئی کچھ کام آئی گئی۔] طویل زمانوں کے بعد ہزاروں عارفوں میں سے کوئی ایک اس کمال کے حصول کے ساتھ متاثر ہوتا ہے اور عدم صرف کی طرف نزول فرماتا ہے اور اسما و صفات سے خالی محض حضرت ذات تعالیٰ کا منظر بنتا ہے اور اس کی ہدایت کا نور عرش سے فرش تک چھا جاتا ہے اسی ڈھنگ کی پستی اس کی سر بلندی کا سبب بنتی ہے اور قیام کیوں (انسانوں) میں سے خاص حضرات کو قدسیوں (فرشتوں) پر فضیلت دیدی۔ بات دوسری جگہ چلی گئی، مقصود یہ ہے کہ اس ناکارہ کو مقبول اوقات میں دعا کے ساتھ یاد رکھیں اور اس کی فرشتوں کی معافی طلب کریں۔

مکتوبہ ۱۴۰

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حزن اس دار دنیا کے لئے لازمی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر ہے چھپ جائے اور باطن پر جلوہ گر ہو تو مضرب نہیں ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے مکتوبات شریفہ نے پیچھے خوشوقت اور مسرور کیا، اللہ سبحان آپ کی ترقی و شوق کو زیادہ کرے، شکر و شکایت کے بارے میں جو کچھ آپ لکھتے ہیں وہ واضح ہو جاتا ہے۔ میرے مقدم: دنیا جہاں کی کافرے ملاقات (دیار) کا مقام آگے آنے والا ہے، یہ کہ مومن کَانَ تَرْجُوَ الْإِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ (جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ساعت ضرور آنے والی ہے) اس معنی کا پتہ دینے والی ہے پس اُس (اللہ تعالیٰ) کا طالب اس عالم میں موائے اس کے کہ سوز و گداز کے ساتھ موافقت کرے اور حزن و فکر کے ساتھ موصوف رہے اور کچھ چارہ نہیں رکھتا۔ جب حبیب خدا علیہ السلام افضل الصلوات والتسلیمات کی صفت دائمی حزن اور متواتر فکر ہو تو دوسروں کو کیا حاصل ہوگا زیادہ سے زیادہ یہ کہ طالب کی تسلی کے لئے بعض وعدہ کئے ہوئے امور کا کچھ نمونہ اس کے باطن پر جلوہ گر کرتے ہیں۔ رع بلا بودے اگر ایں ہم نمودے [اگر یہ بھی نہ ہوتا تو مصیبت ہوتی]

آپ نے جہان (نئی کیفیات) کے گم کرنے سے بچنے والہ کا اظہار کرتے ہیں، کوئی ڈر نہیں ہے، اگر ظاہر سے پوشیدہ ہو گیا ہے تو باطن پر جلوہ گر ہے، نجات میں منقول ہے کہ ایک درویش نے ابو محمد جریریؒ سے کہا کہ میں اُتس کی بساط پر تعاقب کا ایک دروازہ مجھ پر کھول دیا گیا میں اپنے مقام سے بچ سکتا اور اس سے محروم ہو گیا، (اب) میں اپنے گم کردہ (مقام) کا راستہ کس طرح پاؤں آپ مجھے اس راستہ کی

رہائی کیجئے جو اس (مقام) تک پہنچا دے، ابو محمد روئے اور کہا کہ اے بھائی! سب اس در میں گرفتار
اور اس دارغ میں مبتلا ہیں لیکن میں تیرے سامنے چند شرط چاہوں جو اس گروہ کے کسی بزرگ نے کہے ہیں۔

قَعْتُ بِاللَّيْلِ يَارْفَهَيْمُ ۚ اَنَارَهُمْ
تَبَكَّى الْاَحْبَبَةُ حَسْرَةً وَتَسْوَقًا
كَمْ قَدْ وَقَعْتُ بِهَا سَائِلٌ مُّغِيرًا
عَنْ اَهْلِهَا اَوْ صَادِقًا اَوْ مُشْفِقًا
فَاَجَابَنِي دَاعِيَ الْهَوَىٰ فِي رَشِيهَا
فَارَقَّتْ مَنْ هَوَىٰ فَعَزَّ الْمَلْتَقَىٰ

نعرینہ

[تو ان گھروں کے پاس ٹھہر کہہ ان کے آثار میں (جن کے لئے) اجاب حسرت و شوق میں روئے ہیں اور میں ان گھروں
کے پاس کتنا ہی عرصہ ٹھہرایا تاکہ کسی بھرا صادق یا مشفق سے ان گھروں کے مالکوں کے بارے میں دریافت کروں
پس محبت کی دعوت دینے والے اس کے آثار و نشانات کے بارے میں مجھ کو جواب دیا کہ جس سے توجہ نہ کرنا تھا تو اس سے جدا ہو گیا
اب تو اس مقام سے جا ملنا چاہتا رہے یعنی مقام اسرار و صفات سے گذر کر مقام ذات تک پہنچ گیا جہاں پہنچنا نادر ہے۔]

مکتوبات

شیخ محمد شریف کاشی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فنا پہلا قدم ہے
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: میرے برادر گرامی مولانا محمد شریف اس ناکارہ کو
صائے غیر سے فراموش نہ کریں اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر قائم رہیں اور ہستی موبہوم
سے پوری طرح خالی ہو کر وہی وجود کے ساتھ متحقق ہو جائیں اور نیستی کے جال سے ہستی کا شکار نہ کریں
اور ہستی اور اس کے تولید کا ظہور کا ال نیستی کے بغیر نہیں ہے اور محبوب کے افلاق کے ساتھ متعلق ہونا
تعلقات سے فنا حاصل کئے بغیر ممکن نہیں ہے، اس کے اوپر اور دوسرے کمالات بہت ہیں لیکن وہ سب
اس فنا کے ساتھ مشروط ہیں۔

ہیچ کس راتا نہ گردد اوفتا نیست رہ در بارگاہ کبریا

(جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے لئے بارگاہِ الہی میں باریابی نہیں ہے)

پس فنا اس راستہ میں پہلا قدم ہے۔

ومن بعد هذا ما تلاقى صفاته وما كتمه لخطه لدیه واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے
تذکرہ کیلئے زیادہ مناسب اور بہتر ہے۔]

مکتوب ۱۵۱

لانعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے احکام شرعی کے ساتھ آراستگی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔

برادر مہولانا نعمت اللہ کے خطوط نے موصول ہو کر خوشوقت کیا، جمعیت واستقامت کے ساتھ رہی فان الاستقامۃ فوق الکرامۃ [بیں بیشک استقامت کرامت سے اوپر (افضل) ہے] اور مہموم ہستی سے نکل کر دائمی نیستی کے ساتھ موصوف ہو جائیں تاکہ مطلوب حقیقی کی ہستی جلوہ فرمائے اور مالک کو اپنے آپ سے لپی کر (وارفتہ کر کے) خود اپنی ذات کے ساتھ حاضر ہو جائے، یعنی نفی اور وجدانی ہیں کہنے اور لکھنے میں اچھی طرح نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معاصل نہیں ہوتا کہ احکام شرعیہ کا مکلف ہونے کے باوجود نہ ہونا کس معنی سے ہے اور ہونا اور نہ ہونا ایک وقت میں کس طرح ہو گا۔ عرف ربی بجمع الاضداد [تیں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کر دینے سے پہچانا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ اس میں رحمت نہیں ہے، مارتے ہیں اور مرے ہوئے سے خوبہا طلب کرتے ہیں یعنی گم شدہ سے احکام بندگی معاف نہیں کرتے عجب معاملہ ہے کہ جس قدر یہ نسبت عارف پر غالب آتی ہے اس کے احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونے میں زیادتی کا سبب بن جاتی ہے اس لئے کہ نفس اندازہ جو کہ ذاتی طور پر احکام شرعیہ کا منکر ہے (اس وقت) مطیع ہو جاتا ہے اور (احکام شرعیہ کے ساتھ) آراستگی کا کمال (نفس کے مطمئن ہو جانے سے) (وابستہ) ہے اور (شرعیات کے کاموں) میں مستی کرنے والا شخص جو اس نعمت کا دعویٰ کرتا ہے وہ نسبت کی حقیقت سے بے بہرہ ہے، پوست کے ساتھ (رہ کر) مغز سے عاجز رہ گیا ہے کیونکہ اس نسبت کا کمال اطمینان تک پہنچا نا ہے اور اطمینان کی علامت نازل شدہ احکام کا کامل اتباع ہے اور جب یہ نہیں تو وہ بھی نہیں ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو صاحب شریعت علیہ علیہ الصلوٰات والتسلیمات والجنۃ کی کامل متابعت پر ثبات قدم رکھے۔

مکتوب ۱۵۲

فتح خاں شیرپوری کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ

(خواجہ بہاؤ الدین غفینہ) قدس سرہ کے کلام بظاہر کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم: آپ نے پوچھا تھا کہ حضرت خواجہ بہاؤ الدین قدس سرہ نے

فرمایا ہے کہ ہمارے ماسوا کی نفی ہے، پس معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا ہے، وہ کیلئے، وہ حقیقت میں وجود رکھتا

یا نہیں؟ اگر حقیقت میں وجود رکھتا ہے تو ہمارے نفی کرنے سے اس کی نفی نہیں ہوگی اور اگر حقیقت میں وجود

نہیں رکھتا تو نفی کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ بحوالہ: حضرت خواجہ قدس سرہ رحمۃ اللہ علیہ بسرو الاقدس کی

نفی ماسوا سے مراد واضح علم بالصواب ماسوا کے تعلق اور اس کے مقصود ہونے کی نفی ہے بلکہ ماسوا کے

شہود و شوری کی نفی ہے جو کہ فنا کا حاصل اور توحید شہودی ہے جو کہ اس راہ کے لئے شرط ہے ماسوا حقیقت

میں موجود ہو یا نہ ہو، توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے ماسوا کے وجود کی نفی کی جائے، جو چیز ضروری

اور قرب کے منازل تک پہنچنا جس پر موقوف ہے وہ توحید شہودی ہے چاہے کہ سالک کی بصیرت

(باطن) کی آنکھ میں ماسوی کا کوئی نام و نشان نہ رہے اور اسوا سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جا

تا کہ قدیم ذات کے انوار کے ظہور کی قابلیت پیدا کرے اور بارگاہ قدس کی طرف کوئی راستہ پالے

اور اس کے سوا سب کچھ بیکار ہے۔ یہ بات مسلم ہے کہ جب تک درانی حائل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ ہم کو

اشیاء کے وجود کی نفی سے کچھ سروکار نہیں ہے باطنی مرض جو کہ وصول (الی اللہ) کا مانع ہے (اس کا علاج

ہمارے نزدیک سب سے اہم کام ہے اور وہ (باطنی مرض) اشیا کے ساتھ تعلق و گرفتاری اور اسوا کا

شہود و شعور ہے کیونکہ ولایت کے طریق پر کوئی (ہادث) علوم معرفت الہی جل سلطانہ کے ساتھ جمع

نہیں ہوتے اور کثرت کا شہود و وحدت کے شہود کے ساتھ یکجا نہیں ہوتا (اس لئے) سالک کے لئے ضروری

کہ لا کے ساتھ ان امور کی نفی کرے تاکہ ماسوا کا نسیان ہو جائے اور قضا ظاہر ہو جائے۔

تا بجا رہے لا نزوی راہ نرسی در سرائے اکا اللہ

[تو جب تک لا کی جھاڑو سے راستہ صاف نہیں کر لیا کہ لا اللہ کے محل میں نہیں پہنچے گا]

آپ نے لکھا تھا اگر کیا جائے کہ ماسوا حقیقت میں وجود مجازی کچھ وجود نہیں رکھتا (تو اس کا جواب

یہ ہے کہ) ہی وجود مجازی اس کے اپنے مرتبہ میں ہے یا نہیں ہے، اگر ہے تو ہمارے نفی کرنے کا کیا فائدہ اور اگر نہیں

ہے تو (یعنی) اس کی نفی کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں وجود مجازی چونکہ

ذہنوں میں وجود حقیقی کے عنوان کے ساتھ لایا ہو گیا ہے (اس لئے) سالک اس (وجود مجازی) کے اس

عنوان کی نفی کرنا ہے کہ وہ حقیقی ہے تاکہ مجاز حقیقت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو جائے اور وجود حقیقی

جل و علا کے ساتھ مشارکت پیدا نہ ہو جائے اور سالک کے لئے سدا رہے نہ ہو جائے المجاز یعنی

(مجاز کی نفی کی جاتی ہے) آپ نے سنا ہوگا کہ آپ نے لکھا تھا اگر کہا جائے کہ وجودِ مہموم کے سوا اصلاً کچھ نہیں ہے (تو جواب یہ ہے کہ جب اصلاً کچھ نہیں ہے تو وہم و مہموم کہاں سے ہوگا اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ مرتبہ وہم جو کہ تدریجاً پورے عبارت ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں کائن (موجود) وثابت ہے۔ جائز ہے کہ حق سبحانہ عالم کو اس مرتبہ میں جو کہ اس تعالیٰ شانہ کے علم میں ہو وجود (مہموم) کے ساتھ پیدا فرمائے اور خارج میں بالکل نہ ہو، اس معنی کی تحقیق ان نبردگوں کی کتابوں میں مذکور ہے۔

آپ نے لکھا تھا اگر وجود ظنی کہا جائے تو خواب یہ ہے کہ ایک وجہ سے ہوگا اور ایک وجہ سے نہیں ہوگا اور یہ نفی اس وجہ میں ہے جو کہ نیستِ هست نام ہے (یعنی بظاہر هست ہے اور حقیقت میں نیست ہے) لہذا نفی کی نفی کرتا ہے فائدہ ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ سالک نے نیستِ هست نام (عدم وجود) کو بہت حقیقی کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے (اس لئے) اس کے اس عنوان کی نفی کرتا ہے کہ وہ حقیقت میں هست ہے تاکہ ذوق و حال کی رُو سے اس کی ذاتی نیستی ظاہر ہو جائے اور بہت حقیقی (کی بلندی) پر چڑھنے کے لئے رتبہ ہو جائے اور ظل سے اصل کی طرف کوئی شاہراہ کھل جائے۔

مکتوب ۱۵۳

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فنا و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا اور خالص بندگی ہے تاکہ کوئی اور بات۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب حاجی محمد حسین شریفین اس دور افتادہ دوست سے سلام عافیت انجام پڑھیں، مکتوب شریف موصول ہو کر مسرت کا سبب ہوا، پسندیدہ احوال اور سنجیدہ مذاق و مزاج (کیفیات) کے مطالعہ نے خوشی پر خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے اور نازہ علوم و کیفیات بخشے میرے محمدم! چونکہ یہ دنیا عمل کرنے کی جگہ ہے اور کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے عمل کی کثرت میں پوری پوری کوشش کرنی چاہئے اور اس کی کمیت و کیفیت (مقدار و صفت) کی زیادتی میں کوشش کرتے رہنا چاہئے۔ فنا و بقا سے مقصود حق سبحانہ کے ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے جو کہ مہموم حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کی مانع ہے اور اعمال و طاعات میں آسانی حاصل ہونا اور شریعتی کی باریکیوں سے عبادات کا پاک (خالص) ہونا ہے، فنا کے حصول اور عدم ہونے کی دیر سے بندہ غائب

اور معدوم مطلق نہیں ہو جاتا اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نہیں نکالتا (ترک نہیں کرتا) اور جانب بقا میں بھی (بندہ) حق جل و علا کے ساتھ حقیقت میں ایک اور متحد نہیں ہو جاتا، مقصود بندگی کی صفائی (خالص ہونا) اور معاملہ میں اُس (اللہ) سبحانہ کے ساتھ اچھا ہونا ہے، یہ معنی فتاویں (تو) ظاہر ہے اور بقا میں بھی چونکہ اتحاد کی دید (مستور دیکھا) ہے پس انا عندنا ظن عبدی بنی (میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہیں) کے مقصد کے مطابق گویا کہ حضرت معبود تعالیٰ یہ لباس پہن کر عبادت میں آگیا ہے اور یہ سلم ہے کہ جو کچھ اس مقدس باندگاہ کے ساتھ منسوب ہے کامل ترین و مکمل ترین ہے، کلا حصہ شفاء علیک انت کما الشیئت علی نفسك (میں تیری شاپوری طرح ادا نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی شاکہ ہے) پس جو عبادت کہ بقا کے وقت میں ہوگی وہ کامل ترین و مکمل ترین ہوگی۔

مکتوب ۱۵۴

میرزا عبید اللہ کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ اُن کے عزیز میں درج تھے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا جو مکتوب گرامی آپ نے شیخ تورالدین درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ان دنوں میں نماز ادا کرنے کے دوران ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ اس سے قبل نہیں تھی ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ جسم حرکت میں دوسرے جسم کے تعلق سے جیسا کہ کپڑا بدن کے تابع ہے اور یہ حالت ہرگز نظر سے پوشیدہ نہیں ہوتی اور بعض اوقات نماز سے باہر (بھی) حرکت و سکون میں یہی حالت (ہوتی) ہے" میرے مخدوم! یہ حالت نہایت اعلیٰ ہے جس طرح کہ نماز کو غیر نماز پر فوقیت ہے (اسی طرح) نماز کی حالت کو بھی بغیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے اور یہ دوسرا جسم متبوع جو کہ آپ نے لکھا ہے ممکن ہے کہ وجود محبوب کی مثالی صورت ہو جو کہ ولادت ثانیہ کے ساتھ ولایت ہے کہ اس اسم کے ساتھ جو کہ اس سالک کا مبداء یقین ہے فنا و بقا ثابت ہونے کے بعد وہ وجود حاصل ہوا ہے اور عارف کا ظن بن گیا ہے اور اس کے عالم خلق و امر کے لطائف عشرہ (باطن) کی پابندی ظاہر کر لائے ہیں اور یہ ظاہر و باطن اس خاہر و باطن کے ماسوا ہے جو کہ قوم میں متعارف ہے کہ یہ لوگ عالم خلق کو ظاہر کہتے ہیں اور عالم امر کو باطن کا نام دیتے ہیں اور یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ عارف ظاہر میں خلق کے ساتھ اور باطن میں حق جل و علا کے ساتھ ہے۔

از یروں در میان با آرام و زردون خلوتے ست با یارم

[میں ظاہر ہیں بازار کے درمیان میں اور باطن میں اپنے بارے ساتھ غارت ہیں ہیں] اس سے مراد متعارف (مشہور) ظاہر و باطن ہے اور تصفیہ باطن اسی معنی سے کہتے ہیں کہ نہ تصفیہ باطن پہلے معنی کے لحاظ سے کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور مطلوب کے ساتھ اس کی نگرانی و توجہ صورت پذیر نہیں ہوتی اس لئے کہ توجہ نگرانی (ایک دوسرے سے) علیحدہ و جدا ہونے کی خبر دیتی ہے اور یہ باطن جو کہ ظاہر کے لئے قیوم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ عالم اجسام میں سے نہیں ہے لیکن معنوی (باطنی) امور اس راہ میں بہت ہیں جو کہ مثالی صورت میں اجسام کے عنوان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”باوجودیکہ عرض کیا ہے کہ اپنے ساتھ منسوب نسبت و ہمہ اہل کے سپرد ہے اور یہ حال جو عرض کیا گیا ہے اس کے منقاد ہے“ میرے مخدوم! ان دونوں حالتوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نماز کی مذکورہ بالائے بقاء مرتب ہو اور نسبت و ہمہ کا (اہل کے) سپرد کرنا فنا ہے اور فنا کو بقا کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے عین فنا کی حالت میں باقی ہے اور عین بقا کی حالت میں فنا ہے کیونکہ فنا مطلوب کے ماسوائے ہے اور بقا مطلوب کے ساتھ ہے، آپ کا یہ شبہ صاحبِ تربت کے شبہ کی مانند ہے کہ اس نے قوم صوفیہ کے مقرہ اصول کو غلط کہا اور اعتراض کیا ہے اور کہا ہے کہ

گویند عنان خود چہ تابانی گم شو کہ جو گم شوی بیانی

ایں نکتہ نمود نا صوابم چوں گم شوم آن گے چہ پیام

یا بندہ اگر کے در خواست از گم شدم پس او چہ می خواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تاجی یا گ کیا موزا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائے گا تو یا میگاہجہ کو یہ نکتہ درست

معلوم نہیں ہوتا کیونکہ جب میں گم ہوا تو گم تو اس وقت میں کیا پاؤں گا۔ پلنے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر

وہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔]

پس اعتراض بھی دہر ہو جاتا ہے کیونکہ گم ہونا جو کہ فنا ہے یہ ماسوا کی نسبت سے ہے اور پالینا جو بقا ہے (معلق ہے حق تعالیٰ کی نسبت سے ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے) اس فقیر نے اس مطلب کو کسی کاغذ (مکتوب) میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اگر کوئی پوشیدگی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں۔ میرے مخدوم! کوئی غیبی امور اور مردوں کے احوال میں سے جو کچھ ظاہر ہو ضروری نہیں ہے کہ اس کو تفصیل سے لکھیں، اجمال کے طور پر لکھنا بھی کافی ہے کیونکہ یہ (اسی مطلب سے کہ زیادہ تعلق نہیں رکھتا لیکن جو چیز ناردرج کی ہو اور جو چیز کہ اسلی مطلب کے ساتھ تعلق رکھتی ہو اگر اس کو تفصیل سے لکھیں تو مستحسن ہے اور جس شخص میں طلب کا جذبہ پائیں طرفین کے استعارہ کے بعد

اس کو طریقہ بنادیں اور اگر هجوم اچھا نہیں لگتا تو صحبت میں کم آدمیوں کو موقع دیں اور احوال کو چھپانے کا طریقہ محمود اچھا ہے، (اس کے) پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے، ایک بزرگ نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں دریافت کیا یا رسول اللہ! تصوف کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا تصوف دعویٰ کو ترک کرنا ہے اور دعائی (باطنی حالات و کیفیات) کو چھپانا ہے۔ اور آپ نے جو مقام فریت کی بشارت حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا وہ مبارک ہے لیکن آپ نے یہ نہیں لکھا کہ آپ نے اس کے آثار اپنے اندر کچھ پائے ہیں یا نہیں، البتہ آپ نے اس قدر لکھا ہے کہ اس میں مقام ارشاد مقام فریت سے نیچے تصور ہوا، فقیر بھی اس بارے میں توجہ کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیشک عروج کے مراتب میں مقام فریت مقام ارشاد پر فوقیت رکھتا ہے، ارشاد جو تک عروج و نزول دونوں کو شامل ہے (اس لئے) فریت پر فضیلت رکھتا ہے کیونکہ فریت میں بھی (محض) عروج اور حق تعالیٰ کی طرف رُخ ہے، نزول اور خلق کی طرف رُخ نہیں رکھتا جو تکمیل و دعوت کا مقام ہے و لَیْکَ وَ جْہَتُکَ (اور ہر ایک کیلئے ایک سمت ہے) ہاں جو شخص کہ فریت اور قطبیت کے کمالات کا جامع ہو وہ کبریتِ احمد (سرخ گندھک) ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) شروع میں ان دونوں نسبتوں کے جامع رہے ہیں اس کے بعد وہ کمالات وراثت (وراثتِ انبیاء علیہم السلام) کے ساتھ ملحق ہو گئے تھے اور سید اللطائف (حضرت جنید بغدادی) قدس سرہ بھی (ان دونوں نسبتوں کے) جامع تھے، نسبتِ فریت ان کو شیخ محمد قصاب سے حاصل ہوئی تھی اور نسبتِ قطبیت کو شیخ سری سقطیؒ سے (حاصل کیا تھا) انھوں نے نسبتِ قطبیت کو نسبتِ فریت کے بالمقابل فراموش کر دیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سری سقطیؒ کا مرید ہوں نہیں (بلکہ) میں محمد قصاب کا مرید ہوں۔

اور الوان و انوار کا ظہور فنا و نیستی کی نسبت کے ساتھ کچھ زیادہ مخالفت نہیں رکھتا اور ان کے ظہور کے وقت اپنے آپ کو ان کے ساتھ مشغول نہیں کرنا چاہئے اگرچہ لذت بخش ہوں اپنی نسبت کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "واقعات میں دوسرے سلسلوں (کے بزرگوں) کے ساتھ صحبت بہت ارفع ہوتی ہے اور ان کی طرف سے) توجہات بہت معلوم ہوتی ہیں بلکہ بعض اوقات اس قدر واضح انکشاف ہوتا ہے کہ اروج کو دیکھنے میں ظاہری آنکھ باطنی نظر کے شریک (ہوتی) ہے وہ اپنے طریقوں کا مکلف بناتے ہیں، اس سے ہم بہت رکھتا ہے وغیرہ وغیرہ۔" آپ اپنے کام میں مشغول رہیں، اور بزرگوں کا احترام ملحوظ رکھیں لیکن توجہ کے قبلہ کو منتشر نہ کریں اور توجہ کو ایک جانب قائم رکھیں

یہ حضرات بزرگ ہیں (حال کہ اللہ ظاہر ہوئی صورت میں شفقت کرتے ہیں) جو شخص ایک جگہ تعلق رکھتا ہے وہ ہر جگہ سے فیض حاصل کر لیتا ہے اور جو شخص ہر جگہ (تعلق رکھتا) ہے وہ کسی جگہ سے بھی فیضیاب نہیں ہے۔ جانا چاہئے کہ اس راہ کے اس طالب پر جو کسی شمع کا مریہ ہو چکا ہے ظاہر ہو جائے کہ اس کو کوئی نسبت یا نور کسی دوسرے بزرگ سے پہنچا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس نسبت کو اپنے پیر سے جانے کہ جس نے اس بزرگ کی شکل میں ظاہر ہو کر فائدہ پہنچایا ہے اور اعتقاد کرے کہ اس کا پیر جامع ہے اس کے لطائف میں سے کسی لطیفہ ہو کہ اس بزرگ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اپنے آپ کو اس بزرگ کی صورت میں ظاہر کیا ہے، یہ دوسرے بزرگ سے فیض سمجھنا طالبین کی غلطیوں میں سے ہے آپ خود محفوظ ہیں لیکن دوستوں کو اس باریکی سے آگاہ کریں، شیطان طاقتور دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ اس ذریعہ سے طالبین کی توجہ کے قبلہ کو منتشر کر دے اور مطلوب تک پہنچنے سے روک دے بلکہ راستہ ہی سے گمراہ کر دے۔

میرے مخدوم آپ کا ایک مکتوب اس سے کچھ مدت پہلے پہنچا تھا وہ آپ نے ترک (گوشہ نشینی) سے پہلے لکھا تھا اس کے بعد اس خط کے سوا جس کا جواب لکھا گیا آپ کا اور کوئی خط نہیں پہنچا اور اس خط میں ترک و اعتکاف (خلوت و علیوگی اختیار کرنا) اور اس وضع سے جو آپ رکھتے تھے کامل بے رغبتی کا شوق بہت زیادہ (درج) تھا اور آپ نے اس بارے میں ابتدائی امور کی کچھ تفصیل بیان کی تھی اور نیز اس خط میں درج تھا کہ ان دلوں میں گرے و حیرت و عاجزی و محتاجی بہت زیادہ ہے اور ارادہ و خفا (بے نیازی) و طاقت و ہمت (حوصلہ) جو کہ شروع میں معلوم ہوئی تھی بہت کم ہے (پہلے) اسباب کے واسطے کے بغیر مسبب علیٰ نظر میں تھا اب وہ اسباب کے قبول میں ہے پہلے صنعت صانع کی مدلول (جس چیز سے صانع پر دلالت کی جائے) تھی اب قضیہ برعکس ہے (پہلے) ایک شعور کی آندہ تھی اب آندہ کے شعور کا نوال ہے (پہلے) فنا کو بقا پر قبول کرتا تھا اب (صرف) بقا کا انتخاب کرتا ہے (پہلے) صفات کو تحقیق کی رو سے بلا کم و کاست عین ذات جانتا تھا اب ان امور میں وجود کا تضاد ہوتا معلوم ہوتا ہے (پہلے) صحو کی آرزو معتبر تھی، اب دل سُرکا گروی ہے (پہلے) جلوت و محافل (لوگوں اور محفلوں میں ہونا) و سیر و سفر اچھے لگتے تھے اس زمانے میں گونے (خلوت گاہیں) اور اقامت (گھر پر رہنا اور سفر نہ کرنا) اور بیٹھے رہنا ہمت کو اچھا لگتا ہے میرے مخدوم! معاملہ ابتداء سے جس قدر دور ہوتا جاتا ہے مذکورہ امور دور ہوتے جاتے ہیں ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی انتہا ہے (اُس خط میں) درج تھا کہ سلوک قدمی کا مرتبہ اور سلوک نظری کا مرتبہ بظاہر کسی فرق کے بغیر ایک ہی معنی میں ہو گا یا نہیں، ایک ہی معنی میں نہیں ہے جیسا کہ حضرت عالی (محمد رالف ثانی قدس سرہ) نے مکتوبات شریفہ میں اس معنی کو تفصیل سے لکھا ہے وہاں ملاحظہ کر لیں

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والبرکات العلی
 علی جمیع الادیاء والموسلین وعلیٰ کل الملائکۃ المقربین وسائر الصالحین آمین۔

مکتوب ۱۵۵

شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب ہم عاہدہ کی جو حالت
 نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلياً، برادر عزیز شیخ عرب اس دلفگار درویش کا سلام
 عاقبت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کردہ خطائے مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ ظاہری عاقبت
 اور باطنی شادابی و دلچسپی کے ساتھ سعادت یافتہ ہیں، اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور زیادہ سے زیادہ
 عطا کرے من اسئونی بوملا فہو مغبون (جس شخص نے دوزخ برابر پر گھر لکھی دوسرے ترقی نہیں کی) جسے خلیفہ نے
 اوقات کو وظائف بندگی کے ساتھ مصروف رکھیں اور اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر اور اس کی تنویر
 (صفائی و جلا) میں مشغول رہیں افسوس در افسوس کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اس کے
 برعکس (باطن کی تعمیر ظاہر کی تخریب کا سبب) ہے اور ہم بواہر ہوں لوگ ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہم
 باطن کی کیا خبر رکھیں گے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: فانی بعثت بھراب الدینا ولیہ ابعث بعماد تھا
 (میں دنیا کی خرابی (یعنی اس سے توجہ نہ دینے) کے لئے بھیجا گیا ہوں اس کی تعمیر اس کی طرف مشغول کرنے) کیلئے نہیں بھیجا گیا۔
 آپ نے لکھا تھا کہ پانچویں نمازوں کے دوران عجیب کیفیت پیش آتی ہے اور بیستی (فانیست) کی
 دیریشگی کے طور پر ہے خاص کر ذکر مراقبہ کے وقت میں نہ وجود کا کوئی نشان نظر میں آتا ہے اور نہ عدم کا کسی
 کام کا ارادہ دل میں نہیں آتا میرے مخدوم (بہ) احوال بخیر رہا اور پسندیدہ ہیں خاص طور پر وہ حالت جو کہ نماز ادا
 کرنے کے دوران پیش آتی ہے بہت عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۶

۳۱۵

اپنے پیراؤں خواجہ محمد عبدالشکر کی خدمت میں اس بارے میں کہ فتاویٰ توحید و تجلی ذات کے ماوراء دوسرے
 معاملات بہت میں دور نماز کے بعض نکالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بابا الدین عظیمی بخاری رضوی)

کہ اس کلام کی شرح میں کہ انھوں نے فرمایا ہے خائیت کے بعد ہوا جس دو ساوس (شیطانی و
فضائی خطرات) کا ظہور محض نہیں ہے، تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ: مخدوم زادہ کے قدام کے لئے اخلاص کے ساتھ دعا کرتے
والوں میں سے کترین کی عرض دعا وینا ز قبول فرمائیں، آپ کے غایت نامہ گرامی نے مشرف فرمایا، امید ہے
کہ اسی طریق پر زور افتادہ دوستوں کو تازہ الطاف و معارف سے نوازتے رہیں گے، یہ گنہگار تباہ کار نہایت
شرمندگی و خجالت کی وجہ سے جو کہ باری تعالیٰ کی مقدس بارگاہ سے رکھتا ہے اپنے آپ کو اس کے لائق نہیں
جانتا کہ تحقیق یا تقلید کے ساتھ اس بارگاہ مقدس کے ارد گرد کی کوئی بات زبان یا قلم پر لائے اور اسی وجہ
سے بعض اوقات غایت ناموں کے جواب ارسال کرتے ہیں کوتاہی ہو جاتی ہے لیکن اس وقت (آپ کے) امر
شریف کے مطابق جرأت کرتا ہے اور جو کچھ اس احقر کی ناقص سمجھ میں آتا ہے لکھتا ہے اور کوتاہیوں کی معافی کی
امید رکھتا ہے۔ میرے مکرم اکابر درجہ کی فنا تجلی ذات کے بغیر میسر نہیں ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ تجلی ذات
(کے ظہور) سے ماوراء دوسرے معاملات بہت ہوں کہ (اس) سعادت عظمیٰ کا حاصل ہوتا ان کے ساتھ والدین
اور (ہو سکتا ہے) انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والبرکات کے درمیان آپس میں (ایک دوسرے پر) فضیلت دینے
والی چیز بھی ہی معاملات ہوں۔ بیشک انبیاء کا طریقہ تیسری (فائیت) و گد شنگی (گند جانا) و آواز دی ہے
لیکن حقیقت انبیاء علیہم التحیات والتسلیمات بقا ہر اس کے ماوراء ہوگی طرفیت سے حقیقت تک بہت
فرق ہے فنا فی نسب مطالب مقصودہ میں سے نہیں ہے مقصود اہلی دوسرے امور میں کہ فنا ان کے لئے شرط
وَقَدْ ذَلَّلْنَا قَلْبَکَ لِمَا نَشَاؤُنَ (اور رغبت کرنے والوں کو چاہئے کہ خود اس میں رغبت کریں) اگرچہ جو
صاحب نفی نقطہ نفی کے انتہائی درجہ تک نہیں پہنچتا ہے وہ مجمل اثبات سے کچھ حصہ رکھتا ہے اگرچہ تھوڑا سا
ہی ہو، لیکن ایک حصہ دوسرے حصہ تک بہت فرق ہے، وہ لوگ جن کی اہلی فطرت نفی کے مقام سے ہو
اگرچہ وہ اثبات کے مقام سے کسی قدر حصہ رکھتے ہیں لیکن یہ حصہ طفیل ہے ذاتی نہیں ہے جو کچھ ان کا ذاتی
حصہ ہے وہ نفی و تنفی ہوتا ہے اور جو لوگ کہ فطری استعداد کے مطابق اثبات کے مقام سے کچھ حصہ
رکھتے ہیں نفی ان کا طفیل حصہ ہے، اثبات کے ضمن میں جو کہ اس جماعت کا ذاتی حصہ ہے نفی بھی حاصل
ہو جاتی ہے ان دونوں حصوں میں بہت زیادہ فرق ہے، ان معاملات میں سے جو کہ مقام اثبات سے تعلق رکھتے
ہیں ماوراء ان میں کچھ تقلید کی راہ سے اور کچھ تحقیق کی راہ سے اس بے حاصل کی سمجھ میں آئے ہیں اگر کچھ بیان کرے تو قریب ہے
کہ نزدیک سے لوگ دعویٰ تلاش کریں اور ڈرتا ہے کہ اس کے حق میں قطع البعوض (گلا کاٹ دیا جائے) صادق آئے سے
سراپا آتش امشب قدم گود گیرے پُر کن کہ خواہد سوخت مجلس تا توئے درجا خواہی کو

[تو ارجح کی رات مرتاپا آگ ہے اس لئے کسی دوسرے کو کہہ دے کہ پیالہ پر کرے کیونکہ اگر تو پیالہ میں شراب ڈالے گا تو مجلس ختم جائیگی]
اس مقام میں اس قاصر کے (میرے) گمان میں توحید ذاتی اور کثرت میں وحدت کے مشہود کا کوئی

بام و نشان ظاہر نہیں ہے اور اسی طرح مخلوق کے ارضاء (ہدایت) کے لئے اس مقام سے کامل نزول کے بعد کثرت میں وحدت کا مشہود نہیں سمجھتا اور ضروری نہیں جانتا اور ہندی اور غیر مرجع یعنی نزول کی طرف رجوع نہ کرنے والے اور مرجع یعنی نزول کی طرف رجوع کرنے والے متوسط کو اس معرفت میں کوئی فرق نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اگر کثرت کے آئینوں میں مشہود مطلوب حقیقی ہے اور نفی کے لائق نہیں ہے تو پھر ہندی اور متوسط کو یہ معرفت نقصان دہ کیوں ہو اور اس کی نفی میں کوشش کیوں کی جائے اور اگر مطلوب حقیقی نہیں ہے اور قابل نفی ہے جیسا کہ حضرت خواجہ بزرگ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا اشنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہیے تو منہجی مرجع (نزول کی طرف لوٹے ہوئے) کہہ کیوں اس سے چارہ نہیں ہوتا اور کس قصور میں اس کو غیر مطلوب کے مشاہدہ سے آرام دیتے اور اس غیر واقع معرفت کو اس پر ظاہر کرتے ہیں اور اطلاق کی فضا میں آزادی حاصل کرنے کے بعد اس کو تنگ کوچ (توحید وجودی) کے قید خانہ میں کیوں قید رکھتے ہیں جیسا کہ ہمارے

خواجہ حضرت سید الدین الرضی (باقی باشد) قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ توحید وجودی تنگ کوچ ہے شاہراہ اور ہی ہے۔ اس عبارت شریفہ سے دو چیزیں حاصل ہوتی ہیں ایک یہ کہ توحید وجودی مطالب میں سے نہیں ہے (بلکہ) مطلوب کا راستہ ہے کیونکہ مطلوب کوچہ و شاہراہ کے ماوراء ہے، دوسری چیز یہ کہ ایک بہت تنگ راستہ ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب سے باز رکھنا ہے اور یہ عجالت اس پر دلالت نہیں کرتی کہ کامل ترین فنا اور پوری طرح نزول کے بعد یہ معرفت ضرور ظاہر ہونی چاہئے۔ اگر لوگ کہیں کہ کثرت کے آئینوں میں اگرچہ مطلوب کی طور پر مشہود نہیں ہے لیکن اس کے ظہورات ہیں جو کہ جزئیت کے عنوان کے ساتھ مشہود ہوتے ہیں، پس ہندی و متوسط چونکہ مطلوب تک نہیں پہنچے ہیں شاید اس معرفت کے ظہور کے وقت جزئی مشہود کے ساتھ کلی مشہود سے باز نہ جائیں اور منتہی چونکہ مطلوب کو پہنچ چکا ہو (اس لئے) اس کے رجوع کے بعد مدت دعوت کی تکمیل کے زمانہ تک اگر اس کو ان جزئی مشاہدات کے ساتھ مانوس رکھیں تو اس کی گنجائش ہے (۵۵) غیر مطلوب کو مطلوب نہیں جانتے گا اور اس کے ساتھ کامل طور پر آرام نہیں لے گا اور تنگ کوچ (توحید وجودی) کا مفید نہیں ہوگا کیونکہ فضائے اطلاق میں آزادی حاصل

کر چکا ہے اور مطلوب کو جیسا کہ وہ ہے پا چکا ہے اور جانتا ہے کہ یہ مشہود اس کی تسلی کے لئے ایک مقررہ مدت تک عطا کیا گیا ہے (۵۶) اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ جو منتہی انتہا کے کامل درجہ تک نہیں پہنچا

مکن ہے کہ وہ اس رجوع کے بعد ان جزئی مشاہدات کے ساتھ خوش ہو جائے لیکن جو عارف مکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامت واکابر اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے کمال تک پہنچ چکا ہے اور اس سے کچھ شریعت حاصل کر چکا ہے اگر وہ عالم کی طرف توجہ (رجوع) کرے تو وہ اس قسم کے مشاہدات پر کچھ فریفتہ ہوگا اور اس شہود کے ساتھ کب مانوس و گرویدہ ہوگا اور نیز جو تہمتی کمال کے کامل درجہ تک پہنچ چکا ہے اور اس یقین کامل کے ساتھ جان لیا ہے کہ جو کچھ موجودات کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے وہ کسراپ یقیناً یحسبہ الظاہر و لا [وہ ایک چٹیل میدان میں چلتی ہوئی رت کا مندر چسکیا سا آدمی پانی گمان کرتا ہے] کی قسم ہے ہر اور غیر مطلوب ہے اور مطلوب اس سے دیرا لوار ہے پس وہ غیر مطلوب کے ساتھ کیسے مانوس ہوگا اور یہ معرفت کس لئے اس بظاہر ہوگی کسی نے خوب کہا ہے،

تو در عالم نمی گنجی ز خوبی مرا ہرگز کجا گنجی در تنویش

[تو سارے عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سنا تو پھر میری آغوش میں بھلا کہاں سما سکتا ہے]

ایک درویش نے کسی وقت میں عالم امکان کی موجودات مثلاً زمین، بادل، آسمان، سورج، نباتات اور حیوانات سے دریافت کیا کہ ارباب وحدۃ الوجود تمہارے آئینوں میں جو کچھ شہود و مشاہدہ ثابت کرتے ہیں کیا درست ہے اور مطلوب تم میں جلوہ گر ہے؟ سب نے الگ الگ اس (اشد) تعالیٰ کی تقدیر و تشریح (یا کی) بیان کی اور ظاہر کیا کہ ہم پر یہ تہمت لگاؤ ہمیں اس کی کیا طاقت کہ اس کا منظر و آئینہ ہونے کا دعویٰ کریں، وہ سبحانہ اس بلندی شان اور تشریح کے باوجود ہم میں کس طرح ظہور فرما ہوگا۔

مذہب تہمت سایہ بر آفتاب [تو آفتاب پر سایہ کی تہمت مت لگاؤ]

انہوں نے اپنے آپ کو محض خالی اور صرف ساہ ظاہر کیا۔ آسمان کی حقیقت نے دوسروں کی حقیقتوں سے پہلے اس دعویٰ پر برتت ظاہر کی اور عاجزی و ذلت کے کامل اظہار کے ساتھ پیش آیا، اور چونکہ کچھ لوگ اس پیچھے سرگردان (آسمان) کے ساتھ غیر واقع امور کو منسوب کرتے ہیں اور کوئی حادثہ اور اس قسم کے امور کو اس کی طرف لٹاتے ہیں اس وجہ سے اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی ہیبت کا اس قدر غلبہ تھا کہ وہ اس کو بیان نہیں کر سکتا تھا خوف و خجالت سے گھٹل کر باقی ہوا جاتا تھا، اس اثنا میں سورج نے بھی اپنی عبادت (پوجا) کرنے والوں سے برتت ظاہر کی اور بیان کیا کہ اس جماعت نے مجھ کو شرمندہ و برا کر دیا ہے میں اس نامرادی و سرگردانی کے ساتھ ادویہ اس (میری بندگی کے) حقائق میں (وہ آفتاب لڑائی نالایک) (اب) ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، کامل مرحومین دوا پس لٹتے والوں) کا انس (لگاؤ) محبوب کی طاقت و عبادت اور اس کی مخلوقات کے حقوق کی ادائیگی میں ہے، خاص طور پر خدائیں جو کہ

مومن کی معراج ہے اس حد تک خاص اُنس رکھتے ہیں کہ اس زمانہ کے باہر گویا معطل اور بیکار ہیں۔
 حدیث ارحمی یا بلالی [لے بال مجھ کو نہاؤ گاتھ] رات پہنچاؤ [اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوٰۃ
 (میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے)] اسی کا اشارہ ہے، خاص طور پر وہ لوگ جو کہ محبوبیت ذاتیہ کے ساتھ
 مشرف ہیں اور ولایتِ فاضلہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے ساتھ واصل ہو گئے ہیں،
 ان کا اُنس طاعت میں ہے اور ولایت کی ہمت نماز کی تکمیل پر مصروف ہے، بلند مقام سے شہود و مشاہدہ کی طرف
 متوجہ بھی نہیں ہوتے کیونکہ انھوں نے یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس عالم کے
 مکشوفات و مشہورات مطلوب کے ظلال ہیں عین مطلوب نہیں ہیں، اور مطلوب مطلق (ذات حق تعالیٰ)
 ان مقیدات و مشاہدات سے پاک و بری ہے اس لئے ہزاروں شہود و مشاہدہ کو اُس تحریرِ اولیٰ کے برابر
 نہیں جانتے جس کو وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں اور نماز کے خضوع کی طمانیت کو تجلیات سے بہتر تصور کرتے
 ہیں البتہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کا طالب ہوتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و انصال
 کا خواہشمند ہے (اس لئے) جانتے ہے کہ وہ کمال شوق کی وجہ سے محبوب کے ظلال کے ساتھ بھی آرام حاصل
 کر لے اور اس کے ظہورات کے ساتھ مجتہدیں کرے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے ۵

ہوئے توازا جہم مست و یخود زہر سو کہ آواز یائے برآید

[جس طرف سے بھی کہتے ہیں پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری ٹوکی دہرے مست بخود پورا پیچہ جگہ سے (اس طرف چل پڑا ہوں)]

محبوب اصل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہو (جیسی کہ وہ ہے) اگر فنار ہے اور
 اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے جو معاملہ کہ وہ رکھتا ہے اس مقام
 میں شہود و تجلی کا نام لینا عار (شرم) ہے پس ہماری الشرب کو جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے (اُسے)
 چاہے کہ ان مشاہدات سے دُور اور تمام شہودات سے ایک طرف (بے تعلق) ہو جائے خواہ وہ شہود
 آئینوں میں ہو یا آئینوں سے باہر ہو اور جو عبارت کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ نقشبند بخاری) نور اللہ
 سے منقول ہے کہ فنا کے بعد مباحس و وساوس کا ظہور ضرر نہیں ہے اس کے محامل (مواقع) اور میں جو
 کہ بہت بلند مقام پر کیا ضروری ہے کہ (اسے) کسی ایسے محل (موقع) پہنچائیں جو ان بزرگ کے مشرب کے
 مخالف ہو اور ان حضرت عالی کی عبارت کے ساتھ جو کہ پہلے لکھی جا چکی ہے تضاد رکھتا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ یہ عبارت اس معنی میں ہو کہ فنا سے مقصود اُس (اللہ تعالیٰ کے) ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے
 اور جب فنا و اطمینانِ نفس کے ساتھ یہ معنی حاصل ہو گئے پھر اس کے بعد اگر اشیا کا علم لوٹ آئے اور
 وساوس پیدا ہو جائیں تو وہ حضرت سے بچ جاتا ہے کیونکہ اشیا کا علم جو کہ فی نفسہ صفتِ کاملہ ہے

اشیاء کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے مذموم ہوتا ہے اور فنا کے ذریعہ اس گرفتاری سے نجات میسر ہو گئی تو اشیاء کا علم ہم (مربئی) کی صفت سے نکل گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس معنی میں ہم کو کس عارف کامل کام کی تکمیل کے بعد جب عبادت کے مقام تک پہنچ جاتا ہے تو اس کے لئے افراد عالم میں سے ہر فرد اس (اللہ تعالیٰ) کی مقدس بانگاہ کی طرف شاہراہ ہو جاتا ہے پس خطرات جو کہ پہلے غفلت اور غوری کا سبب تھے اس وقت میں حجت و حضوری کا سبب بن جاتے ہیں اور خطرات سے خالق خطرات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک راستہ کھل جاتا ہے

۵ در دل ما غیم دنیا غیم معشوق شود بادہ گر خام بود نیمتہ کند شیشہ ما

(ہمارے دل میں دنیا کا غم (بھی) معشوق کا غم ہو جاتا ہے، شراب اگر کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو پختہ کر دیتی ہے) اور نیز ممکن کا علم چونکہ عالم کی ذات میں معلوم کی صورت حاصل ہونے کے ساتھ ہے اور معلوم کے ساتھ عالم کے انقباض قبول کرنے کا سبب ہے اس لئے عالم کے تغیر و تلون (بدلتے رہنے) کا سبب ہر جس سے نقص لازم آتا ہے اور واجب تعالیٰ کا علم حصول کی کیفیت سے پاک و پری ہے پس اگر عارف کامل کا علم تخلق و اخلاق اللہ (اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ و صوف ہو جاوے) کے مصداق اس قسم کا ہو جائے اور تاثر و تغیر سے رہائی حاصل کر لے اور نقص سے کمال میں آجائے تو بغیر نہیں ہو گا کہ اس وقت میں خطرات و حریمت نفس ہو اور اس سے کچھ بھی تاثر و تغیر نہ ہو، یہ معرفت نہایت عجیب و غریب معارف اور نہایت پوشیدہ اسرار میں سے ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ ثَمَامٌ أَمْرٌ نَارُ شَدِّدًا لِمَا (اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرما اور ہمارے لئے ہمارے کام سے بھلائی بھی فرما) و صلوات اللہ تعالیٰ اعلیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ اجمعین وصل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و ملائکة المقربین سائر الصالحین المؤمنین

مکتوب ۱۵۸

مولانا عبد الغفور مرقندی کے نام پر رشگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شریفہ کے طور کی کتاب میں رکھتا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کوئی شخص بڑھاپے کے اوقات میں زیور طاعات سے آراستہ ہو اور ضعف کے وقت میں طاقتور و شہنشاہ ہو اور اہل اللہ کے قبول کرنے کے آثار اس کے طور طریقوں سے ظاہر ہوں اور اس کی پیشانی کے انوار اس معنی کی شہادت میں نمایاں ہوں۔ آن عزیز (آپ) کی توفیق کی خبر سننا کامل خوشی اور اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے

شکر کا باعث ہے اور اس خوشگوار نعمت کی زیادتی کے لئے دعا و امداد کا سبب ہوتا ہے، یہ سب اولاہ
 اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ کے دوستوں کی نظر کی برکات سے ہیں اور یہ صوری جمعیت جو کچھ اہل
 بندگی کے وظائف کی ادائیگی کے ساتھ حاصل کی ہے اس معنوی نسبت کا اثر ہے جو کائنات راویا اللہ کے
 باطن سے (اس کے) باطن پر چمکی ہے، جو حضرات کہ حضرت قبلہ (حقیقی) (والد ماجد یعنی محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کی خدمت کے شرف اور پالوسی کی سعادت سے مشرف ہوئے ہیں نہایت عزیز و محبوب اور ہیبت ہی شریف
 مرغوب ہیں کیونکہ یہ حضرت محبوب کے کمالات کے آئینے ہیں اور اس کے جمال پاک کی یاد گاہ ہیں، جب
 کبھی اس جماعت کو دیکھتا ہے ایک ایسی حالت ظاہر ہو جاتی ہے کہ گویا اس قبلہ طالعبار خدا کے جمال
 مبارک کو مشاہدہ کرتا ہے اور (جب) اُس صحبت اور اس بقدرتی اللہ اجتماع کو کہ جس کے مثل تمام دنیا
 میں نہ تصور کیا جاسکتا تھا اور نہ ہے دل میں خیال کرتا ہے تو دل پر آب اور جگر کلب ہو جاتا ہے، اندر دیہی،
 کہ ان حضرات کے ساتھ صحبت رکھے اور حرف و حکایت اپنی کے ساتھ کرے لیکن افسوس کہ یہ حضرات دن
 بدن کم ہوتے جا رہے ہیں اور اس کی کے باوجود ایک دوسرے سے دور پڑے ہیں۔

زہر درد ستال خون شدہ دلین بہر جان من فراق ہمنشیناں سوخت مغر استخوان من

(دوستوں کی جدائی سے میری جان سینہ کے اندر خون ہو گئی، ہمنشینوں کے فراق نے میری ہڈیوں کا مغز جلا دیا ہے)
 الخیر فیہم احسنم اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہو اسی میں بھلائی ہے) یہ حضرات جہاں بھی ہیں غیبت میں۔ رع
 بیادگار بمانی کہ ہوئے آں داری (تو یادداشت میں رہیگا کیونکہ تو اس کی یاد رکھتا ہے)

اس فراق سوختہ اور دل باختہ عاشق کی حالت یہ ہے کہ جو شخص کہ حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کے وجود کی شمع کے گرد پروانہ کی طرح نہ پھلے اور نشانہ کی طرح اس کی بے مثال توجہ کے تیر کا ہدف نہیں
 بنا ہے اور اس کی رفتار اور محبوبانہ ادائی کا شکار نہیں ہوا ہے اور اس کے قدیر خاکی نزاکت کے قہر اکہ (شکار) نہیں
 میں نہیں بندھ لیا ہے اور اس کی معشوقوں جیسی شراب کی مانند (شیل) آنکھوں کا کشتہ نہیں ہے اور
 اس کے دلبروں جیسے تسمیم کا عاشق نہیں ہے اور جس نے اپنی نازک پیشانی کو اس کے آستانہ عالیہ پر کمال
 شوق و آرزو کے ساتھ نہیں لگھا ہے اور اس کی درگاہ کے کٹوں کی خاک پا کو اپنی آنکھوں کا سرمہ نہیں
 بنایا ہے اور اس کی بندگی کے خطا نشان جس کی پیشانی پر ظاہر نہیں ہوا ہے اور اس کی بارگاہ کی غلامی کی
 زنجیر جس کی جان و تن کی گردن میں ظاہر نہ ہو، اس کے ساتھ نہ بیٹھے اور اس کے ساتھ آشنا نہ کرے
 اور اس سے گفتگو نہ کرے، کیا کروں مجھے ایسا ہی یہ کیا گیا ہے، میں اپنے اختیار میں نہیں ہوں، محبت
 کے دیوانے جس جگہ محبوب کی پویا تے ہیں جان فدا کرتے ہیں اور جس جگہ محبوب کا کوئی نشان نہیں دیکھتے

اس جگہ سے سینکڑوں فرسنگ (دور) بھاگتے ہیں، جو شخص کہ اس ناکارہ کے ساتھ نشست و برخاست کی رغبت رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ ایسا ہو جائے ورنہ ناکارہ لوگوں کے ساتھ کیا دوستی اور کیسی نشست و برخاست، بارہا دل میں آتا ہے کہ کوئی گوشہ اختیار کر لے اور زمین کی تہ میں کوئی گر ٹھاپٹ کر لے تاکہ جو لوگ مذکورہ اوصاف کے حامل نہیں ہیں نہ ان کو دیکھے اور نہ ان کی بات سنے۔

میرے مخدوم! اس وقت کو اس نسبت شریفہ کے اٹھانے کی طاقت نہیں ہے اور قیامت کے قُرب اور قلمات کے پے درپے آنے کی وجہ سے یہ نسبت عالیہ روز بروز پور خیرہ ہوتی جا رہی ہے اور اس کے انوار چھپتے جا رہے ہیں اور اس کے اٹھانے والے لوگ کم ہو رہے ہیں اور سوائے اس کے کہ یہ شخص کسی گوشہ تنہائی میں جا بیٹھے اور کوئی علاج نہیں رکھتا لیکن یہ بھی اس شخص کے اختیار میں نہیں ہے۔ یا اللہ! مجھ کو ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے محبت کرنے والوں میں سے بنادے اور ان سے محبت کرنے والوں کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں دوسری قوم (جماعت) کے نظارہ کی طاقت نہیں رکھتا۔ والسلام علیکم علیٰ علیکم

مکتوبہ ۱۵۸

مولانا محمد حنیف کے نام درود سوز کے اظہار اور آراخیزت کی بقا کے طلب پر دلالت کرنے کے بارے میں تحریر کیا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی جماعہ الذین اصطفیٰ: میرے سعادت آثار بھائی مولانا محمد حنیف اس گرفتار آثار سے مشاقانہ دعائیں قبول فرمائیں، آپ کا مکتوب مرغوب اس وقت میں ایک عزیز نے لاہور سے بھیجا ہے اس کے مطالعہ سے خوش وقت ہوا۔ مکتوب گرامی کے مصنفین سے شوق کا جاذبہ ظاہر اور طلب کی حرارت آشکارا تھی۔ الحمد للہ سبحانہ علیٰ ذلک۔ جس قدر بھی جذبہ حرارت حاصل ہو جائے نعمت ہے، کمال یہ ہے کہ جنون کی حد تک پہنچا دے اور ماسوا سے کلی طور پر چھڑا دے۔ لہٰذا یومن احدکم حق ینقال اندہ لجنون [تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز کامل نہیں نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کو مجنون نہ کہا جائے] آہ جنون دوستوں کو نصیب ہوا اور ان کے طفیل سے اس کا کوئی گھونٹ تلچھٹ پینے والوں کے حلق میں واقع ہو جائے، آپ نے اس دیار (سرحد شریف) آنے کے ہمتیاق کا اظہار کیا ہے اور اس ناکارہ کے طلب کرنے کا انتظار رکھتے ہیں۔ میرے مخدوم! اس دیار کے لوگ چونکہ (اپنے) سر میں دوسرے دیار (دیار آخرت) کا خیال رکھتے ہیں اور اس کی دوری سے ہمیشہ شیا طین میں سو گوار ہیں دوستوں کو بھی اُس دیار کی رہنمائی کرتے ہیں اگرچہ (اب تک) اُس دیار کا کوئی نشان ظاہر نہیں ہے اور

اس کے رہنے والوں کا کوئی اثر (علامت) نمایاں نہیں ہے، جدائی اور دوری کے سوا اس سے کچھ نصیب نہیں ہے اور روزِ رگزار کے علاوہ اس سے کچھ حاصل نہیں ہے۔

فقی القلار وساکنہ وانسہم شیون بین جوافھی وضلوعی

(..... میرے پہلو میں اور میری پسلیوں میں) میں (اپنی تڑاواں رکھنے والوں کی محبت کے بارے میں بہت) الگ اس مقام سے گزریں تاکہ جدائی کے قائم رہوں کے (ہمارے) درد میں شریک اور گم شادی (رفائیت) کی سوزش کی فصل کے تلخ خوشوں کے ساتھ جڑے کش ہو جائیں (یعنی آجائیں) تو کیا مضائقہ ہے لیکن اس سب دردِ بدوری و سوزِ جدائی کے باوجود غایات بیش از بیش اور لطافتِ زائرانِ بیش ہیں (یہ بھی) غایت ہی ہے کہ جو اس حد کے ساتھ مانوس رہتی ہو اور جس نے اس سوز کے ساتھ ہواقت لے رکھی ہو۔

دیں دیارِ بآں زندہ ام کہ گاہے نسیم عاطفے زان دیارِ می آید

(ہیں اس دیار میں اس لئے زندہ ہوں کہ کبھی کبھی مہربانی کی نسیم اُس دیار سے آجاتی ہے)

اس جگہ (مقدس بارگاہ) کے لئے جو کدلا اور کسی دیار (لیکن) سے پاک و بری ہے دیارِ دینار کا اطلاق صفتِ مشککہ کے طور پر ہے یا کیا یہ ہے جیسا کہ مشلِ کرام کے کلام میں اس کے شل آتا ہے ورنہ بیت

۳۱۹

لا دھوزاں سرائے روزہی باز گشتند جیب و کیسہ ہی

(لا دھوز (فنا و بقاء) اس مقدس بارگاہ سے اس حال میں دلیپ و تپے ہیں کہ ان کی جیب اور کیسہ خالی ہوتی ہے)

مکتوب ۱۵۹

شیخ جس کے نام نعمت کے شکر پر رہائی گزرا اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے شرف کے سایہ میں تحریر فرمایا

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام علی عبدہ والذین اصطفیہ۔ برادر عزیزم شیخ حسن احسن اللہ

سبحانہ حالہ و حصل امالہ اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدوں کو پورا فرمائے! اس دل نگار درویش سے سلام عافیت انجام پڑھیں، آپ کی توفیق (ہمت) اور طالبین کے اجتماع کی رونق اور اطوار و عادات کی استقامت اور حلقہ ذکر و فکر کی پابندی کی خبروں کا سنا دوتوں کی مسرت کا سبب اور ان کے مزید شک و حیرت کا باعث ہوتا ہے، زیادہ کے اس جزو (حصہ) میں جو کہ قریب قیامت کا وقت ہے۔

اہل اللہ کا اس قسم کا اجتماع اور اللہ فی اللہ صحبت بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے۔

آسمانِ سجدہ بردہ پر زبانی کہ درو یک دو کس یک رو نفس بہر خدا بنشیند

کنہ

آسمان اس زمین کے لئے مجبور کرنا ہے جس میں ایک بھلائی ایک دوسرا فساد رکھ کر خدائے تعالیٰ کیلئے بیٹھے ہیں [اپنے کام میں مشغول رہیں اور اللہ تعالیٰ اجل شافعہ کا شکر بجالائیں، لَوْ شِئْنَا لَازِیْنَةً لَّكَ لَآ اَرٰی اَنْ تَكُوْنُ فِیْ سَعٰی] تو ضرور تم کو اور زیادہ دہلی گانا اور اللہ تعالیٰ کے مکر و تدبیر سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور شیطان کے دھوکے سے بے فکر نہ رہیں اور نفسانی خواہشات اور شرک خفی کی باتوں میں سے خوب ڈرتے رہیں جبکہ ہمارے پیشوا حضرات مآثرِ نبویؐ تفسیٰ [ہیں اپنے آپ کو ہر نبی کرنا] فرماتے ہیں تو ہم پر افسوس ہے۔ مختصر یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت اور باطنی رابطہ کو مضبوط رکھیں اور نئی کیم علیٰ مقصد یا الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں کے مضبوط حلقہ کو نہ چھوڑیں اور حضرت یلم نزل (حق تعالیٰ) کی بارگاہ مقدس میں التجا و منیت رکھ کر (اللہ) تضرع و نذر کی کو لازم پکڑیں تاکہ نجات کی امید پیدا ہو، اور دوستوں سے توقع یہ ہے کہ اس ناکارہ کو دعائے خیر سے یاد رکھیں۔ جو مکتوب آپ نے بھیجا تھا پہنچ گیا، اللہ تعالیٰ آپ کا معاون و مددگار ہو۔

مکتوب ۱۶

شیخ عبد اللطیف لشکر خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اُس ذات علیہ علیٰ آلاء الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ کے طفیل کہ جس کی نگاہ نے نہجی کی اورہ صبر سے بڑھی ظاہری و باطنی کمالات سے آراستہ کر کے ایک مطلب کا گرفتار رکھے کہ جو کچھ اس کے ماسوا ہے وہ اس کے بالمقابل محو و ناشی ہو جائے تاکہ اس کا محبوب المرء مع من احب [آئی اس کے ساتھ ہے جس سے کہ وہ محبت کرتا ہے] کے بموجب آفاق و انفس کو رخصت کر کے بخود ہو کر اس جگہ دور اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے کہ اس کی تجلیات و ظہور است سے چشم پوشی کر کے ظاہر و متجلی ذات کا طالب و متلاشی رہے، اس حدودِ فکر کے اطوار و احوال اللہ تعالیٰ کی حمد کے لائق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کا صبر و احسان ہے، اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی و عافیت کی دعا کی گئی ہے، اس مسکین کی آندہ اپنے اور سب دوستوں کے بارے میں یہ ہے کہ اپنی ہمت کو پوری طرح مطلوب حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف مصروف رکھا جائے اور جو کچھ اس عظیم دولت کے منافی ہو اُس سے پوری طرح اعراض کیا جائے ایسا نہ ہو کہ باطن کی آبادی پر لکھا کہ ظاہر کو غفلت کے ساتھ چھوڑ دیں کیونکہ یہ بھی شرک خفی کے دائرہ و باہر نہیں ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی سعادت مند بنوہ تمام عمر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہا پھر

اُس نے ایک کھڑ بھر کے لئے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی تو جو کچھ اُس نے کھویا وہ اس سے زیادہ ہوگا جو اُس نے پایا تھا۔ لیکن کیا کیا جائے (کہ) تمام آرزوئیں میسر نہیں ہیں، جسمانی تقاضوں اور مخلوق کے ساتھ میل جول سے چارہ نہیں ہے ہاں اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر کی اس غفلت کو جو کہ لازمی ہے اگر اچھی نیت کے ساتھ ملایا جائے تو غفلت سے کل جاتی ہے اور ذکر کے ساتھ مل جاتی ہے مثلاً نیت جو کہ سراسر غفلت ہے اگر عبادت میں مستی و درویشی کی نیت کے ساتھ مل جائے تو ذکر ہو جاتی ہے، توہم العلماء عبادۃ (علماء کی نیند عبادت ہے) تو آپ نے سنائی ہوگا، اور لوگوں کے حقوق ادا کرنے کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا بھی ذکر ہے کیونکہ یہ واجب و مستحب کو ادا کرنے کے لئے علیٰ هذا القیاس (اور چیزوں کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے)۔ ذکر زبانی ذکر میں ہی مختصر نہیں ہے (بلکہ) ہر وہ عمل کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو ملحوظ رکھا گیا ہو ذکر میں داخل ہے، اِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا (بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کر لے)۔ اس بیان سے واضح ہو گیا کہ دائمی حضور کہ جس سے مراد غفلت کا ہمیشہ کے لئے دور ہو جانا ہے جیسا کہ بزرگوں نے باطن کی نسبت کہا ہے ظاہر میں بھی ثابت لیکن ظاہر کے دائمی حضور کو کہ جس سے مراد اپنے تمام اعمال و افعال کو نیتِ صالحہ کے ساتھ ملانا اور تمام امور میں حتیٰ کہ جو امور بظاہر غفلت معلوم ہوتے ہیں ان میں بھی رضائے الہی حاصل کرنا اور ملحوظ رکھنا ہے باطن کا دائمی حضور لازم ہے اور اس کا عکس لازم نہیں ہے۔ یہ کمال مخلصین (لام کی زب سے) رہائی یافتہ لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے کہ یہ حضرات ہر عمل میں تصنع و تعصیب نیت سے آزاد ہو چکے ہیں اور ان کی نیت فنا و بقا کے ذریعہ اکمل طریقہ پر تصحیح حاصل کر چکی ہے اور لام کی سرکہ کے ساتھ مخلصین (رہائی پانے والے) اس کمال سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں۔ واصلصون علیٰ خطر عظیم (اور رہائی حاصل کرنے والے بہت بڑے خطرہ پر ہیں) یہ بزرگواران جو کہ اخلاص کی حقیقت کو پہنچ چکے ہیں اور تصنع و تکلف سے جو کہ لازمہ طریقت سے ہے رہائی حاصل کر چکے ہیں وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے کرتے ہیں اور جو کچھ ان سے ظہور میں آتا ہے اللہ سبحانہ ہی کے لئے ہوتا ہے خواہ وہ نیت کریں یا نہ کریں، نیت (کی ضرورت) مختل (امر) میں ہے متغیر (امر) میں تصحیح نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان بزرگوں کا نفس اپنے مولائے لئے فدا ہو چکا ہوتا ہے اور وہ اپنے اوپر آثار میں (کا اطلاق) حشر کرتے ہیں اس لئے وہ جو کچھ کرتے ہیں وہ اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف) توڑتا ہو جیسا کہ (اس مقام کے حاصل ہونے سے) پہلے وہ جو کچھ کرتے تھے اپنے نفس کیلئے کرتے تھے اور (وہ عمل) نیت کا مختل تھا۔ جانتا چاہئے کہ اس قسم کے عارف کی بے ادبی کرنا اور اس کو تکلیف پہنچانا اس (اللہ سبحانہ کی) ایذا و بے ادبی تک پہنچانے والا ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے منتہات بلا تکلف اس تعالیٰ شانہ

کی بارگاہ کے ساتھ منتسب ہو جاتے ہیں، جبکہ اس عارف کے اعمال نیت کی احتیاج کے بغیر اس
 (اشد تعالیٰ ہی کے لئے ہونے ہیں تو دوسروں کے اعمال جو کہ اس کے متعلق واقع ہوں وہ بطریق اولیٰ اس
 بارگاہ کی طرف عائد منسوب ہوں گے اور اسی قیاس پر اس کی تعظیم و اطاعت اس کے مولیٰ اجل و علا کی
 تعظیم و اطاعت ہوگی اور اسی اعتبار سے کلام مجید میں وارد ہوا ہوگا **مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ** (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی) ۵

بس کم خود زیر کال را این بس است یانگ و در کرم اگر درودہ کس است
 (یہ بس کرنا ہوں عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے درودہ کے خطرے کی اطلاع دی ہے) والسلام اظہار

مکتوب ۱۶

حقائق نگاہ خواجہ محمود بنی کشمی کے نام مطلوب حق و عز کی عظمت بیان کرنے اور رسالہ کی ہمت کو بلند کر کے
 رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وصلا علی جلالہ الذین اصطفیٰ: آپ نے جو گرامی نامہ ان دنوں میں ارسال فرمایا
 تھا اس کے مطالعہ سے خوش و مسرور ہوا، آپ سلامت رہیں، حج کا سفر مبارک ہو، یقین ہے کہ اپنی
 مقبول دعاؤں میں ان فقر کو فراموش نہیں کیا ہوگا۔ میرے مقدمہ (اپنی بلند ہمت کو اس بات پر
 لگائیں کہ مطلوب حقیقی سے (اس کے سوا) کچھ حاصل نہ کریں اور اصل و اتصال کی آرزو کو اس میں آنے
 نہ دیں کیونکہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے کہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ اصل کے حوصلہ
 کے مناسب ہوتا ہے اور اس کی استعداد یافت کے ساتھ مقید ہے اور مطلوب ان تعقیدات
 (پابندیوں) سے پاک و بری اور ان قیود سے آزاد و خالی ہے، پس چلے کہ ہمت کی نظر پڑنے کی
 جگہ ایک ایسے مرتبہ پر محدود ہو جو کہ لہذا (حصول) کی قیود اور استعداد کی پابندیوں سے بالاتر ہو ۵

۳۲۵

اگر نہ دہی بکیت دامان یارم گرفتار کسے دیگر ندرام
 (اگر تو بار کا دامن میری تھیلی (دستی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار دینا نہ سکے)۔ کیونکہ ممکن جب تک
 امکان کی قید میں مقید ہے مطابقت حقیقی سے کس طرح کوئی حصہ حاصل کرے گا اور بشریت و امکان سے
 پوری طرح الگ ہونا منظور نہیں ہے۔ شیخ عطار درجہ شرف فرماتے ہیں ۵
 نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسا بادشاہ ہستی نے کامل نظر رکھی انقطاع نہیں پایا تو پھر تو بھی رخ نکرا] (اَلَا اَنْ يُّشَاءَ رَبِّيُ شَيْئًا وَنُوحِيَ عَلَيْهِمْ رَاقِي كُلِّ شَيْءٍ عَمَّا دَا) مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کو احاطہ کرتے ہوئے ہے۔ [عجب معاملہ ہے اس مقام میں نہ مطلوب کی جلدی کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو، اس کے باوجود اس سے ناامیدی بھی نہیں رکھتا کیونکہ یہ کمال ناامیدی کے معاملہ سے اوپر ہے معرفت ربی بجمع الاضداد میں اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہلے] اور اس کمال کے اضداد کا دور ہونا عالم مجوسیت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبوب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شہود کو چاہتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند ہے اس بات کی کہاں طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو اس پر ظاہر ہو اور اپنے آپ کو نگاہ رکھ سکے ایک عزیز فرزند میں۔

۵۔ یہ لوگ تو از جا جمہ مست و بخود زیر سو کہ آواز پاکے بر آید

[جس طرف سے بھی کسی پاؤں کی آواز آتی تو میں تیرے بغیر جمہ مست و بخود ہرگز اپنی جگہ سے اس طرف چلی نہیں ہوتا]

محب جمال و جلال کے آثار و احوال و صفات کے باعث اور خدو خال کے حسن کی وجہ سے محبوب کا شیفہ ہوا ہے، محبوب ہے جو کمال کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہوا (جیسی کہ وہ ہے) اگر فنا ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبلہ کو پرانہ اندہ نہیں کرتا۔ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَعْدِ اِيْمَانٍ اَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (آپ کہہ دیجئے کہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، نشانیہ کہ میں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں) اس قسم کے بلند ہمت شخص کیلئے من تواضع لله رفعا لله [میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا] کے مصداق عالم آخرت میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کے لئے نہیں ہیں۔ اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا (بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو کوئی چاہے ہر روز دگر کی طرف راستہ اختیار کرے۔)

مکتوب ۱۶۲

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سالک کا انصیب استہلاک (فنایت) کے سوا نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی اس گمراہ ہجرت زدہ گوشہ گناہی کے گم شدہ کی دعا و انیاز مندری قبول ہو، نہیں جانتا کہ کیا لکھے، محبوب کی غایات اس سے

بہت بلند ہیں اس فضول گو کی زبان پجاری ہوں اور عشق کی خوبیاں اس سے بلند ہیں کہ اس
 بواہوں کا قلم اُن کی ترجمانی کا خیال کرے۔ لاجھل عطا یا الملک الامطایاہ [بادشاہوں کے
 عطیات انہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں] جو کچھ اس بیچارہ کا حصہ ہے وہاں استہلاک و اضمحلال ہے اگر کسی
 غیر و کمال کو اپنی طرف منسوب کرے تو طریقت کا مشرک ہو جائے اور طمانت میں خیانت کرنے والا بن جائے
 وَقَدْ مَنَّ الْإِلٰہُ عَلٰی عَامِلُوْہِمْ اَمِنْ مَّحَلِّ تَجَعَّلْنٰہُ عِبَادًا مَّخْتُوْرًا [اور جو عمل کا انھوں نے کئے تھے ہم ان کی طرف
 متوجہ ہوئے اور ان سب کو اکارت کر دیا۔] بینا کارہ اپنی ذات میں تمام نسبتوں سے خالی ہے
 ایک وجود ناعدم ہے وَتَحْسَبُوْہُمْ اِنْفَاظًا وَهُمْ ذُرُوْدٌ [اور تو ان کو جاننا ہوا گمان کر گیا حالانکہ وہ سوئے
 ہوئے ہیں] اس کا فقر ذاتی اور اس کا قاذقہ دائمی ہے، امانتیں ہمیشہ امانتوں والوں کی (ہوتی) ہیں،
 جس بیچارہ کا کمال عدم ہوا اور اس کا جمال نیستی ہو وہ اپنے مولا کی ہستی کے متعلق کیا خبر رکھے اور
 اس کے کمال و جمال سے کس طرح اطلاع پائے گا، ہوا العارف والمعرف (وہی عارف ہی معرف ہے)
 کا بھید اس جگہ ظاہر ہوتا ہے حضرت جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) ہم جیسے ناکاروں کو ان معانی کے
 ساتھ ایمان نصیب فرمائے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۱۶۳

(سید)
 درود و دعا
 غلام محمد قاضی

یہی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض دقیق اسرار و اپنی خاص کیفیات کے متعلق اشارا
 کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سیادت و نقابت دستگاہ کے خدام ہمیشہ مخلص دوستوں کو یاد کرتے ہوئے پس پشت دعا
 مرد فرماتے رہیں، اس حدود کے فقرائے احوال حمو کے لائق ہیں اللہ سبحانہ ہے آپ کی سلامتی و عافیت
 اور اپنے مشائخ کے طریقہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی سارکار ہے اور اس کے علاوہ
 سب کچھ بیکار ہے، عنایات کے شامل حال ہونے کے متعلق جو کلاس گنہگار کے بارے میں واقع ہیں کیا لکھے۔ رع
 داد اور قابلیت شرط نیست [اُس (اللہ تعالیٰ) کی دین کیلئے قابلیت شرط نہیں ہے]
 قبل من قبل بلا علت [جو قبول کر لیا گیا وہ کسی سبب کے بغیر ہی قبول کر لیا گیا] اگر اس کی تفصیل میں مشغول ہو
 تو احتمال ہے کہ قلم اس کی تاب نہ لائے اور کاغذ جل جائے اور کہنے اور سننے والا دونوں بیہوش ہو جائیں
 اس کے بعد کون ہے گا اور کون مٹے گا، کسی نے خوب کہا ہے سہ

سراپا آتشی مشبہ قہر گو دیکھ کر کہ خواہر سوخت ساغر آتوئے رحام خواہی کر
[تو آج کی رات نہ تپا آگ ہے (اس لئے کسی دوسرے کو کہہ کر بیاہ کر کے کیونکہ اگر تو بیاہ میں شراب ڈالے گا تو پیالہ جل جائے گا]
اور نیز اس کی لطافت و رفعت زبان کو پکڑ لیتی ہے یَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَمْلِكُ لِلسَّانِي [میرا سینہ
تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی]۔

سخن از لب تو گفتم بلم سخن گرہ شد [میں نے تیرے لب سے متعلق بات کہی تو اب میرے لب پر گرہ ہو گیا]

پس چاہئے کہ سننے والے کلام کرنے والے کو معذور قرار دیں اور ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس کی
ذات کی طرف راستہ تلاش کریں تاکہ بچوں حقیقی کی ذات سے کچھ خصائص اگرچہ منکمل کی ذات کو سننے والوں
کی ذات کے ساتھ کچھ بھی ہم جنسیت درمیان میں نہیں ہے کیونکہ اس کی ذات نے بچوں کا کچھ حصہ پایا
اور بچوں حقیقی کی ذات کے ساتھ ایک خاص اتصال و نسبت پیدا کر لی ہے بلکہ دوسروں کے لئے
ہرگز ذات نہیں ہے وہ عارف کی ذات کا کس طرح پتہ لگائیں گے، عارف کے خالق کی ذات خود اس کے ماوراء
بہر حال ہاتھ پاؤں مارنے چاہئیں (کوشش کرتی چاہئے) اور ہمیشہ اس ترانے کو گاتے رہنا چاہئے
۶۔ مفلسایم آبدہ در کوئے تو شیدا شدہ از جمال روئے تو

اہم مفلس ہیں تیرے کوچہ میں آئے ہیں تو اپنے چہرے کے جمال سے کچھ اندر کے لئے غایت غرا اللہما جعل حبك
احبا للامیاء الی واجعل خشیتك اخوف الامیاء عندی واقطع عنی حاجات الدنیا بالشوق
الی لقاءك واذ اقرت اعین اهل الدنیا بدنیاہم فاقرب عینی بعبادتك [اے اللہ! تو میرے لئے اپنی
محبت تمام اشیاء سے زیادہ محبوب بنادے اور میرے لئے اپنا خوف تمام اشیاء کے خوف سے زیادہ کر دے اور اپنی
ملاقات کے شوق کے ساتھ دنیا کی حاجات مجھ سے منقطع کر دے اور جب اہل دنیا کی آنکھیں اُن کی دنیا کے ساتھ ٹھنڈی
ہوں تو میری آنکھوں کو اپنی عبادت کے ساتھ ٹھنڈ کر بیٹھا] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶۴

تربیت خاں کے نام اس بارے میں کمال الیقین جل و علا اس دار دنیا میں ہمیشہ رہو و گداز کے
ساتھ ساتھ اور دنیا کی خدمت میں تحریر فرمایا۔

آپ کے گرامی نام نے جو کہ غم جدائی کی خبر دینے والا تھا معذرت کیا، کیا کیا جائے دنیا سرسمر
جدائی و غم کا مقام ہے ملاقات کا مقام آخرت ہے، حتیٰ سبحانہ اُس کے اعمال کے ساتھ مشغول رکھے

تاکہ وہاں کی ملاقات کی صورت بن سکے، چونکہ مطلوب حقیقی کی ملاقات (دیدار) کا وعدہ اُس جگہ کے ساتھ کیا گیا ہے تو دوسروں کی ملاقات اُس سچانہ و تعالیٰ کی ملاقات کی قرعہ کیونکہ عالم دنیا اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کو برداشت کرنے کی کامل طور پر طاقت نہیں رکھتا اس لئے اس کو دیدار کے طالب اس (دنوئی) عالم میں ہمیشہ جگر سوختہ و جسم پریم ہیں اور ہر وقت سوگوار اس کے سوز و گداز میں بے چین، ہر شب خوابِ احمریت کے طلوع ہونے کی انتظار میں بیدار اور ہر روز بابتابِ موت کی آرزو میں پیاسا و افکار میں سے

مناے گزیر رہ گندمی بر بند لب خشک و قرقان ترمی بر بند دانک
[جر سامان کہہ اس راستہ سے بچاوتے ہیں (وہ یہ ہے کہ) وہ خشک لب و ترمی لبیں بچاوتے ہیں] (طالبین) اس (مطلوب) حقیقی کے بغیر آرام نہیں رکھتے اور اوسول کے ساتھ اس بولفت اختیار نہیں کرتے اور ہمیشہ تیرا تگاتے ہیں یہ
بچہ مشغول کتم ویدہ و دل را کہ دلام دل ترمی طلبد دیدہ ترمی خواہد
[میں دیدہ و دل کو کس چیز میں مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکہ تجھ کو چاہتی ہے]

(یہ حضرات) شور ویدہ کا رو پریشان حال ہیں، جہاں میں جہاں کے بغیر اور عالم میں عالم کے بغیر ہیں اس کے باوجود حقیقت عالم میں ہی حضرات ہیں اور تمام افرادِ عالم انہی کے ساتھ قائم ہیں اور صاف نصیب ہی لوگ اور آزاد بھی ہیں کہ کسی شخص کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں اور نہ اپنے آپ کے ساتھ نہ غلام نرگس مست تو تاجدار اند خراب یادہ لعل تو ہوشیار اند

[تیری مست نرگس (آنکہ) کے غلام تاجدار (بادشاہ) ہیں اور تیری محل جیسی (مشرقی) شرب کے مست ہوشیار ہیں] اگر سرمایہ و حاصل (پیداوار) رکھتے ہیں تو اسی (ذات مقدس) کو رکھتے ہیں (یعنی وہی اُن کا سرمایہ حاصل ہے) اور اگر سکھ و خطاب رکھتے ہیں تو وہ بھی اسی کے ساتھ رکھتے ہیں اگرچہ بظاہر ہم اور تم شکم و مخاطب ہیں لیکن حقیقت میں رد کی گفتگو اور غم کا شکوہ اسی کے ساتھ ہے اور اس گفتگو میں بھی حضراتِ نرجان سے زیادہ نہیں ہیں یا تمنا اللہ کو ابائی و حزنی لالی اللہ و آغلم من اللہ مالا تعلمون مل میں تو اپنے غم و پریشانی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کرتا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ (کی جانب) سے اس چیز کو جانتا ہوں جس کو تم نہیں جانتے [کسی نے خوب کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم میں سے بنا دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے بنا دے کہ میں کسی دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا ہوں] شاید کہ درد مندوں کے شربت کی کچھ چاشنی آپ کے باطن کو نصیب ہو گئی ہے کہ آپ نے فقر و تجرید (تہائی) کی آرزو کی ہے، بیشک یہ

ہر کسے کو دور و انداز اصل خویش باز جوید روز گار و صل خویش
[جو شخص کو اپنی اصل سے دور رہ گیا ہے وہ اپنے اصل کا زمانہ پھر تلاش کرے]

صاحب استعداد جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں (صلاحیتوں) کو اس یکینی (دنیا) میں مصروف کر دیا ہے اور بظاہر اس غذا رقبہ (ظالم) کے ساتھ شفقت رکھتے ہیں اور انھیں جو اہر (موتیوں) کے بدلے چند ٹھیکریوں کے ساتھ رک کر رہ گئے ہیں، جمال مطلق چمک رہا ہے اور آمدورفت کا راستہ کھلا ہوا ہے اور ہم پست فطرت لوگ اس جمال سے پردے اور عبادتی میں سے

در چہاں شاہدے و مافارغ در قدر حیرت و ماہ شمار

(جہاں میں ایک معشوق (موجود) کو لہجہ پرورہ ہیں، پیالہ میں ایک گھونٹ ہے اور ہم پشامیں) رباعی

آمد سحر آں دلبر خوین جگر آں گفتم کہ تو بر خاطر من بار گراں

شرمت باد اک من بسوت نگر آں باشم تو بہی چشم بروئے دگر آں

(صبح کے وقت وہ خونی جگر والوں کا دلبر آیا (اور) اس نے کہا کہ تو میرے دل پر ایک بھاری بوجھ ہے، تجھ کو شرم آتی چاہئے کہ میں تو تیری طرف دیکھتا ہوں اور دوسروں کے چہرے پر نظر جاتے ہوئے ہے) والسلام علیکم علی من لدیکم۔

مکتوب ۱۶۵

شیخ الیاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین

اما بعد، چونکہ سعادت آثار شیخ الیاس نے اس فقیر سے مطالبہ کیا کہ بعض کلمات جو کہ اس طریقہ عالیہ میں مشہور و رائج ہیں ان کی شرح لکھ۔ اس مطالبہ کو قبول کرتے ہوئے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق لکھا گیا واللہ سبحانہ الملہم للصواب (اور اللہ سبحانہ درست بات کا الہام کرنے والا ہے)

(۱) سفر در وطن سیر انفسی سے عبارت ہے کہ اس کو جذبہ بھی کہتے ہیں، ان بندہ گواروں کے

معاملہ کی ابتدا اسی سیر سے ہے اور سیر آفاقی کہ سلوک اسی سے عبارت ہے اس سیر کے ضمن میں طے ہو جاتی ہے

لہذا دوسرے سلسلوں میں کام کی ابتدا سیر آفاقی سے کرتے ہیں اور (ان کی) انتہا سیر انفسی پر ہے اور کام کی ابتدا سیر انفسی سے کرنا اس طریقہ کی خصوصیت ہے اور اندراج نہایت درہایت (ابتدا میں انتہا کا درجہ ہونا) اسی معنی میں ہے کہ سیر انفسی جو کہ دوسروں کی نہایت ہے وہ ان اکابر کی ابتدا ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد گھومنا ہے، اس

معنی میں بزرگوں نے کہا ہے

ہو جائے ناہم بر سوئے دست با تو دزدیر گیم است ہر جہت
[تواندے کی طرح ہولناقی نہ لجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کھیل کے نیچے ہے]

(۲) خلوت در انجمن یعنی انجمن (مجلس) میں جو کہ تفرقہ (جداائی) کی جگہ ہے باطن کی راہ سے
مطلوب کے ساتھ خلوت رکھنا ہو اور باہر کا تفرقہ اندرونی مجاہد (باطن) میں راہ نہ پائے۔
اوبروں در میان بازارم فندروں خلوتیست با یارم

[میں باہر سے (ظاہری طور پر) بازار میں ہوں لیکن اندر سے (باطنی طور پر) مجھ کو دوست کے ساتھ خلوت ہی]
ابتدائیں یہ معنی تکلف کے ساتھ ہے اور انتہائیں بلا تکلف ہے اور اس طریقہ میں چونکہ یہ معنی ابتداء میں حاصل
ہو جاتا ہے ان بندگوں نے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک راستہ وضع کیا ہے اس لئے بات (اس طریقہ کی
خصوصیات میں سے) ہے اگرچہ دوسرے طریقوں کے متنبہوں کو بھی حاصل ہو جاتی ہو اور اسی معنی میں بندگوں نے کہا ہے
ازدول شواشتا و زہروں بیگانہ و شش این چنین زیبا صفت کم می بود اندر جان
[تو اندر سے آشنا ہو جاؤ باہر سے بیگانوں کی طرح رہ، اس قسم کی اچھی صفت والا دنیا میں کم ہی ہوتا ہے]

من لم یملک عین غلیظ القلب عذرا [جو شخص اپنی آنکھ کا مالک نہیں ہو تو اس کے پاس دل نہیں ہے]
(۳) نظر بوقدم اس چیز سے عبارت ہے کہ راستہ چلنے میں نظر قدم پر چلائی جائے اور طرح طرح کے
محسوسات کے ساتھ نظر کو پراگندہ نہ کرنے تاکہ جمعیت کے زیادہ قریب ہو جائے کیونکہ ابتداء میں دل نظر کے
تابع ہے اور نظر کی پراگندگی دل میں اثر کرتی ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

بچہ مشغول کھم دیدہ دل را کہ مدام دل ترائی طلبد دیدہ ترائی جوید

[میں دیدہ و دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو تلاش کرتی ہے]

(۴) ہوش در دم اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے سانس کا واقف رہے تاکہ وہ غفلت سے باہر نہ آئے
تیسرا کلمہ اس تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے جو کہ آفاق سے اٹھتا ہے اور جو تھا کلمہ نفسی تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے۔
(۶۵) یاد کریم و یادداشت، سالک جب تک حقیقت (تکلف) تصنع میں ہے اور حقیقت و ملکہ
حضور کے ساتھ نہیں ملا ہے (اس وقت تک) یاد کر کے مقام میں ہے۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ کار می داوہمختہ چشم دل جانب یار

[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یار کی جانب رکھو]

اور جب حضور دائمی ہو جائے اور یاد کر کے تکلف سے رہائی پالیتا ہے اور ایسا ملکہ ہو جاتا ہے کہ نفی
کرنے سے بھی نفی نہیں ہوتا (اور یہ حالت) یادداشت ہوتی ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس درمہ حال مدلل نہ تو آرزو و دیدہ خیال

[اس ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل میں تیری آرزو اور آنکھ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

اور یادداشت کے دوسرے معنی بھی ہیں جو کہ نہایت اعلیٰ ہیں اور وہ معنی اس مکتوب کے لائق نہیں ہیں۔

(۷) وقوف قلبی یہ ہے کہ دل ناگہبان و واقف رہے اور ایک توجہ و نظر اس پر رکھتا رہے اور ذکر کو ترک کرنے تاکہ تفرق اس میں راہ نہ پائے اور وہ ماسوا کے نقوش کے ساتھ منقش نہ ہو جائے۔

بزرگوں نے کہا ہے کہ دل بیکار نہیں ہے یا ماسوی کے ساتھ ملا ہوا ہے یا مطلوب کے ساتھ اٹکا ہوا ہے۔ آدمی جب تک بیدار ہے ظاہری خواہش جو کہ جاسوس میں عالم (دنیا) کی خبریں دل کو سچا ہے میں اور تفرقہ میں رکھتے ہیں اور جب سوچا جائے تو باطنی خواہش یہ کام کرتے ہیں اور دل کو پریشان رکھتے ہیں اور جب

صاحب دل شخص اپنے دل کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے تو گویا اس توجہ سے ایک قلعہ اس کے دل کے گرد پیدا ہو جاتا ہے اور عالم (دنیا) کی خبروں کو دل تک پہنچنے نہیں دیتا، اس وقت میں دل انتہائی مقصد کے ساتھ

وابستہ ہو جاتا ہے کیونکہ بیکاری اس کے حق میں ناپید ہے جب اس طرف سے روک دیا گیا تو اس طرف توجہ کے بغیر چارہ نہیں رکھتا، مذکور کے ذکر و توجہ کا مخرج نہیں ہے، دل کو دشمن سے باز رکھ، دوست کو طلب

کرنے کی ضرورت نہیں ہے، آئینہ سے رنگ دور کر نور کے ظہور کے سوا کچھ نہیں ہے۔ میں نے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنا ہے کہ اگر کسی کو قلبی ذکر اثر نہ کرے اور وہ شخص متاثر نہ ہو تو اس کو ذکر

سے روک کر محض وقوف قلبی کا امر کیا جائے اور (اس پر) توجہات کرنی چاہئیں تاکہ ذکر اثر کر جائے۔

(۸) وقوف علی حدی سے مراد یہ ہے کہ ذکر نفی اثبات کے عدد پر اس طرح ہو جو اس طریقہ میں مقرر ہے واقف رہے تاکہ ہر اس میں طاق عدد کے جفت نہ کہے۔

(۹) مراقبہ، ترقب سے مشتق ہے ترقب انتظار کو کہتے ہیں، پس مطلوب کے انتظار میں ظاہری باطنی خواہش کو جمع کرنا مراقبہ ہے۔

ہم چشم تابروں آئی ہمہ گوشیم تا چہ فرمائی

(ہم سب آنکھ میں (یعنی منظر میں) تاکہ تو باہر آجائے اور ہم سب کان میں تاکہ (ہمیں) کہ تو کیا فرماتا ہے)

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے مراقبہ بتی سے سیکھا ہے۔ اور مراقبہ کے ایک دوسرے معنی بھی ہیں اور وہ حق سبحانہ کی دائمی اطلاع کے ساتھ بندہ کا آگاہ و باخبر ہونا اور اس کو اس تعالیٰ شانہ کا حضور ہے،

خواجہ بزرگ قدس سرہ فرماتے تھے کہ مراقبہ کا طریق دراستہ نفی اثبات کے طریق سے اعلیٰ ہے اور جذبہ کے زیادہ قریب ہے مراقبہ کے طریق سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مزید کو پہنچ سکتا ہے اور

خواطر دل کی باتوں پر آگاہی اور موصیت (بخشش) کی نظر سے دیکھنا اور باطن کو منور یا مراقبہ کی پیشگی سے حاصل ہوتا ہے مراقبہ کے مکمل (مشق) سے دلوں کی دائمی جمعیت (سکون) اور دلوں کی دائمی قبولیت حاصل ہوتی ہے اور اس معنی کو جمع و قبول کہتے ہیں۔

(۱۰) سلطان ذکر ہے کہ ذکر تمام بدن کو محیط ہو جائے اور ہر عضو دل کی طرح ذاکر اور مطلوب کی طرف متوجہ ہو جائے۔

ہر دم بہ ہوائے اُست دمساز ہر موعے ز گیسوم بہ پرواز

[اس ہر دم تیری محبت میں سانس لے رہا (جی رہا) ہوں (اے) میرے گیسو کا ہر بال ہمہ نماز میں ہے]

(۱۱) رابطہ (سے مراد) دل میں پیر کی صورت کی حفاظت ہے حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے رابطہ کی طرف اشارہ کیا ہے جس جگہ کہ انھوں نے فرمایا ہے

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی یہ طریقہ (رابطہ) ذکر سے زیادہ نفع دینے والا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مریہ بچارہ جو کہ عالم سفلی (دنیا) کا گرفتار ہے (اس لئے) عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا تا کہ اس (اللہ تعالیٰ کی) بارگاہ سے بلا واسطہ فیوض و برکات حاصل کرے کوئی ایسا واسطہ بننے والا شخص ہونا چاہیے جو دونوں جانب کا مالک ہے کہ عالم علوی سے کچھ حاصل کر کے عالم سفلی کی طرف دعوت و ارشاد کے لئے رخ کرے ہوئے ہو اور پہلی مناسبت کی راہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کی راہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو صاحب استعداد لوگوں تک پہنچائے اور مرید کے حق میں وہ واسطہ پیر ہے کہ جس نے غیب الغیب (ذات حق) کے ساتھ بے کیف اتصال پیدا کر کے عالم شہادت (دنیا) کی طرف رجوع کیا ہے پس مرید مناسبت کی جستند زیادہ صورت میں پیر کے ساتھ رکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض کا اخذ کرے

سہ زان روئے کہ چشم تست الاول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ جبر کو رو دیکھنے والی ہے (اس لئے) اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]

اور جن چیزوں کے ذریعہ پیر کے ساتھ مناسبت حاصل ہوتی ہے وہ پیر کے ساتھ محبت و خدمت اور ظاہر و باطن میں اس کے آداب کی رعایت اور عبادات و عبادات میں اس کا اتباع اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کرنا اولیٰ ہے آپ کو اس کے حضور میں کاملیت بین یدی الغسال (مرہ بہ دست خال کی مانند) دیکھنا اور پیر میں فانی ہو جانا ہے اور اسی لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فانی فی شیخ فانی فی اللہ کا مقدر (نتیجہ) ہے اور رابطہ کا طریقہ ان امور میں سب سے عظیم امر ہے اور یہ پیر کے ساتھ بہت ہی زیادہ مناسبت

پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ امور کو آسان کرنے والا ہے جو کہ مناسب حاصل ہونے کا ذریعہ ہیں اور رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو (سالک) اپنے آپ کو عین پیرا پا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس و صفت کے ساتھ موصوف پاتا ہے اور بعد ہر دیکھتا ہے پیر کی صورت کو دیکھتا ہے۔

درویدوار چو آئینہ شد از کثرت شوق ہر کجائی نگر م روئے ترائی بینم
(کثرت شوق کی وجہ سے درویدوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا چہرہ دیکھتا ہوں) ماسوی اللہ کی طرف التفات کرنے اور غیر اللہ کے شہود و شعور سے دل کو یگانہ (خالی) کر دینا توحید ہے۔
توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر
(صاحب صوفی کی اصطلاح میں دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرنے سے آزاد کرنا توحید ہے)

۳۲۹

عالم (کا مطلب) جذبہ کی جہت میں فنا ہے اور یہ اپنے ساتھ اور اپنے اوصاف کے ساتھ شعور نہ ہونے سے عبارت ہے۔ وجود عدم، ایک بقلے ہے جو کاس فنا پر تب ہوئی ہے، بیضا و بقاء چونکہ اس جذبہ کی جہت میں ہے کہ جس کے ساتھ سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے وجود بشریت کی طرف خود کرنے سے محفوظ نہیں ہے پس اس کے ساتھ ولایت حاصل نہیں ہوتی، اور فنا و بقلے حقیقی ہی ہے کہ جس کے ساتھ ولایت وابستہ ہے اور خود بند کو محفوظ ہے اور وہ اس کے لئے ضروری ہے۔ فنائے حقیقی اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کا نیاں اور غیر اللہ کے علم کا نوال ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر اشیا کے علم حصولی کا نوال ہے تو یہ، فنائے قلبی ہے اور اگر علم حضوری کا نوال ہے کہ جس سے مراد نفس حاضر (سالک کی اپنی ذات) ہے تو فنائے نفس ہے۔ اور وجود فنا و بقاء ہے جو کاس فنا پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادتِ نیسود جوز و ہو کے ساتھ موجود ہوا حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے اسی معنی میں فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے لیکن وجود فنا و وجود بشریت کی طرف خود نہیں کرتا۔ باز گفتت سے مراد یہ ہے کہ نفی و اثبات کے ذکر کے بعد مقررہ طریقہ پر زبانِ دل سے یہ کہے کہ اے اللہ میرا مقصود تو ہی ہے اور میری رضا تجھ ہی سے ہے۔

مکتوب ۱۶۶

حافظ عبد الکریم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی حامدہ الذین اصطفوا، برادر عزیزم مولانا عبد الکریم کا مکتوب مرغوب پہنچا ہمسرت کا

باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ باطنی جمیعت و لذت اندوزی سے خالی اور فخر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں، بچا ہے کہ اسی طرح ہر احوال لکھتے رہیں اور اوقات کو طاعات و مراقبات کی پابندیوں کے ساتھ آباد رکھیں اور دوا دل و دلالت کرنے والے امور و وظائف سے اصل اور دوا دل و دلالت کی طرف توجہ کریں اور علم سے حیرت کی طرف اور گفتگو سے خاموشی کی طرف آئیں اور پوست سے مغز کی طرف اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں۔ کسی نے خوب کہا ہے ۔

قویٰ ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

(ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف و معانی کے اندر چلی گئی ہے) اگرچہ مطلوب حقیقی جیسا کہ لفظ سہ ماہی (اسی طرح) معنی سے بھی باہر ہے اور پوست و مغز سے بالاتر ہے ۔

لا دھو زان مرے روز ہی باز گشتند جب و کیسہ تہی

۳۳۳

(لا اور ہوائ مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کہ ان کا جب و کیسہ خالی ہوتا ہے) اصل اس بارگاہ مقدس سے ظل کی طرح راستہ میں ہے۔ چونکہ آپ نے اس بلند نسبت والوں کے ساتھ فی الجملہ حجت ارادت درست کی ہے امید ہے کہ (اللہ تعالیٰ) اس کے مطابق اس معنی کے جال سے نقاب اٹھاوے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرماوے۔ اور جو آپ نے لکھا تھا کہ ذکر نفی و اثبات کے وقت کبھی کبھی اپنے آپ کو لاشی محض پاتا ہے۔ لاشی محض پانے کے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وجود اور اس کے توابع کے منتسباً کو اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھے اور انا کے ساتھ تعبیر کر سکے یہ حالت نہایت عمدہ ہے اور فناء نفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور کتبہ مقصود تک پہنچنے کی بشارت دینے والی ہے۔ دوم یہ کہ ان احوال کے بغیر مذکور بالا دیدہ متحقق ہو جائے یہ بھی اچھی حالت ہے کہ پہلی حالت کے مقدمات (مبادیات) سے ہے اگرچہ مقدمات سے مقامات تک بہت فرق ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ناچنا شعور رہتا ہے اور نہ اپنے عدم کا شعور رہتا ہے۔ یہ حالت فناء قلب میں جس کا ذکر بالا مشافہ ہونا تھا حاصل ہے کیونکہ دائمی انسان کے وقت میں قلب نہ ماسوی کا شعور رکھتا ہے اور نہ عدم شعور کا شعور رکھتا ہے اور بظاہر اس حالت کا دائمی ہونا دشوار ہے اور جو چیز دوام نہیں رکھتی وہ اعتبار کے دائرہ سے ساقط ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

یہ بھی حافظ عبد الکریم کے نام مطلوب کی تنزیہ اور ہمت کی بلند ی پر رضائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایک ایسے مطلب کا گرفتار بنائے کہ جس سے اس کی عظمت و کبریا کی
 دامن تمنا و آرزو کی آمیزش کے ساتھ آلودہ نہ ہونے پائے اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے
 کہ جو کچھ اس سے ظاہر ہو ظاہری اور باطنی طور پر اس سے چشم پوشی کر کے اس کی طرف توجہ نہ کرے بلکہ
 چل جائے اور گھل جائے اور کوئی چیز نہ چاہے اور کسی امر کی طرف متوجہ نہ ہو اس وقت نہ اس کے بھر کو
 چاہے (اور نہ اس کے وصل کو) وہ محبوب کا بھر کس طرح چاہے گا اور اس کے وصل کو اس لئے نہیں چاہتا
 کہ اس سے یقین یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس کے ساتھ وصل و اتصال اس کے حوصلہ کے لائق ہے اور
 اس کی استعداد و یافت کے ساتھ مفید ہے اور وہ امر جس کا کہ وہ گرفتار ہے ان پابندیوں سے پاک اور
 بری ہے اور ان قیود سے خالی ہے، پس بلند ہمتی کی وجہ سے اس وصل کی طرف التفات نہیں کرتا
 اور جو کچھ اس سے ظاہر ہوتا ہے سب سے مخفی ہو کر لیتا ہے، اس کی ہمت کامل مرکز مطلوب حقیقی کے سوا جو کہ
 ظہورات کے ساوا اور آوا زوں سے مدار اور رہے اور کچھ نہیں ہے مع
 آل لقمہ کہ در دہان بخورد طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو کہ منہ میں نہیں سناں]

۳۳۱

اس کے باوجود مطلوب سے مایوس بھی نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ یا س (نا امید ی) کے معاملہ سے
 اوپر ہے، عجیب معاملہ ہے کہ نہ مطلوب کے بھر کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو اور نا امید ی بھی نہیں رکھتا
 اور اس مقام میں اضداد کا جمع ہونا اور نیز تضادات کا رفع ہونا محال ہونے سے نکل چکا ہے عرفت ربی مجھ
 الاضداد [یعنی اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچانا] یہ کمال محویت کے مقام کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبوب
 ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کو چاہتا ہے اور ہمیشہ اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند ہے اس بات کی
 طاقت کہاں رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو (خل) ظاہر ہو اور وہ اپنی نگاہداشت کر سکے، اید بزرگ فرماتے ہیں
 ہوئے تو از جا جہم مست و بخود زہر سو کہ آواز یائے بر آید
 [میر طرفدے کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری سے مست و بخود ہو کر پی مار کر چل رہا ہوں محبوب کے جمال و جلال
 آثار و افعال و صفات اور اس کے خدخال کے حسن پر شفیق ہے محبوب کی جو کمال سے کچھ نشان رکھتا ہے اور ذات کا
 مزجین بھی (جیسی کہ وہ ہے اگر فدا ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کے باعث ان امور کی طرف توجہ نہیں ہوتا اور تھکے قبلہ کو
 پر گندہ نہیں کرتا و السلام]

مکتوب ۱۶۸

آغاز شد کہ نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط فنا ہے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ واللّٰہ تعالیٰ فیوض و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، آدمی جب تک
 علم و دانش کی قید میں ہے معرفت بسیط سے جو کہ اہل اللہ کے نزدیک معتبر ہے بے بہرہ ہے ماسوا کا نیاں
 اور غیر اللہ کے علم کا زوال اس راہ کی پہلی شرط ہے خواہ اشیاء کا علم حصولی ہو یا علم حضوری ہو کہ جس سے
 مراد نفس حاضر (اسی ذات) ہے جب تک باطن کا حصہ اشیا کے علمی نقوش سے پاک و صاف نہیں ہو جاتا
 قدیم (قدیم ہونے) کے آثار کا ظہور صورت پذیر نہیں ہوتا اور جب تک نفس حاضر (انیت) قائم ہے وہ اس
 حرم (بارگاہ) میں کوئی راستہ نہیں رکھتا ہے

ہر کس راتا نگر د او فنا نیست رہ در بارگاہ کبریا
 [جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے بارگاہ کبریا میں اس کے لئے باریابی نہیں ہے]

مکتوب ۱۶۹

میرزا مالک حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یا لوی کم (فقدان دنی) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔

۳۳۸

انھن اللہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ نے جو مکتوب گرامی قاصد ملازما بد کے ہمراہ روانہ
 کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا سرخ لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی
 [لے وہ شخص کہ جس نے ہمارے وقت کو خوش کیا تیرا وقت بھی خوش ہو]۔ آپ نے جو فصل مقدمات اس شخص (آپ)
 کے عمل سے کامل ناامیدی اور (اللہ تعالیٰ کے) لازوال فضل و کرم پر کلی اعتماد کی خبر دینے والے درجہ کے
 تھے واضح ہوئے، بیشک عمل سے ناامیدی جس قدر زیادہ ہوگی فضل پر اعتماد اسی قدر زیادہ ہوگا، لوگوں
 نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ یہ تمام امید جو کہ آپ رکھتے ہیں کس بنا پر رکھتے ہیں، انھوں نے فرمایا بیاسی
 من کل عملی (یعنی یہ تمام امید جو کہ میں رکھتا ہوں یہ میرے ہر عمل سے میری ناامیدی کے سبب ہے) اور موت و
 قیامت کو یاد کرنے اور اس (اللہ تعالیٰ کے ساتھ امید و حسن ظن کی وجہ سے داراللقاء (آخرت) کے شوق
 غالب لانے کی بابت جو کچھ درج تھا نیک مباد کہ ہر طرف نفس احسن ظنک برباک اپنے رجب کے ساتھ اپنا گناہ اجاڑا
 اور ہر ذوقی انا عند ظن عبدی بنی (ملازمہ مجھ جیسا گناہ کتنا ہی میں اس کیلئے ویسا ہی ہوں) اس معنی کی تائید کرتی ہے
 اپنے شوق آمیز اور سوز انگیز مقدمات لکھے تھے اور لکھا تھا "یا الہی چونکہ تیرا آشنا مخلوق سے یکگانہ ہے (اسلئے میں کوئی
 ساتھ آشنائی کا خیال نہیں رکھتا)؟" (اس چیز نے) امید وار کیا، حق سبحانہ اس آشنائی کی حقیقت تک پہنچے و

نصوص ہے جن میں کہ تسبیح و ذکر خوف و رجا کے ساتھ مقیم نہیں ہے مستفاد ہوتا ہے مثلاً **اَلَا اِبْتَغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰی** [مگر اپنے پروردگار اعلیٰ کی رضامندی چاہنے کے لئے (مال خرچ کرنا ہے)] اور **اَيَّ كَرَمٍ يَسْتَفْقُونَ اَلَا اِبْتَغَاءَ وَجْهِ اللّٰهِ** [اور تم اللہ کی رضا جوئی کے سوا اور کسی غرض سے خرچ نہیں کرتے] اور ہو سکتا ہے کہ ایہ کرمیہ یَذْخُوْنَ رَحْمَةً الْاٰی میں دعا بمعنی سوال ہو جو کہ ذکر کے بالمقابل ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ جس کو میرے ذکر نے سوال کرنے سے روک دیا میں اس کو اس سے فضل دیتا ہوں جو اس کو نہ دالوں کو دیتا ہوں اور سوال اس حیثیت سے کہ وہ سوال ہے البتہ اس میں خوف و طمع ملحوظ ہے بخلاف ذکر کے۔

مکتوبات ۱۴۱

حاجی محمد افغان کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے مخدوم! اوقات کو آباد رکھیں اور خلوت و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور لوگوں کے ساتھ خصوصاً غیر آدمیوں کے ساتھ جو کہ سلسلہ میں داخل نہیں ہیں بہت کم میل جول رکھیں ضرورت کے مطابق ان کے ساتھ نشست و برخاست رکھیں لیکن طالبوں کے حالات میں اچھی طرح مشغول رہیں اور ان کے حالات کی تفتیش اور حوالہ گیری جیسی کہ ہونی چاہئے کرتے رہیں اور اہل خانہ کے شرعی حق بھی بجالائیں اور ان کے ساتھ زیادہ میل جول نہ رکھیں کیونکہ عورتوں کی مصاحبت دنیا کے حقیر و قلیل مال کی طرف رغبت دلاتی ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے غافل کرتی اور دُور ہٹاتی ہے۔

مکتوبات ۱۴۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کالمین کے حق میں ظاہر بھی، باطن کی طرح داعی خصوصاً کے ساتھ منصف ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ بالنور والصادقین صہار کے طفیل، ماسویٰ کی غلامی سے آزاد کرے، **اِنَّ نَعْدُوْهُ وَاِنْ نَعْمَۃُ اللّٰهِ لَا تُحْصَوْنَ** [اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو تم ان کو شمار نہیں کر سکو گے]۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے صوری و معنوی ظاہری و باطنی فیض و انعام داعی ہے کہ اگر ایک ساعت یا ایک لمحہ یہ فیض منقطع ہو جائے تو بندہ کے وجود اور کمالات تابعدار ہو کر

کچھ بھی نشان باقی نہ رہے۔ پس بندہ پر لازم ہے کہ ایک لمحہ یا ایک پلک جھپکنے تک اُس ذات اقدس سے غافل نہ رہے اور دائمی حضور کے ساتھ موصوف رہے عجیب خسارہ اور شرمندگی ہے کہ ہم حقیقی انعام کے درپے ہوا اور جس پر انعام کیا جائے وہ اس کی طرف کوئی توجہ نہ کرتا ہو اور اُس سے روگردانی کرنے والا ہو۔

کسے کو غافل از حق یک زبان ست در آن دم کافر است اما نہان ست

[جو شخص کہ حق سے ایک پہلی بھی غافل ہے وہ اس وقت کافر ہے لیکن پوشیدہ طور پر ہے] (اس میں) شک نہیں ہے کہ باطن کے لحاظ سے دائمی حضور ممکن بلکہ واقع ہے خاص طور پر ہمارے طریقہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کرم سے یہ دوام آسانی سے حاصل ہو جاتا ہے اور ابتداء ہی میں میسر ہو جاتا ہے لیکن ظاہر کے ساتھ یہ دوام دشوار ہے کیونکہ ظاہر کو جو کہ کثرت کے ساتھ اٹھنا ہوتا ہے غفلت سے چارہ نہیں ہے اور سونے اور لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنے سے چھٹکارا نہیں ہے، ہاں اگر ظاہر کی اس غفلت کو اچھی نیت کے ساتھ ملا لے تو غفلت عین حضور ہو جائے اور عبادت میں مستی دور ہونے کی نیت سے سونا طاعت میں داخل ہے نوم العلماء عبادۃ (علماء کا سونا عبادت ہے) (یہ مقولہ) آپ نے سنا ہوگا اور (اسی طرح) لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا احکامات شرعیہ میں سے ہے، دوسرے شخص جو کسی امر میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہے وہ اللہ کا ذاکر ہے۔ پس ظاہر ہر لحاظ سے بھی دائمی حضور ثابت ہوگا اور اس لحاظ سے ظاہر و باطن دوام آگاہی کے ساتھ موصوف ہونے کیونکہ باطن تمام کا تمام کسی شرکت کے بغیر خالص حق تعالیٰ جل و علا ہی کے لئے ہے اور ظاہر جو کہ کبھی حاضر اور کبھی غائب ہے اس کا نصف بھی خالص اُس (اللہ) تعالیٰ ہی کے لئے ہے اور ظاہر کا دوسرا نصف جو کہ صورت کے لحاظ سے غفلت و غیبت میں ہے چونکہ مولا سبحانہ و تعالیٰ کی طاعت میں ہے (اس لئے) وہ بھی اس بارگاہ قدس ہی کی طرف لوٹنے والا ہے، اَللّٰہُ یَجِیْعُ الْاَنفُسَ کُلَّہَا فَاَعْبُدُوْہُ وَتَوَكَّلْ عَلَیْہِ (ام تمام کا تمام اسی کی طرف تڑپتا ہے پس اُسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو)۔ جانا چاہئے کہ یہ دوام بظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے ہو ۳۳۵ افراد انسانی میں سے کامل ترین افراد کا حصہ ہے جو کہ نفس انارہ کی اطاعت سے باہر ہو چکے ہیں بلکہ اطمینان نفس کے ساتھ شرف ہو چکے ہیں اور کامل ترین فنا اور اکمل بقا سے حاصل ہو چکے ہیں اور نیت کی تصحیح اور عمل میں خلاص کی تکلیف سے رہائی پانچا ہے جو شخص کہ نیت کی تصحیح اور اخلاص کے تکلف میں ہے وہ مخلص یکسر لا اربا فی پانچ ہے اور جو شخص کہ تکلف سے گذر چکا اور حقیقت سے جا ملا ہے وہ مخلص بفتح لام (رہائی پایا ہوا) ہے جو کہ ایک کریمہ ۳۳۶ اِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلِصِیْنَ (جسک وہ ہمارے مخلص رہائی پاتے ہوئے) بندوں میں سے ہے [میں وارد ہے اور مخلصین (کسرہ لام کے ساتھ) بڑے خطرے پر ہیں، والسلام۔

مکتوب ۱۳

خواجہ ابراہیم کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔

حجۃ و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر آپ کی استقامت کی امید کی گئی ہے پس یہی کام کی اصل و بنیاد ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ تکلیف اٹھانا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ”میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں“۔ آپ نے اس بات کے مستبعد ہونے کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا ”اس کے برعکس کہنا چاہئے کہ میں اپنے علم کو علمِ واجبی تعالیٰ میں گم پاتا ہوں“۔ میرے محترم! دید (مشاہدہ) پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے لیکن اس دید کے منشاء (سبب) کو تلاش کرنا چاہئے۔ جان لیں کہ اس دید کا منشاء (سبب) یہ ہے کہ اس نے اپنے علم کو علمِ واجبی (الہی) جل سلطانہ کا آئینہ پایا ہے اور آئینہ کو اس چیز سے زیادہ جامع خیال کیا ہے جو کہ آئینہ میں ہے جیسا کہ آفتاب یا آسمان کی صورت آئینہ میں ظاہر ہوا اور کوئی سادہ لوح آفتاب یا آسمان کو آئینہ کا جز تصور کرے، یہی شے کے نمونہ کا شے کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم ہے کہ کیونکہ آئینہ میں آفتاب کا نمونہ (عکس) ظاہر ہے نہ کہ عین آفتاب۔ اس بیان سے مولوی معنوی قدس سرہ کے اس شعر کے معنی حل ہو گئے جو کہ انھوں نے فرمایا ہے۔

علم حق در علم صوفی گم شود ایں سخن کے باور مرد آشود

[حق تعالیٰ کا علم صوفی کے علم میں گم ہو جاتا ہے لوگوں کو اس بات کا یقین کب آتا ہے] اور (یہ بات) اس بات کے قریب ہے جو کہ شیخ محمدی الدین ابن عربی قدس سرہ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ ”جمع محمدی جمیع الہی سے اجماع ہے اس لئے کہ جمیع محمدی جمیع الہی کے خلاف و جوب و امکان کے مراتب کی جامع ہے“ یہ بھی نمونہ کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم ہے کہ کیونکہ آئینہ محمدی میں (جو) ظاہر (ہے وہ) مرتبہ و جوب کی صورت ہے نہ کہ اس مرتبہ کا عین۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

۳۴۲

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم میں نہیں ساسکتا تو بھری آغوش میں بھلا کہاں ساسکتا ہے]۔ اس فقیر کو بھی یہ یاد رکھی کہ اپنے بارے میں حاصل ہوتی ہے لیکن چونکہ اس کا منشاء (سبب) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے

معلوم ہے (اس لئے) لغزش و خطائے محفوظہ سے مالا لقراب و رب الا رباب [ارحہ چہ نسبت نہ کرے] را
 با عالم پاک [اس قسم کی چیزیں اس راستہ میں بکثرت رونما ہوتی ہیں (ان سب سے گذر جانا چاہئے اور غائبی
 و نادانی میں آنا چاہئے اور بندہ بننا چاہئے اور خواجگی (بزرگی) کا خیال سرے نکال دینا چاہئے اور نہایت سکری
 کے ساتھ بندگی کے لوازم بجالانے چاہئیں اگر بندگی میں قبول فرمایاں تو یہ ہے غر و شرف ورنہ خسارہ نقد و وقت
 ہے، ممکن کہ کمال بندگی میں ہے، خداوندی اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے مسلم ہے۔

گر ز معشوق خیالے در نرس است تبست معشوق آن خیال دیگر است
 [اگر تبست میں معشوق کا کوئی خیال ہے تو وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) کوئی اور خیال ہے] اور انھیں اللہ اول و آخر و الصلوٰۃ و
 السلام علی رسولہ و آئہ و آلہ و علی الہ الکرام و اصحابہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوب ۱۴

خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر گرامی خواجہ گدا محمد اس دور افتادہ سے
 بہت بہت دعائیں پڑھیں اور اوقات کو ذکر و مراقبہ میں بسر کریں یہاں تک کہ دل کو نہ کھڑا نہ تعالیٰ کے
 ماسوے کامل انقطاع حاصل ہو جائے اور اشیا کے ساتھ اس کا محض اور علمی تعلق زائل ہو جائے اور اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ کے ساتھ حضور (اس کے) دل کا ذاتی وصف ہو جائے اور بیکروہ کے تصنع و تکلف سے رہائی حاصل
 جیسا کہ سننا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے اس کے بعد کوشش کرے کہ حضور کی
 کی صفت اس بارگاہ اقدس کی طرف رجوع کرے اور نفس حاضر ذاتِ ذاکر درمیان سے اٹھ جائے اور اس کا حضور
 اغیار و اسوای کی مہرِ رحمت کے بغیر خود بخود صمیمیت پذیر ہو جائے حال کا نسخہ اور اہل کمال کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے، والسلام۔

مکتوب ۱۵

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تخیلات کی نفی کرنی چاہئے۔

جناب مشیخت مآب شیخ حاجی حسین دور افتادہ دوست کو فراموش نہ کریں اور کبھی کبھی دعائیں یاد
 کرتے رہیں اور اپنے حالات کی اطلاع دیتے اور دوستوں کے احوال معلوم کرنے سے غافل نہ رہیں اور

بدلوں کی دوسری کو دلوں کی دوسری کا سبب نہ بنائیں اور فیوض کے دروازوں کو جو کہ قلوب کے راستہ سے ہیں ہمیشہ کھلا رکھیں اور اپنے تمام مشابہات و تخیلات کو جو کہ حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہوں انہی کریں اور معلومات و مشہودات کے ماوراء کو محسوس کریں اور مجهول الکیفیت نسبت کے طالب رہیں، ہاں جو مشہود کہ نسبت مذکور کی مانند ہو اور اس معاملہ کو یاد دلانے اس کی نفی کرنے کی ضرورت نہیں، یاد دہانیاں و عبادات کی پابندیوں پر مستقیم رہیں اور تمام اوقات کو اس میں مستغرق رکھیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

میزان الطف اللہ بن سعید خاں کے نام اس بارے میں کہ فدا معرفت کے لئے شرط ہے اور اس اعلیٰ

دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ نبی کریم اعلان کی بزرگ اہل علیہم وعلیہم الصلوٰت والبرکات الی یوم النہاء کے طفیل ظاہر کو شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ اور باطن کو اس کے ثمرات و برکات سے شاداب سیراب رکھے میرے محذوم! چونکہ نبی آدم کی پیدائش سے مقصود حق جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت اس بزرگ گروہ کے طریق پر معروف ہیں فنا ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

پتھ کس راتا نگردد اوقتا نیست رہ دربار گاہ کبریا

(جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کو گاہ الہی میں باریابی نہیں ہے) پس ہم جیسے ہجرت زندوں کیلئے

ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت کے راستہ میں خرچ کریں، صوری (ظاہری) فنا سے پہچا حقیقی فنا

کی طرف جلدی کریں اور وقت کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے چھپنے نہ لگائیں اور جس چیز کی تخریب

(بربادی) طلب کی گئی ہے اس کی تعمیر (آبادی) نہ کریں، بعد و حیران کا عذاب جہنم کے عذاب سے بدتر ہے

جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جنت النعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے

اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے اولیاء و قواہی کی حدود سے تجاوز

کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے مَن کَانَ فِیْ هٰذِهِ اَعْمٰی فَمَهْوٰی اَلَا خِرَاقًا عَمٰی وَاَصْلٌ سَبِيْرًا

(جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت میں دھندلا، اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا)

ترجمہ کہ یار بامانا آسٹنا بمانہ تا دامن قیامت این غم بھایمانہ

(میں ڈرتا ہوں کہ مبادیٰ محبوب بھائی (مخلیٰ) ناآشنا ہی ہے (اور) قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے)

صاحب استغفار اور توجانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں کو اس کمی (دنیا) کی طرف لگا دیا ہے اور ظاہر کے ساتھ اس غدار بدکارہ پر فریفتہ ہو گئے ہیں اور قیمتی حواصی کی بجائے چند ٹھیکریوں پر اتکاف کر رہے ہیں، جہاں مطلق چمک رہا ہے اور اس کی طرف آنے جانے کی راہ کھلی ہوئی ہے اور ہم جیسے پست فطرت لوگ اس جہاں سے محروم اور اس بلند یارگاہ سے محروم ہیں۔

در جہاں شاہد ہری و مافارغ در قرح جرعہ دما ہشیار

[دنیائیں ایک شاہد معشوق ہے اور ہم بے پرواہ ہیں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہشیار ہیں] نہایت خجالت فرمندی ہے کہ صاحب جو دروہ خا ذاتِ کریم اُس عزت و جلال کے جوہر کا نظر اس ذہنِ مثال کی طرف رکھے اور اس کے پوشیدہ و ظاہر سے وقف ہو (اور) وہ انتہائی جہالت کی وجہ سے قلب کی توجہ کو دوسروں کی طرف لائے اور نیاز مندی کا سرخیوں کے گنگے رکھے۔ دبا بھی

آدم سحر آں دلبر خوین جگر آں گفتا کہ تو بر خا طین بار گراں
 خدمت بادا کہ من بسویت نگر آں باشم تو بتی چشم بروے دگر آں

[صبح کے وقت وہ خوین جگر والوں کو دیکھ کر یہ آواز دے گا کہ تو میرے دل پر جو دن بوجھ ہے، تجھ کو شرم آنی چاہئے کہ میں تیری طرف دیکھ رہا ہوں اور تو دوسروں کے چہروں پر نظر رکھتا ہے۔] چاہئے کہ ظاہری ملاقات تک خط و کتابت کے طریقہ کو جاری رکھیں تاکہ باطنی فیوضات کا راستہ اور زیادہ کھلا رہے۔

مکتوبات

ملاحال الدین کے نام اس بارے میں کہ کشف و وقائع پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابلِ اعتبار کمال صلحِ جل و علا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ آپ کے مکتوبات شریف نے پے درپے کیے بعد دیگرے پہنچ کر خوشوقت و مسرور کیا۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ذوق و شوق کے ساتھ رکھے اور اعلیٰ مقامات و ترقیات عطا فرمائے۔ میرے مخدوم! چونکہ کشف و ضمانات اور صحیح و صادق بشارات اور ان کے برعکس (یعنی غیر صحیح و صادق بشارات) میں فرق کرنا دشوار ہے (اس لئے) ان پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور ان کا چنداں اعتبار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ معتد بہ کمال ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے جو کچھ اعتماد کے لائق اور بلاشبہ نجات دینے والا ہے وہ کتاب و سنت ہے۔ چاہئے کہ ہمت اس پر لگادیں کہ کتاب و سنت کے

مقتضای عمل میسر آجائے۔ اور نہ کبھی شرعی احکامات میں سے ہے اس پر ہمیشگی کو ترک نہ کریں اور اوقات
اس میں مشغول رکھیں اور جس کو اہل اللہ نے کمال قرار دیا ہے وہ صالح (الشیخ صل) و علا کی معرفت ہے
اور معرفت سے مراد معروف میں فنا ہو جانا ہے۔

تو مباح اصلاً کمال این ست و بس رو در و گم شو وصال این ست و بس
[تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس، جلاس میں گم (فنا) ہو جاوصال ہی ہے اور بس] اور فنا ہمارے طریقہ کے مطابق
دو طرح ہے۔ پس فنائے قلب اس کا ذکر کے ماسوا کو اس حد تک بھول جانا ہے کہ اگر وہ تکلف کے ساتھ
بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے، ماسوا کے ساتھ اس کا محبتی و علمی تعلق بالکل منقطع ہو جائے۔ اور
فنائے نفس سے مراد یہ ہے کہ نفسی حاضری (ذات سالک) کی پوری طرح نفی ہو جائے اور عدم محض کے ساتھ
اس درجہ تک مل جائے کہ خود کو اپنے تجرید کر کے، اس مقام میں عارف کو نہ کوئی ذکر ہوتا ہے اور نہ کوئی توجہ
کیونکہ عارف سے کوئی اثر (نشان) باقی نہیں رہا ہے ذکر و توجہ کس کے لئے ہوگی، اس کے بعد اگر ذکر و توجہ
حضور ہے تو اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہے اس فنا سے مقصود حق سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا کے ساتھ گزری کا
زائل ہونا ہے خواہ وہ (ماسوا) آفاق ہو یا انفس ہو کہ یہ (نہر قاتل و مرضی) ہلاک ہے اور (نہر اس فنا سے
مقصود) ایمان کا روشن دنیا ہونا اور احکام شرعیہ کا کامل طور پر مطیع ہونا اور دھار کے بجالانے اور
نواہی سے باز نہ ہونے میں آسانی ہونا اور طاعات میں عجب (خود پسندی) اور دنیا کا دور ہونا ہے تاکہ اخلاص
پیدا ہو جائے اور نفس امارہ کا اطمینان ہے جو کہ ذاتی طور پر احکام الہی حل و علا کا مخالف ہے اور حقیقی اسلام
کے ساتھ مسلمان ہونا ہے مختصر یہ ہے کہ سیر و سلوک و فنا و بقا سے مقصود بندگی و نیستی کا حاصل کرنا ہے
تاکہ بندگی کے احکام و لوازم جیسے کہ وہ ہیں بقدر امکان بجالائے اور سرکشی جو کہ نفس و خواہش کی راہ سے
پہلے نہ وال کی طرف رخ کرے یہ مراد نہیں ہے کہ بندہ بندگی کے حلقہ سے سر باہر نکالے اور خواہی (بزرگی)
کا دعویٰ کرے اور غیبی صورتوں اور انوار کا تماشا کرے حتیٰ صورتیں اور انوار دونوں مخلوق ہیں اور حدوث
چھوڑ کر غیبی صورتوں اور انوار کی ہوس کرے، حسی اور غیبی صورتیں اور انوار دونوں مخلوق ہیں اور حدوث
کے دارغے و اغدار میں، حق جل سلطانہ کی رویت و مشاہدہ آخرت کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں دنیا میں نہیں
ہیں جیسا کہ علمائے کرام و صوفیہ عظام کا اجماع اس پر واقع ہے اور جو کچھ دنیوی زندگی سے تعلق رکھتا ہے
وہ یقیناً حاصل ہونا ہے پس دنیاوی زندگی میں صوفیہ کرام کے طریقہ کا نتیجہ احکام شرعیہ کو پورا کرنا ہے
اور اصل و مشاہدہ و قرب ایک ایسا نتیجہ ہے جو کہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ چاہے کہ احکام شرعیہ کے
بجالانے میں کمر ہمت چست رکھیں اور امر معروف و نہی منکر کو اپنا شیوہ بنائیں اور متروک سنتوں کے

زندہ کرنے کو اہم امور میں سے جانیں اور جو وار بھی پیش آئے اس کو چھپانے میں کوشش کریں اور واقعات و مصائب پر اعتماد نہ کریں اگر کوئی شخص خواب میں بادشاہ یا قطب وقت ہو گیا تو (اس سے) کیا ہوتا ہے بادشاہ اور قطب وہ شخص ہے جو کہ خارج میں ان دنوں منصبوں پر پہنچ جائے اور اگر خارج میں بھی کوئی شخص بادشاہ ہو گیا یا کائنات کی چیزیں اس کے تابع ہو گئیں تو اس نے کونسی بزرگی حاصل کر لی اور قہر و قیامت کا کونسا عذاب اس سے رفع ہو گیا۔

۳۷۵

گر دیو و پری مسخر تو گر دزد زین ہر دروچہ حاصل تو گر درد
[اگر دیو اور پری تیرے تابع ہو جائیں تو ان دونوں سے تجھے کیا حاصل ہوگا] بلند ہمت لوگ اس قسم کے امور کی طرف التفات نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مرضیات میں کوشش کرتے رہتے ہیں اور فنا و نیستی حاصل کرنے اور واردات کے چھپانے میں سعی کیا کرتے ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ بزرگوں کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پوری سختی رکھتے ہیں اور آپ کے اطوار و عادات اچھے سمجھنے میں آئے ہیں، آپ جیسے دوستوں سے ہم امید و آرزوئیں کہ اس گنہگار کو دعا سے فراموش نہ کریں گے اور رحمت و مغفرت اور اللہ تعالیٰ کی رضا کو اس فقیر کے حق میں طلب کرتے رہیں گے، والسلام۔

مکتوبہ ۱۷۸

مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام والہجۃ

کی مستحق کو زندہ کرنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور دعائیں دینے کے بعد سعادت آثار برادر عزیز مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ (اس طرف کے) احوال حمد کے مستحق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے، اللہ تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر ثبات قدمی اور استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی کلام کامر یا ہو اور نجات کا مدار ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ رنج اٹھانا ہے۔ اے بھائی! چونکہ آخری زمانہ کے اوقات ہیں، دین (کے معاملہ) میں سستی آگئی ہے اور سنت متروک ہو گئی اور بدعت پھیل گئی ہے اس لئے علوم کا حاصل کرنا اور اہل ان کو پھیلانا اس طرح کے ظلمانی دور میں اہم کاموں میں سے ہے اور سنت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والہجۃ کو زندہ کرنا اعظم مقاصد میں سے ہے، علوم شرعیہ کے حاصل کرنے

اور اُن کی نشر و اشاعت اور سنتِ مصطفویٰ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کے زندہ کرنے میں
مکرمیت مضبوط باندھیں اور نامرادی کے گوشے اور عاجزی و نیستی کی صفت کے ساتھ بارگاہِ الہی
عزیزانہ میں دائمی نگرانی (حضور) کو ترک نہ کریں ماوراءِ احوال و مواجید کی کچھ فکر نہ کریں کیونکہ اُن کا
کمال آخرت کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ امور جس کے ساتھ صوفیاً وقت خوش ہیں یا وہ کمتر آپ یقیناً
یحببھا الظمان ماء (جیسا کہ چیل میدان میں چکتا ہوا ریت جس کو پیسا آدمی (دُور سے) پانی سمجھتا ہے) کی قسم
ہیں یا ان کی تسلی کے لئے ہیں، ہزاروں میں سے کسی ایک کے لئے ظاہر کرنے ہیں جس کسی نے بھی یہ کہا ہے خوب
کہا ہے: تلك خیالات ترفیہا اطفال الطریفة (یہ وہ خیالات ہیں جن سے طریقت کے بچوں کی پرورش
کی جاتی ہے) (یہ گھر دنیا) عمل کا گھر ہے، طاعات کی ادائیگی میں مردوں کی طرح رہیں اور خلوت و گوشہ نشینی
کو غنیمت جانیں ظاہری معاش کے کاموں کو حضرت رزاق ذوالفقوۃ المتین (نہایت مضبوط قوت والے
رزاق یعنی اللہ تعالیٰ) کے سپرد کر دیں اور جمعیت (اطمینان) کو اس کی تدریس کے ترک میں جانیں کیونکہ تدریس
اور اسباب جمع کرنے کا معاملہ دعو تسلسل کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کامل جمعیت (اطمینان)
کا حاصل ہونا عادتہ محال ہے۔ دیگر یہ کہ آپ کے والد بزرگوار کے لئے فاتحہ پڑھی گئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ
رَاجِعُونَ (بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں) حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی
رحمت میں شامل فرمائے اور پسماندگان کو اپنی قصا پر رضا نصیب فرمائے (ان کے ایصالِ ثواب کیلئے)
فاتحہ و صدقہ اور اُن کی مغفرت طلب کرنے کے لئے استغفار سے ہمیشہ ان کو یاد کرتے رہیں۔

مکتوبہ ۱۹

خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور مشکی محبت پر رہنمائی کرنے کے
معلق اور اس بارے میں کہ حصولِ نسبت اور چیز ہے اور اس کا علم ہونا اور چیز ہے اور اس چیز کی
وضاحت میں کہ حالہ ہو اور اس حال کا علم نہ ہو، تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب پسندیدہ کچھ نیاز زہدیر کے ساتھ
یکے بعد دیگرے پہنچا اور اس کے لیے چوڑے مقدمات واضح ہوئے۔ میرے مخدوم! اس طرف سے کمال
صفائی ہے کوئی خیال اپنے دل پر نہ لائیں، بالویسی دشمنوں کو نصیب ہو، اپنے کام میں کوشش کرتے رہیں
اور جس حال میں بھی ہوں نیستی کی صفت کی طرف دائمی توجہ کو ہاتھ سے نہ دیں اور حضرت حق سبحانہ سے

استقامت طلب کریں، الاستقامۃ فوق الکرامۃ [استقامت کرامت سے افضل ہے] آپ نے سنا ہوگا۔
 فقیر بھی آپ کی استقامت کے لئے دعا گو ہے، امید ہے کہ اس کے آثار ظاہر ہوں گے، اگر احوال و مواقع
 کچھ بھی ظاہر نہ ہوا اور شریعت پر اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور ان کے درویشوں کی
 محبت پر استقامت حاصل ہو تو کوئی خوف نہیں ہے اور حقیقت سے بے نصیب نہیں ہے اور اگر محالہ
 برعکس ہے تو استدراج کے سوا کچھ نہیں جانتا چاہئے، اس تعلق کو مضبوط رکھنا چاہئے۔ ہمارے نزدیکوں
 کی نسبت بہت بلند اور عقل کے دائرے سے باہر ہے، شکل ہے کہ انراک (سمجھ) کا ہاتھ یکایک (یکدم)
 اس کے دامن تک پہنچے اگرچہ (یہ نسبت) حاصل ہو کیونکہ حصول اور چیز ہے اور اس (حصول) کا علم
 دوسری چیز ہے یعنی نسبت کے حصول کا علم باطن کے لئے ہے کیونکہ علم والتلاذ اسی کے نصیب ہے اگرچہ ظاہر
 کے ساتھ ملا ہوا ہے چنانچہ باطن کا علم والتلاذ ابتدا میں ہمسائیگی کی وجہ سے ظاہر میں بھی سرایت کرتا ہے
 اور ظاہر بھی اجبر و لذت یافتہ ہو جاتا ہے اور جب کام انتہا کو پہنچ جاتا ہے (اور) باطن ظاہر سے
 جدائی اختیار کر لیتا ہے اور ہمسایہ ہونے کا حق جانا رہتا ہے تو ظاہر بچا رہ باطنی دولت سے بہت کم
 حصہ لیتا ہے اور اپنے آپ کو خالی اور بے نسبت پاتا ہے بلکہ کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ باطن کے ساتھ کمال
 بے مناسبتی کی وجہ سے ہدایت یافتہ مبتدی کو جس نے کہ اندراج النہایت فی البدیۃ (ابتدا) کا انتہا میں
 درج ہونا) کے حکم کے مطابق انتہا کی چاشنی پائی ہے اور قلب سے جو کہ جذبہ کا مقام ہے نہیں نکالے
 اور اس کے مقابلہ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ نہیں ملا ہے اور ظاہر میں ذوق و وجد کے ساتھ موصوف ہے
 اپنے آپ سے زیادہ کامل جانتا ہے اور اپنے آپ سے نسبت کی نفی کر کے اس کو صاحب نسبت جانتا ہے
 یہی وجہ ہے کہ طالب اس قسم کے مبتدی اور متوسط کی صحبت میں بظاہر زیادہ رشد و ہدایت سمجھتا
 ہے اور وجد و التلاذ زیادہ دیکھتا ہے چونکہ اس کا مرشد ذوق و وجد کے ساتھ لذت پارہا ہے اس لئے
 مرید میں بھی یہ کیفیت پرتور (عکس) دالتی ہے۔ شیخ الاسلام (قدس سرہ) نے کہا ہے کہ اگر خرقائی اور محمد قصاب
 موجود ہوتے تو میں تم کو ان (محمد قصاب) کے پاس بھیجتا کہ خرقائی کے پاس، کیونکہ وہ تمہارے لئے خرقائی
 سے زیادہ فائدہ مند ہوتے یعنی خرقائی جتنی بھی مریدان سے کم فائدہ حاصل کرتا۔ راقم کہتا ہے یعنی وہ فائدہ
 جو کہ وجد و دانش سے تعلق رکھتا ہے نہ مطلقاً فائدہ کیونکہ کامل فائدہ وہ ہے جو کہ غیبی کی صحبت سے
 حاصل ہوتا ہے، پہلے فائدہ کو اس فائدے کے ساتھ کیا نسبت ہے وہ فائدہ کی صورت و ادب فائدہ کی حقیقت ہے
 لیکن چونکہ نہایت بلندی کی وجہ اس کی نسبت موجود رک رک سے باہر ہے طالب میں بھی اسی کیفیت کے ساتھ ملو
 کرتا ہے اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی نسبت یہی تھی فلا تکن من المؤمنین [پس تو شک کرنے والوں میں نہ ہوا] والسلام۔

مکتوب ۱۸

حقائق و معارف آگاہ جامع علوم ظاہری و باطنی شیخ محمد یحییٰ دامت برکاتہ کی خدمت میں حضرت
مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیات اجمالاً بطور پر بیان کرنے اور ایک درویش کے
احوال کے درپے ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ میرے مخدوم! (آپ کے) آخری مکتوب میں درج تھا کہ
بالمشاہدہ بھی اُن حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے بعض خصوصی معارف ذکر کئے جاتے ہیں مثلاً
معارف توحیدی سے گذر جانے اور مقام جذبہ و سلوک سے اوپر جانے کو بے تکلف تسلیم و تصدیق کرنا اور
لے عزیز! حضرت عالی قدس سرہ کے فضائل اور وہ خصوصیات جن سے اُن کو دوسروں پر فضیلت ہو
چو کہ اس فقیر نے لکھی تھیں دوسرے امور میں کہ عقل و وحی کی آنکھان کے ادراک میں خیرہ (چکا چونہ) اور
زبان خیال اُن کے بیان کرنے میں گونگی ہے اور یہ کمال جو آپ نے بیان کیا ہے ان کمالات و فضائل کی بلکہ
کے زینوں میں سے نیچے کا ایک درجہ ہے بلکہ اس کمال کو جو کہ کمالات و ولایت میں سے ہے اُن امور کی نسبت
جو کہ کمالات نبوت پر متفرع ہیں کوئی اعتبار و شمار نہیں ہے کاش کہ سمندر کے ساتھ ایک قطرہ کی نسبت
ہی رکھنا ہوتا یہ کمال لائقِ اظہار علوم کی قسم سے ہے اور وہ امور اُن اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ
رکھنا لازم ہے ظاہر ہے کہ علوم کو اسرار کے ساتھ کیا نسبت ہے، اور جو معاملہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی
پیدائش کے ساتھ وابستہ ہے وہ جبر ہے اور جو اسرار و دقائق اور جو نازک باتیں آپ نے ذات و صفات کے
بارے میں لکھی ہیں اور عجیب و نادر تحقیقات و مقالات جو کہ بیان فرمائے ہیں علیحدہ ہیں، اور اصالت اور
خاتم الرسل علیہ وعلیہم وعلی آل کل الصلوات و التسلیات کی پیدائش کی بقیہ مٹی سے (حضرت عالی کی)
طینت کو خمیر کرنے کے معاملہ خود کیا بیان کرے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت کا جو کہ محبت و
محبوبیت ذاتی سے پیدا ہوئی ہے کیا پتہ و نشان دے، اور موت کے حقائق سے جو کہ ان کے ساتھ خصوصیت
رکھتے ہیں اور وہ حقیقت بے انتہا رحمتوں کا مخزن ہے کہ اُس کا ایک چشمہ اس عالم میں پھیلا ہوا ہے
اور دوسرا چشمہ دوسرے عالم میں ذخیرہ ہو گیا ہے اور رحمت و رحم الراحمین کی صفت بھی اسی حقیقت
سے جاری ہوئی ہے اور انھوں نے تعینِ اول سے بھی ترقی ثابت کی ہے اور دوسروں نے اس سے
منہ کیلے اور سیر و سلوک کی انتہا کو وہاں تک کہا ہے اور اس کے اوپر مرتبہ اطلاق و لاتعین ذات بحت

تصویر کیا ہے کہ سیر و سلوک و علم و معرفت کو اُس بارگاہِ قدس میں ناممکن جانا ہے حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس سے گذر کر مراتب و تعینات ثابت کئے ہیں اور تعین اول کو اس سے کئی مرتبے اوپر لے گئے ہیں خود لاتعین کا ذکر ہی کیا اور حقیقتِ محمدی و حقیقتِ قرآنی و حقیقتِ کعبہ ربانی و حقیقتِ صلوة اور وہ حقیقت جو کہ ان حقایق سے اوپر ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ جن کے بیان کے ساتھ ممتاز میں مدآپ کے مکتوبات میں مذکور ہیں اور کمالاتِ حقیقت و ولایتِ محمدی و ولایتِ ابراہیمی و ولایتِ موسوی و ولایتِ احمدی و کمالاتِ انبیاء و خصوصیاتِ رسل و فضائل اولوالعزم اور ان بزرگواروں میں سے ہر ایک کے مملوئی تعینات اور خصوصیاتِ حضرت روح اللہ (عیسیٰ علیہ السلام) و حضرت ہمدی موعود و مبادی تعیناتِ ملائکہ اعلیٰ و ولایتِ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کلمہ را تعین (وغیرہ امور) جو کہ انھوں (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے بیان فرمائے ہیں کہاں تک لکھے علی بنیدنا و علی سائر الانبیاء و الملائکہ الصلوٰۃ و التسلیمات و علی اتباعہم، اور اسی طرح حقیقتِ صلوة کے واصلین کے قدیموں کے فرق اور اس مقام میں انبیاء علیہم السلام کی فضیلت اور ان اکابر علیہم التحیات کی چار صفیں، اول ان انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ کی خصوصیات کہ جن کے منبر نام قرآن مجید میں مذکور ہیں، اور یہ کہ آنسور انبیاء علیہ الصلوٰۃ و السلام کے مقام کو ان تمام مقامات پر فضیلت ہے اور جو نصیب (حصہ) کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) ۳۴۴ کو اس مقام سے ثابت ہے اور اُس مقام سے حضرت ہمدی موعود (علیہ السلام) کا جو نصیب (حصہ) ہے اور ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی اپنی اصالت و ولایت اور حضرت ہمدی رضی اللہ عنہ کی اصالت کا امتزاج جائے پیدائش، (غرض کہ راقم کہنا تک تشریح کرے سا و مدآپ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مرض موت میں جو اسرار و دقائق بیان فرمائے ہیں اور آنسور و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات اور ان حضرات کے بارے میں اپنی بعض مناسب بات میان کی ہیں کس طرح سے بھلے اور قومیت کے حقایق اور مقامِ خلت کے دقائق اور محبت کے فضائل اور صباحت و ملاحت کے اسرار اور ان دونوں حسن امتزاج کا اپنے مطالعہ کیا ہو گا اور (آیات) مقطعات کے اسرار کہ جن کا کچھ اشارہ اوپر گذر چکا ہے ایک بے پایاں سمندر ہے جو کہ گفت و شنید میں نہیں آئے اور نہ رستہ (حضرت عالی کے ساتھ ہی) چلے گئے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اپنے مکشوفات کو حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے معارف کے برابر جانتا ہے، کلام حضرت عالی (قدس سرہ) کے معارف کے سمجھنے میں ہے بلکہ (آپ کی)

سلک انبیاء و صفین و شہداء و صالحین مراد ہیں۔

سمجھ میں شیخ ابن عربی کی اصطلاح گندی ہے جو اس سے کئی مرحلے دُور ہے، ان کے ساتھ ہر بری ڈھونڈنا محض خیال ہے جو کہ نادانی اور خام خیالی سے پیدا ہوا ہے، بہت سے نادان ہیں جو کہ چہل مرکب کی رو سے اپنے بعض واقعات پر اعتماد کر کے فاسد توہمات میں مبتلا ہو گئے ہیں اور لوگوں کو (صحیح) راستہ سے ہٹا لے گئے ہیں، وہ گمراہ ہیں پس وہ گمراہ کرتے ہیں، وہ ہر یاد میں پس دوسروں کو ہر یاد کرتے ہیں، ہر بری تلاش کرنا اور اک کی فرع بلکہ تصور کی فرع ہے جو کہ وقوع میں نہیں آیا ہے، ہر بری کہاں اور سادات کس طرح بخواب اندر مگر موشی شتر شد [شاید کوئی چہا خوب میں اونٹ ہو گیا]

مکتوب ۱۸۱

مولانا جمال الدین کے نام مقام جمع کے بیان اور فرق بعد الجمع کے حاصل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اصطفیٰ: آپ کے پاکیزہ گرامی نامہ نے مشرف کیا مذاواق و مواجید و اشواق و تلویذات کے مطالعہ سے جو کہ دلیں اشعار اور دلکش عبارات یکے ضمن میں تقویت و محفوظ ہوا ہے۔
 لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی [اے شخص یہ وقت بھی خوش ہیں گندے جیسا کہ تو نے ہمارے وقت کو میرے خدمت اس قسم کے شوق کے دلوے اور عشق کی دیوانگیاں جو کہ سالکوں کو حاصل ہوتی ہیں یہ انجمن جمع کا شگوفہ ہیں جو کہ آفتاب حقیقی کے استوار (نہایت بلندی پر قرار پکڑنے) کے وقت سویدائے قلب کے غنچے سے سراپا ہر نکالے ہیں (ایسا سالک) نماز کو اس استوار کے وقت میں مرفوع (اٹھا دی گئی) جانتا ہے اور نکالیف شرعیہ کو مجنون کے ہاتھ اور پاؤں کی زنجیر پائے اور نکالیف شرعیہ کے ساقط ہونے کا خیال کرتا ہے، ذکر کو بکواس اور گناہ سمجھتا ہے اور کہتا ہے عوام کی توبہ گناہوں سے اور میری توبہ لا الہ الا اللہ کہنے سے ہے، اور نیز کہتا ہے اللہ کا ذکر قلب کو سیاہ کرتا اور کتابوں اور خطاؤں کو پڑھتا ہے اور وہ مذہب و ملت کے تعین سے الگ تھلگ ہے اور انا علی مذہب رقی (میں اپنے رب کے مذہب پر ہوں) کا ترانہ گاتا ہے اور سہی نمازیں بہت کم آتا ہے اور اس کے قیام و قعود کی طرف مائل نہیں ہوتا اور وہ سمجھتا ہے کہ لا صلوة للکون الا فی قلبہ (تو کی نماز اس کے قلب میں ہی ہے) اور یہ پڑھتا ہے سے
 بکھر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اور فریت

[گفرا و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ ان میں سے ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر ہے] اگرچہ وہ ظاہر میں شرعی حدود سے تجاوز نہیں کرتا اور نماز اور تمام احکام کا پابند ہے اور اگر وہ ان چیزوں کو بھی ادا نہ کرتا ہو تو

لمحدود و مردود ہے جو کہ بحث سے خارج ہے اور سچے اور جھوٹے شخص میں صحیح فرق کرنے والی چیز احکام شرعیہ کا بجالانا اور ملتِ مصطفویٰ علیٰ مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والعتیقہ کو لازم پکڑنا ہے، یہ (مقام جمع کی) بات تو یہاں ختم ہوئی اور اس فقیر نے اوقات کو معمور رکھنے اور شوق و رغبت کے ساتھ اعمال صالحہ کے بجالانے کے بارے میں جس چیز کی طرف ترغیب دی ہے وہ مقام جمع الجمع اور فرق بعد الجمع کے مناسب ہے جو کہ صحو کا مقام ہے اس وقت میں آرام (سکون) بندگی میں ہے اور حصول لذت طاعات میں ہے (رحمٰنی یا بلال! لے بال مجھ راحت پہنچاؤ! حدیث) اسی معاً کا ایک رمز ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ [میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے، حدیث] اسی متنی (مقصود) کی طرف اشارہ ہے، یہ کمال مقام نبوت سے پیدا ہوتا ہے اور جو کچھ اوپر گزرا وہ ولایت کی شط (خلافِ شرع کلمات) سے پیدا ہوتا ہے یہ اسلام حقیقی ہے اور وہ کفر حقیقی، اُس کو اس کے ساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ چھلکے کو مفر کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ موبہم کو موجود کے ساتھ ہے۔ معاملہ کی حقیقت یہاں ظاہر ہوتی ہے وہاں صورت اور نمونہ سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے اور حقیقی سورج سے اس کی مثال کے سوا اور کچھ حاصل نہیں رکھتا۔ کسی نے خوب کہا ہے ۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
[تو خوبی کی وجہ سے عالم میں نہیں سما سکتا، بھلا تو میری آغوش میں کہاں برسا سکتا ہے] جب یہ کمال پر تُو رکھیں ذاتا ہے تو سابقہ کمال پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہتا بلکہ اس سے نادم ہوتا اور استغفار کرتا ہے، نماز اس (ظاہری) صورت پر منحصر نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب الغیب میں اپنی ایک حقیقت رکھتی ہے جو بہت سی حقیقتوں کے اوپر ہے جب تک کوئی اس حقیقت کو نہیں پہنچے گا اس (نماز) کے کمال کو کیا پائے گا اور وہ حقیقت (نماز کی) اس صورت ہی کے ساتھ قائم ہے۔ نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورتِ زیبا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ نمایاں کیا گیا ہے اور اُس کی رعنائی کی آوازیں کو اس قیام و قعود و آداب و خشوع کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے، جو شخص کہ (نماز کی) اس صورت کا والد و شہداء نہ ہو جائے وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا اور جو شخص کہ ان آوازیں کا فریقہ نہ ہو جائے وہ اس قیام و قعود کی حقیقت کو کیا سمجھے گا ۔

چکد مشک از دم چو آن گیسو پچنگ افتد و در صبح از گریبانم گراں مہ در کنار آید
[اگر وہ گیسو میرے بچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ سے تر مشک ٹپکنے لگے (اور) اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے] والسلام علیکم ۔

مکتوبہ ۱۸۲

۳۴۶

میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ کے معزز گرامی نامہ کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس مقام سے رہائی حاصل کر لی ہے (اور) اکثر اوقات میں اپنی طرف منسوب نسبت و حمیت کی جو کہ اصل کے حوالہ سے ایک مثاب صورت کے زیادہ کچھ نظر میں نہیں آتا لیکن بہت ہی کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا بلکہ علم اس کے عدم کا رہتا ہے)۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ تنگ کوچہ سے شاہراہ پر آگئے ہیں اور ظل سے اصل کی طرف دوڑ رہے ہیں، یہ کمال جو کہ سالک کے معدوم ہو جانے کے ساتھ وابستہ ہے (نسبتات و نسبتوں) کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد ہمارے حضرت عالی قدر سائنسدان سیدہ الاقدس کے طریق پر تجلی صفات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس تجلی کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گزر جانے کے ساتھ وابستہ ہے۔ تجلی ذات کے آثار میں سے یہ بات بھی ہے کہ سچ (صورت) اور حجاد (بے جان چیز) جو کہ عارف کی نظر میں نسبتات کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد باقی رہ جاتی ہے وہ بھی زائل ہو جاتی ہے اور عارف بالکل غانی اور محض لاشے ہو جاتا ہے اور وہ شیخ (مثاب صورت) و حجاد ایسا عدم واقع ہوا ہے جو کہ کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے تمام عبادات سے ممتاز ہو گیا تھا اور جب امانتی کمالات اہل امانات کے ساتھ ملحق ہو گئے تو وہ چیز نہ رہی جو اس عدم کو اُن اعدام سے ممتاز کرتی تھی اس ناچار وہ عدم جو کہ کمالات وجودی کا آئینہ رہا تھا اور یہ مجموعہ (سب عبادات) ذات ممکن ہو کر عدم مطلق کے ساتھ ہو جاتا ہے، اس وقت عارف کا نہ عین رہتا ہے شائر کا نہ تجلی کا نہ تدر [شباقی رہنے دیگی اور نہ چھوٹے گی۔]

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ بہت ہی کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا شاید کہ اس کمال کا مقدمہ ہو، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "اس کمال کا مقدمہ ہوگا" یہ اس لئے کہ ذات جب جلوہ گر ہوتی ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور نیز اس مقام کی علامات میں سے ذکر و توجہ و حضور کا عارف سے بالکل منتفی ہو جانا ہے اور کلمہ اُن کے مورد (مقام) کا قطعاً زائل ہو جانا ہے کمالات کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد اپنا حضور اپنے ساتھ ہے اور اس مقام سے عارف کا نصیب

استہلاک (فنائیت) اور بھی قیود سے رہائی پانے اور جہل مرکب سے جو کہ خفی شرک اور باطنی عرض ہے نکل جانے کے سوا نہیں ہے۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ وجود اس سے پہلے (قوت) ذات پر وحدت کا مزہ دیتا تھا اور اس اُس (اللہ تعالیٰ) کا عین جانتا تھا آج صفات کی مانند تعینات میں سے نظر آتا ہے؟ (آپ کی کیفیت) ثابت بلکہ اور ملائے اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو شکور فرمائے (اے قول کے مطابق اور حضرت عالی مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے ذوق کے موافق ہے اور تعین وجودی حضرت عالی (قدس سرہ) کے مطابق تعین علمی اجمالی کے اوپر ہے جو کہ دوسرے بندگوں کے طریق کے مطابق تمام تعینات سے اسبق (اولیٰ) ہے اور آپ نے وجود کے معاملہ سے ماوراءِ آگے (حیرت و عدم دریافت کا اظہار کیا ہے بیشک اس بارگاہ مقدس جلت عقلم سے جہل و حیرت کے سوا کیا نصیب ہوگا، اگرچہ درک ہوگا لیکن (اُس) درک کا ادراک نہیں ہوگا العجز عن درک الادراک ادراک (ادراک کے درک (موصول) سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے) اس مقام کے حال کا نشان ہے، یہ جہل و حیرت جو کہ شعور و معرفت پر مزاروں درجے فضیلت رکھتی ہے اعلیٰ مقامات سے، ہرگز ہستی کی طرف مائل نہ ہوں اور بلندی سے نشیب کی طرف نہ ٹھکیں اور پائی کی بجائے سراب پر فریقہ تہ ہوں کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ند ہی بکھٹ دامنِ یارم گرفتار کے دیگر مدارم
[اگر تو بارگاہِ دامنِ میری (مثنوی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا بھی گرفتار مت رکھ]۔ ہاں ہستی سے گذر جانا عقل کو ٹھیک نہیں لگتا اور بظاہر ہستی میں کوشش کرنا ہے لیکن کیا کیا جائے عرف ربی بجمع (الضد) میں نے اپنے رب کو خدا کے حق کرنے سے پہنچا، چونکہ ہستی و نیستی دونوں اعتبارات سے ہیں اس بارگاہ میں بچے کے درجے میں ہوں۔

لا دھوزال سرائے روز بہی باغک تند حیب و کیسہ تہی

[لا (اور ہو) فساد (بغا) اس بارگاہ مقدس سے اس میں واپس لوٹے ہیں کہ حیب اور حیل خالی ہوتی ہے]

آپ کا تعجب و تحیر بر محل ہے جبکہ تعین علمی حلی کے اوپر سیر و سلوک و علم و معرفت جائز نہیں رکھتے،

کیونکہ ان بندگوں کے مطابق بھی تعین حضرت وجود سے نیچے کا ہے، آپ نے حضرت وجود سے اوپر علم کی نسبت

کس طرح ثابت کی ہے، اگرچہ ان حضرات کے مطابق یہ حضرت وجود مرتبہ ذات بحت (محض) ہے اور ہر مطابق

اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے۔ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فصوص (الحکم) میں فرمایا ہے جس کا

حاصل یہ ہے کہ ذات کی حقیقی متعلیٰ کی صورت میں ہی ہوتی ہے پس متعلیٰ لہ (جس کو متعلیٰ کا مشاہدہ ہو) نے حق کے

آئینے میں اپنی صورت کے سوا انہیں دیکھا اور اس نے حق (تعالیٰ) شانہ کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ یا اس کو

دیکھئے۔ اس کے بعد فرمایا ہے کہ یہ تجلی تمام تجلیات کا منتہی (آخری) ہے اور مشاہدات کی انتہا ہے پس تو اس بات کے لئے طبع نہ کر اور اپنے آپ کو اس بارے میں مشقت میں نہ ڈال کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے گا پھر فرمایا ہے اور اس کے ماوراء (آگے) عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ عالم اسما و صفات کا ظہور ہے اسما و صفات سے اور چاہتا ہے آپ کو عدم میں کھینچے ہے لیکن جان چاہے کہ المرء مع من احب (انفاسی کے ساتھ جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے بموجب چونکہ محبوب آفاق و انفسی اور نسبت و اعتبارات کو ماوراء ہے خواہ وہ علم کی نسبت ہو یا وجود کی نسبت ہو اس لئے محبوب کی گذرگاہ اس محبت کے حکم کے مطابق آفاق و انفسی سے باہر اور علم وستی کی نسبت سے ماوراء ہوگی اور ظل و اصل کے ماوراء نظر گاہ ہوگی (حقیقت) ہر مرتبہ کی فنا و بقا کے ساتھ اس کے اوپر جانے میں مدد کرتی اور طبع بناتی ہے اور اصل کو اس کے ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتی ہے اس سے رک جانے کی کیا صورت ہوگی اور اس ذات بخت کے گرفتار کو اس کے ماسوا کے ساتھ تسلی ہونا کس طرح مقصور ہوگا، ظلال و اعتبارات کی چاشنی ذات تعالیٰ کے طالب کی قوت ذات پر لذت نہیں دیتی اور بچوں کی طرح اس اضافی (غیر حقیقی) شیرینی اور عارضی حسن پر فرقتیہ نہیں ہوتا اور تسنیم (جنت کی ایک نہر) کی شراب کا پیا سا ہونٹ شراب کی موج کے ساتھ سیراب نہیں ہوتا ^{۳۵۸} وَفِي الْجَنَّةِ مِنْ تَحْتِهَا عَيْنٌ أَيْشَرُّ مِمَّا الْمُتَّقُونَ ۖ (اور اس (شراب) کی آمیزش تسنیم (کے پانی) سے) ہوگی، وہ ایک چشمہ ہے جس سے مقرب بندے نہیں گئے) [خاص خواص کے درمیان ایک دوسرے پر فضیلت دینے والی چیز اس مقام سے ہے اور کامل ترین بزرگوں کی نظروں کا تفاوت اس مرتبہ میں ظاہر ہے، طلب کی طبع اور اس کی مشقت کا تحمل بھی اس بارگاہ میں زیادہ ہے، وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۖ (اور اسی میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے)۔]

میرے مخدوم! اسباب کا استعمال توکل کے منافی نہیں ہے کیونکہ اگر نہ تاجر حق سبحانہ کی طرف سے جانے اور اسی پر بھروسہ کرے اور یقینی سبب کو درمیان میں لائے تو عین توکل ہوگا، ہاں اگر وہ ہومومہ (غیر یقینی) اسباب کے ارتکاب کو توکل سے بعید کہیں تو گنجائش ہے لیکن یقینی اسباب سے چارہ نہیں ہے آگ کو روشن کرے اور جلانے کی تاثیر حق تعالیٰ سے جانے اور کھانا کھائے اور شکم سیری اس سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے سمجھے، اگر کوئی شخص ضرورت کے وقت میں اس قسم کے اسباب کو ترک کرے اور اس وجہ سے (اس کے) تکلیف پہنچے تو گنہگار ہوگا اور اسباب تین قسم کے ہیں: اسباب ہومومہ (غیر یقینی) ان کا ترک کرنا لازم ہے اور اسباب متیقنہ جن کو اختیار کرنا واجب ہے اور اسباب مشکوکہ و مظنونہ جو کہ جائز الطرفین ہیں (جن کا اختیار کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں) جن سبحانہ نے مشورہ کرنے کا امر فرمایا ہے جو کہ اسباب میں سے ہے

اس کے بعد توکل کا امر فرمایا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَمَا أَوْفَوْهُمُ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** ۱۹ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ** [اور آپ ان سے کام میں مشورہ کر لیا کیجئے پھر جب آپ اپنی رائے سنجھ کر لیں تو اللہ پر توکل کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے]۔ (البقرہ) آخرت کے اعمال میں توکل کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ وہاں (اعمال آخرت میں) ہم سعی و کوشش کے ساتھ مامور ہیں اور اس مقام (معاہدات آخرت) میں خوف و خشیت اور امید محبوب و پسندیدہ چیز ہے (یہ آیت) **يَذْكُرُونَ أَنْفُسَهُمْ فَوْفَ ظَمَنَّا لَهُم مَّغْرَبَ** (وہ اپنے رب کو عذاب کے خوف اور بخشش کی طرح رکھتے ہوئے پکارنے ہیں) اس معنی میں کامل تر ہے، اعتماد فضل و کرم پر رکھا جائے اور ظاہری اعمال یعنی اوامر کو بجا لانے اور ممنوعات سے بچنے کو ہاتھ سے نہ رہے (ترک نہ کرے) بندگی کا طریقہ اور توکل کی حقیقت یہی ہے اور راہ (حق) اسی میں منحصر ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ بندہ کو کوئی ایسا مقام (کہ جس میں) تمام اوقات میں اپنے آپ کو ایسا فارغ ہوگا کہ ہرگز کوئی مزاحمت باقی نہ رہے حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟ میرے محذوم: یہ معنی فنا کو ظاہر کرنے والے ہیں کیونکہ اس مقام میں اپنے آپ سے بلکہ تمام ماسوائے دائمی طور پر فراغت حاصل ہے لیکن فنا و بقا باطن کے احوال سے ہے جب تک یہ دنیا قائم ہے ظاہر ضروریات بشری کا محتاج ہے اس سے فراغت نہیں رکھتا۔ نیز آپ نے ۲۲۹ پوچھا تھا کہ کیا خواطر (دل کی باتوں) کا کشف اور غیب کی باتوں کا علم اور دعاؤں کا قبول ہونا اس راہ کی قبولیت کی علامت ہے؟ میرے محذوم: مذکورہ امور اور اس قسم کی اور چیزیں جو کہ خوارقِ عادت میں سے ہیں قبولیت کے دلائل (علامت) نہیں ہیں کیونکہ اہل استدراج بھی ان میں شرکت رکھتے ہیں اور یہ امور (ریاضت کے ساتھ مشروط نہیں ہیں کہ ریاضت کے بغیر ہرگز حاصل نہ ہوتے ہوں کیونکہ بعض کو ریاضت کے بغیر بھی حاصل ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ لوگ قلیل ہوں اور (ان کے) خوارق بھی قلیل ہوں کیونکہ ان کے کثرت سے ظاہر ہونے کو کہہ سکتے ہیں کہ ریاضت کے ساتھ مشروط ہے جیسا کہ ولایت بھی ریاضتوں اور کرامتوں کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔ شیخ الشیوخ (شیخ شہاب الدین مہروردی) قدس سرہ نے عوارف (المعارف) میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد کہا ہے: اور کبھی کوئی بزرگ (اہل خوارق) سے اور پوچھتا ہے جس کو ان (خوارق) سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا الی الخرقا قال: اور اکثر خواص اولیا عجیب (خدا پسندی) سے محفوظ ہیں کیونکہ کامل فنا نے عجیب کی بنیاد اور دنیا کی جڑ کو ان بزرگوں سے اٹھایا ہے اور نیز جائز ہے کہ مقبول بندوں سے بعض انہیں بشریت کے تقاضے سے صادر ہو جائیں کیونکہ اولیا الغرضوں سے محفوظ نہیں ہیں لیکن وہ جلدی ہی متبہ ہوا اور ان کا تدارک نیکیوں سے کرتے ہیں اور بعض قدر میں جو کہ نیند یا واقعہ میں حاصل ہوتی ہیں اگر وہ بیداری کی حالت میں ظاہر ہوں تو خوارق میں سے ہیں ورنہ نہیں، اگر وہم و خیال فکر کے ہاتھ میں کوئی عجیب چیز

(تو) اگر قلب کا اقرار و یقین اس کا معاون ہو تو وہ اعتماد کے لائق ہے ورنہ نہیں، کسی دوسرے شخص کو توجہ دینے اور دل کو اس پر مقرر کرنے میں عمدہ (طریقہ) اس کی جانب ہمت (توجہ و قصد) کو جمع کرنا ہے اور کم کھانا اور کم سونا پسندیدہ امور میں سے ہے ان کے لئے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اس حد تک کم نہ ہو کہ طاعات سے روک دے اور دماغ میں خشکی اور فاسد خیالات لائے اور دوسری ریاضتوں اور مشقتوں میں سے جو چیز سنت کے موافق ہو ہر ایک ہے۔ رہبانیت (تکرید دنیا) کی قسم سے نہ ہو۔ کلاہبانیہ فی الاسلام (اسلام میں رہبانیت نہیں ہے) صحیح کشف خیالی احکام میں سے نہیں ہے بلکہ الہامی احکام میں سے ہے کہ حج کا مورد (جائزہ) قلب ہے ہاں کوئی کشف ایسا بھی ہوتا ہے جس کا منشا (شیعہ) خیال ہوتا ہے وہ کشف اس وقت تک اعتماد کے لائق نہیں ہوتا جب تک قلب کی تصدیق اس کے ساتھ شامل نہ ہو جائے جیسا کہ گذر چکا ہے اس قدر ہے کہ وہم و خیال کو غیبی امور کے ادراک میں کامل دخل ہے کہ وہ اس کی مدد سے جلدی پاسکتا ہے۔ وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کے بدست کو جو کہ رب تعالیٰ اور مربوب (بندہ) کے درمیان ہے آنکھ جھپکنے میں طے کر دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ باطنی احوال و غیبی امور اور لدنی علوم کو صورت بنا کر اور مثال دیکھ کر اچھی طرح سمجھا دیتا ہے اور جاہلوں کو امی علم بنا دیتا ہے اور اگرچہ (وہم و خیال) از خود استقلال نہیں رکھتے اور ان کے احکام پر جو کہ استقلال کے ساتھ ہوں اعتماد نہیں ہے لیکن ان سے اس راستہ میں عمدہ خدمات وقوع میں آتی ہیں طے ارض (زمین کو جلدی طے کر لینا) کو جو کچھ لوگ بعض دعاؤں کے ساتھ وابستہ جانتے ہیں تو اس میں کیا عجیب ہے کیونکہ اسماء الہی (ان امور) سے (بھی) زیادہ تاثیر ہے لیکن جائز ہے کہ بعض لوگوں کو (بات) دعاؤں کے واسطے کے بغیر حاصل ہو جائے نماز کی حالت میں جسم کے اعضا جو چھوٹے اور حقیر نظر آتے ہیں اور کبھی اس میں سے کچھ بھی نہیں رہتا بہت اچھی حالت ہے جو حالت کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ نہایت عمدہ حالت ہے اور بغیر نماز کی حالت پر فضیلت رکھتی ہے، کوشش کریں کہ نماز میں لذت یابی اور دلجمعی پیدا ہو جائے کیونکہ نمازوں میں لذت کا حاصل ہونا خاص کر فرض نمازوں میں انتہا کی علامت ہے نماز کو امر عظیم جانتیں مستحب اوقات میں جماعت اور تمام شرائط و مستحبات تبدیل ارکان کے ساتھ سکون و وقار سے ادا کریں۔ آپ نے حدیث کا مضمون سنا ہو گا کہ نماز میں اس حجاب کو جو کہ اس (نمازی) کے اور اس کے پروردگار کے درمیان ہے اٹھا دیتے ہیں اور نیز الساجد یسجد علی قدیمی اللہ فلیسأل دلیہ رغب (سجود کرنے والا اللہ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب رغبت کرنی چاہئے)

آپ نے جو طرح طرح کی مثالی صورتوں کا کشف ہونا اور ان کے ساتھ صحبت رکھنا لکھا تھا

عمر (حالت) ہے کیونکہ یہ علم کی بشارت دینے والا ہے لیکن مطلب حقیقی کے ساتھ کچھ تعلق نہیں رکھتا اور چونکہ باطنی نسبت میں خلل ڈالنے والا نہیں ہے (اس لئے) کیا مضائقہ ہے۔ شہر کابل میں پیش آئی ہوئی جو کیفیت آپ نے لکھی تھی اس نے لطف اندوز کیا زاد کمال اللہ سبحانہ ذوقا و شوقا [اللہ سبحانہ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے]۔

(آپ کی طرف سے) حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں کچھ پوچھا گیا تھا۔

آپ نے لکھا تھا کہ علم کلام (عقائد) کی کتابوں میں ان کی زندگی کا اعتقاد امور میں شمار کیا گیا ہے۔ میرے مخدوم! اس میں علماء کا اختلاف ہے تو پھر کوئی کتاب میں اس کو اعتقاد کی امور سے کہا ہے، شاذ روایتیں اس بارے میں بہت ہیں جو سب اعتقاد کے قابل نہیں ہیں اور بعض مشائخ سے اُن حضرت (خضر علیہ السلام) کی ملاقات اور ان سے صحبت رکھنے اور گفتگو کرنے کے متعلق جو کچھ منقول ہے صحیح مان لینے کی ضرورت میں (یہ چیزیں) حیات کو ثابت کرنے والی نہیں ہیں کیونکہ اگر ان کی روح کو اجسام کے کالموں کی قدرت دیدی گئی ہو اور جو امور کہ اجسام سے وقوع میں آتے ہیں اُن کی روح متجسم ہو کر وقوع میں لائے تو مذکورہ امور ناممکن نہیں ہوں گے اور اگر کوئی ایسی روایت وارد ہوئی ہو جو کہ ان کی حیات پر بصری حقائق کی ضرورت ہو یا ہم مان لیں کہ سابقہ روایتیں (اُن کی) حیات کو ثابت کرنے والی ہیں تب بھی کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت زندہ رہے ہوں اور اب گذر چکے ہوں اور یہ جو حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وفات پانگے اور تعزیت کا وقت آیا تو اُن (اہل بیت) کے پاس ایک آنے والا آیا کہ لوگ اس کی حس (حرکت کی آواز) سنتے تھے اور اس کی شخصیت کو نہیں دیکھتے تھے پس اس نے کہا "السلام علیکم اهل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کل نفس ذائقة الموت ولا تموتون ابداً و قولہ "یومنا القیمۃ والی اخر قولہ" لے اہل بیت: تم پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں نازل ہوں، ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے اور بیشک قیامت کے دن تم کو کہاں پاؤ اور بدلیا جائے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر

۳۵۹

دینے والا اور ہر ملامت ہونے والی چیز کا بدلہ دینے والا اور ہر ضائع ہونے والی چیز کا تدارک کرنے والا ہے پس اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرو اور اسی سے امید رکھو پس (حقیقت میں) مصیبت زندہ وہ شخص ہے جو صبر نہ کرنے کی وجہ سے) ثواب سے محروم کر دیا گیا ہو۔ حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ شخص کون ہے؟ یہ خضر (علیہ السلام) ہیں۔ یہ روایت حماد سے قول کی تائید کرتی ہے کیونکہ جس (حرکت) کی آواز کا سنا دیا

سنہ الشکوۃ باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی کچھ کی بیشی کے ساتھ یہ روایت ہے نیز مظاہر حق جلد چہام ص ۶۷

اور شخصیت کا نظر نہ اتنا دالت کرتا ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام) عالم ارواح میں ہیں۔
 اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک شخص دوازہ قد اور کشاہہ شانوں والا ایک تہنہ انداز ایک چادر
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی گردنیں پھلا لگتا ہوا اُن (حضرت علیؓ وغیرہ اہل بیتؓ) کے پاس آیا
 یہاں تک کہ اُس نے گھر کے دروازے کے دونوں بازو پکڑ لئے اور دیر یا پھر صبح پکڑا کر (رضی اللہ عنہم) کی طرف متوجہ
 ہوا اور کہا بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر دینے والا ہے۔ اُنہیں ابو بکر (صدیقؓ) (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے
 قریباً غلبا یہ خضر (علیہ السلام) تھے (جو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی وفات) پر ہم لوگوں سے تعزیت کرنے
 آئے تھے۔ یہاں روایتوں میں سے ہے جن کو بخاری نے اور فضلی نے (الاصابہ فی معرفۃ اصحابہ) میں ضعیف
 کہا ہے۔ ابو بکر نقاش نے اپنی تفسیر میں علی بن موسیٰ الرضا اور محمد بن اسماعیل بخاری سے روایت کی ہے کہ بیشک
 خضر (علیہ السلام) مر چکے ہیں اور امام بخاری (رحمۃ اللہ علیہ) سے خضر (علیہ السلام) کی حیات کے بارے میں پوچھا گیا
 تو انہوں نے انکار کیا اور اس حدیث سے استدلال کیا کہ تو سال کے اختتام پر اُن لوگوں میں سے جو رکوع زمین
 پر ہیں کوئی شخص بھی زمین پر باقی نہیں رہے گا اور یہ حدیث ہے جس کو اُنہوں نے امام بخاری نے اپنی صبح میں
 حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس شخص کے لئے عمدہ ہے جو اس بات کو اختیار
 کرے کہ وہ (خضر علیہ السلام) مر چکے ہیں اور اس بات کو نہ مانے کہ وہ باقی (زندہ) ہیں۔ اور ابو الحسن ابن
 المناوی نے اپنی اس کتاب میں جس کو خضر (علیہ السلام) کے حالات میں مرتب کیا ہے ابراہیم الحنفیؒ سے نقل
 کیا ہے کہ خضر (علیہ السلام) مر چکے ہیں۔ اور ابن المناویؒ نے اس پر اعتقاد کیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اپنے
 رسالہ میں جو کہ اس بارے میں مرتب کیا ہے ابو جلی ابن الفراء اہلبغی سے ذکر کیا ہے اُنہوں نے کہا کہ ہمارے کسی
 صاحب سے خضر (علیہ السلام) کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ مر چکے ہیں تو اُنہوں نے کہا ہاں، اُنہوں نے کہا
 اور مجھ کو ابوظہر العیاری سے اسی کی مثل پہنچا ہے اور دلیل دیتے تھے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور ابن الجوزیؒ نے استدلال کیا کہ اگر وہ (خضر علیہ السلام)
 زندہ ہوتے تو چہرہ کہ وہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن سے پہلے کے زمانہ میں تھے تو ضرور اُن (خضر علیہ السلام) کا
 قد و قامت اُن کے جسموں کے مطابق ہوتا اور اُن کے اجسام کی مقدار ہمارے اجسام کی مقدار کے مانند نہیں
 تھی۔ جو لوگ اپنی تمام روایتوں میں خضر (علیہ السلام) کی رویت (دیکھنے) کا دعویٰ کرتے ہیں وہ (روایتیں)
 اس بات پر دلالت نہیں کرتیں کہ اُن (خضر علیہ السلام) کا جسم اُن (موسیٰ علیہ السلام) کے زمانہ کے لوگوں
 کے اجسام کی مثل تھا، پھر اُنہوں نے ابن الجوزیؒ نے اس چیز سے استدلال کیا کہ جس کو احمد بن الحجاز بن الشبی عن
 ہارون رضی اللہ عنہم کے طریق سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس

قبضہ میں میری جان ہے کہ بلاشبہ اگر موسیٰ (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو میرے اتباع کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا۔
 انہوں نے کہا کہ جب موسیٰ علیہ السلام کے حق میں یہ بات ہے تو پھر حضرت (علیہ السلام) اگر زندہ ہوتے
 تو کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع نہ کرتے۔ پس وہ آپ کے ساتھ جمعہ اور جماعت سے نمازیں پڑھتے اور آپ کے
 جھنڈے کے پیچھے جہاد کرتے جیسا کہ ثابت ہے کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کے پیچھے
 نماز پڑھیں گے۔ اور ابواحسن ابن المنادی (رحمہ اللہ) سے حضرت (علیہ السلام) کی طویل زندگی کے بارے میں پوچھا
 گیا اودیکہ آیا وہ بھی زندہ ہیں یا نہیں؟ انہوں نے کہا کہ اکثر ضعیف (رائے والے) لوگ ان روایات کی
 بنا پر جو اس بارے میں مروی ہیں اس بات کے محقق ہیں کہ وہ زندہ ہیں، انہوں نے ابن المنادی سے کہا
 کہ جو مرفوع احادیث اس بارے میں ہیں وہ ضعیف ہیں اور اہل کتاب کی طرف (ان کی) سند اعتبار کے
 ساقط ہے انہوں نے کہا اور اس کے سوا اور سب روایات اخبار سے ہیں پس وہ سب اول و آخر کے اعتبار سے
 (یعنی بالکل) ضعیف و مست ہیں ان (روایتوں) کا حال دو امر سے خالی نہیں ہے یا تو ثقہ راویوں پر
 مبہول کی حالت میں (یہ روایات) داخل ہو گئیں یا ان میں سے بعض نے بالفضل ان روایات کو بیان کیا
 انہوں نے کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرِ قَبْلَكَ الْخَلْدَ (ہم نے تجھ سے پہلے بھی کسی بشر
 کے لئے دائمی زندگی نہیں بنائی) انہوں نے کہا اور اگر حضرت (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہونے سے اور ان کی طرف ہجرت کرنے سے پیچھے رہ جانے کی گنجائش نہیں تھی انہوں نے
 کہا اور ہمارے بعض اصحاب نے مجھ کو خبر دی کہ ابراہیم الحارثی سے حضرت (علیہ السلام) کی طویل
 زندگی کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے اس کا انکار کیا اور کہا پڑھئے قرآن میں تو کلام الاصابہ
 (کتاب الاصابہ کا کلام ختم ہوا)۔

(محمد اعلیٰ ثانی قدس سرہ) سے ملاقات کے بعد جو یہ فرمایا کہ ہم عالم ارواح سے ہیں اور ہماری ارواح ۵
اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قدرت عطا فرمانے سے اجساد کے کام واقع ہوتے ہیں اور قطب مدار کے ہم معاملات
ہماری طرف رجوع رکھتے ہیں اس تطبیق سے بے نیاز ہے کیونکہ جب یہ (دونوں) حضرات ہم معاملات و
فدوات میں مستقل ہیں اور ان کی روح نے جسم کا حکم اختیار کر لیا ہے تو پھر ہم اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے
دوسرے بہت سے فخر کس لئے ثابت کریں فہذا اصلہم عن تراخی التخصیص (یعنی یہ دیکھنے والوں کی مثلندی کا صلہ ہے)
دیگر آپ نے ارواح کے مشاہدہ کے بارے میں دریافت کیا تھا کہ صورت کے بغیر ہے یا صورتوں

۳۵۳ کے ساتھ ہے الخ آپ جان لیں کہ ارواح کا مشاہدہ کبھی مثالی صورتوں کے لباس میں ہوتا ہے کیونکہ
عالم مثال میں ہر چیز کی ایک صورت کا تعلق (موجود) ہے حتیٰ کہ معانی کی بھی وہاں صورتیں ہیں کہ جن کے ساتھ
وہ منکشف ہوتے ہیں، یہ دید (مشاہدہ) وہم و خیال سے باہر ہے کیونکہ عالم مثال عالم شہادت کی طرح
موجودات میں سے ہے یا ارواح اجسام کے ساتھ مجسم ہو کر صورتوں کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہیں اور اس
میں محدود جس سے بچا جائے نہیں ہے اور کبھی ان (ارواح) کا مشاہدہ صورتوں کے بغیر ہوتا ہے اور
وہ روحانی ملاقات کی قسم سے ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے خود لکھا ہے اور یہ معنی اور نیز سابقہ معانی فقار
کی جماعت میں کثیر الوقوع ہیں اور کلام کرنا دیکھنا اور آوازوں کا سننا جیسا کہ روایتوں سے مفہوم
ہوتا ہے ثابت ہے اور روحانی ملاقات کی قسم سے ہے یا سابقہ دونوں طریقوں کی قسم سے ہے
اور واقعات ہیں آلات کی ضرورت نہ ہونے کو ماننے کی صورت میں بعض کے لئے صورتوں کا واسطہ
بننا سمجھنے اور سمجھانے کے لئے ہوتا ہے کیونکہ معانی اور باطنی احوال بھی مثالی صورتوں میں ظاہر
ہوتے ہیں تاکہ قریب انھیں ہو جائیں۔

میرے مخدوم! ارواح اور برزخ صغریٰ کا معاملہ بہت تازک ہے اس بارے میں ظن و تخمین
(اندازے) کے ساتھ حرات نہیں کر سکتے، جو کچھ نصوص سے ثابت ہو چکا ہے اس پر محفل ایمان لانا چاہیے
اور اس کی تفصیل کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہیے کیونکہ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
(اور ہم کہ صرف تھوڑا سا علم دیا گیا ہے) نص قاطع ہے ہم قبر کی فراخی و آسانی اور عذاب و سزا پر ایمان لائیں
اور اس کی تفصیلات میں مشغول نہ ہوں کیونکہ ہم اس پر مامور نہیں ہیں اور اسی طرح اموات (مردوں)
کا آپس میں کلام کرنا (روایتوں میں) آیا ہے اور قبر کے عذاب میں مردوں کا چیخا اور چلانا وارد ہوا ہے
کہ جس کو ثقلین (انسانوں اور جنوں کے سوا ہر وہ چیز جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے سنی ہے) (اس کی)
مان لینا چاہیے یا توحید مجدی ہے کہ ثقلین (انسان و جن) کے سوا سب سنے ہیں یا جسدی آلہ

(جسمانی اعضا) کے واسطے سے کہ جس نے ایک طرح کی حیات پائی ہے حقیقی ہے۔ اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ اگر وہ (الطرح) آلہ کی محتاج ہوں تو وہ عالم حدوث کو ابھی تک اپنے ساتھ رکھتی ہوں گی۔ میرے مفہوم! ممکن سے حدوث کا طرغ زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ہرگز زائل ہونے والا نہیں ہے۔ سیدہ روئی ز ممکن در دو عالم بعدا ہرگز نہ خد و اشدا علم

[ممكن سے اس کی رو یا یہی دونوں جہان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے و اشدا علم] ممکن اگرچہ اللہ تعالیٰ جل سلطان کا قرب پیدا کر لے اور کمال کے درجات حاصل کر لے اپنی روحانیت و جسمانیت کے ساتھ جس عالم میں بھی ہو ممکن و حادث ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز کے حادث ہونے پر تمام مذاہب کا اجماع منعقد ہو چکا ہے اولاً انھوں نے اس کے منکر کی تکفیر کی ہے۔ حق جل و علا کے ماسوا کے قدیم ہونے کا خیال ہرگز نہ کریں اگرچہ کالمین کی ارواح ہی ہوں اور بنیاد میں عقل نہ ڈالیں۔ آخرت کی آنحلت علماء کے فتوؤں سے وابستہ ہے جو کشف کے عمل کے فیصلے کے برخلاف ہو وہ باعتبار سے ساقط ہے، سیر و سلوک سے مقصود نفس کے پوشیدہ عیوب پر اطلاع ہونا اور احکام شرعیہ کے بجالاتے آسانی کا حاصل ہونا اور شرک و غی کی باریکیوں کا زائل ہونا ہے جو کالمینا نفس کے ساتھ وابستہ ہے دوسرے امور عمدہ کاموں میں ہیں جو کہ بحث خارج ہیں۔ آپ نے عدم اور فنا کے درمیان فرق کے بارے میں دریافت کیا تھا، میرے مفہوم! ایسے سالکوں کے قدم پھلنے کا مقام ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ طالب بیچارہ اپنے آپ کے عدم کے وجود کے ساتھ فانی حقیقی سمجھتا اور کامل جانتا ہے شکل ہے کہ وہ اس فرق کی طرف تہلیل پائے، اس وقت میں ایسا کامل و مکمل پیر (میرس) ہونا چاہیے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے پرورش یافتہ ہو تاکہ اس بیچارے کو اس گروا سے نکالے اور اس کے نقصان پر آگاہ کرے اور فنا کے حقیقی کی طرف رہنمائی فرمائے۔ اس فقیر نے اس فقرہ کو کسی مکتوب میں لکھا ہے اور شاید (وہ) برادر مولانا محمد صدیق کے پاس ہو گا جو کہ تمہارے شاہزادہ کی سرکار سے تعلق ہے اگر میرس آجائے تو (امید ہے کہ) مطالعہ کریں گے۔

عدم وہ فنا ہے جو اس جذبہ کی جہت میں ظاہر ہوتی ہے جس کے ساتھ سلوک ملا ہوا نہیں ہے اس وقت میں وہ اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو نہیں پاتا اور گم کر دیتا ہے۔ وجود عدم سے مراد وہ بقاء ہے جو کہ اس فنا و عدم پر جہت نہ کرے (جذبہ بے سلوک کی جہت) میں مرتب ہوتی ہے اور فنا سے مراد مطلوب کی ہستی کا آثار پر اس قدر غلبہ ہو جانا ہے کہ عارف اپنے اوصاف و اخلاق کو مطلوب کے اوصاف و اخلاق کا پرتو پاتا، اس حد تک کہ سب کو اس بارگاہ قدس کے بالکل حوالہ کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سب کے خالی پاتا ہے پس پہلی صورت (یعنی عدم) میں اوصاف کا استنار (چھپ جانا) ہے جو کہ فنا کرنے والا نہیں ہے اور دوسری

صورت (فنا) میں (اوصاف کا) ازالہ (نائل کرنا) ہے جو کہ فنا کرنے والا ہے، غایت ازنی کے بغیر و شوارب کے سالک اس فرق کی طرف ہلاکت پا سکے اور استعارہ ازالہ سے جدا کرے۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے جو فرق کمال میں کیا جاسکتا ہے افادہ کے بعد ہے کہ عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اور فنا عالم نہیں ہے میرے مخدوم عدم میں جس سے غیبت (احساس نہ رہتا) نہ کار نہیں ہے جو وہ افادہ کے بعد وجود بشری کی طرف واپس آئے، لوگ کئی کئی سال عدم اور وجود عدم میں گزارتے ہیں اور اس فنا و بقا کے ساتھ شیختہ دیر کی کہ کئی بار (تمکین) دیتے ہیں۔ اور یہ جواب آپ نے کہ ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اس معنی میں ہے کہ وجود فنا والے سالک کے خلاف وجود عدم والا سالک اس عرصے محفوظ نہیں ہے۔ اور نیز صاف عدم کو وجود بشریت اور وجود ہوبہو میں فرق کرنا دشوار ہے اور اکثر دفعہ وجود بشریت کو وجود حق جانتا ہے اور اپنے اوصاف کو اس کے اوصاف سمجھتا ہے اور یہ معنی فنا کے حقیقی حاصل ہونے بغیر مرتبہ کمال (مراد میں) (یعنی) ہیں۔

آپ نے مریدوں کے احوال لکھے تھے اس پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ادا کریں، مریدین آپ کے آئینے ہیں آپ کے ہی معانی ہیں جو کمال میں ظاہر ہو رہے ہیں، ان کے ساتھ اچھی طرح مشغول ہوں اور توجہات کریں اور ان کی ترقیات کے لئے دعا کرتے ہیں اور آپ شرع و آداب سلف اور اپنے بزرگوں کے طریقوں میں سے جو کچھ مناسب جائیں ان کے ساتھ بنیں اور وعظ و نصیحت کے طریقہ کو ترک نہ کریں اور آداب کی تعلیم دیں کہ کشادگی اس کے ساتھ وابستہ ہے، کوئی ایک بے ادب بھی خدا تک نہیں پہنچا ہے اور جب آپ واقعات کی تعبیر اور حال کی وضاحت اور نسبت عطا کرنے کے لئے ابھی طرح متوجہ ہوں گے تو امید ہے کہ بتدریج یہ امور حاصل ہو جائیں گے۔

تو کار بگفت کارداں کن خود کار بگویت کہ آن کن

[تو کام جاننے والے تجربہ کار کے کہنے کے مطابق کام کر، کام سمجھ کو خود کہہ گا کہ ایسا کر]

آپ نے لکھا تھا کہ قرآن مجید کی تلاوت ان دنوں میں اچھی لگتی ہے میرے مخدوم! یہ معنی اور نواز کی حالت دونوں انجام کار (تمکین) کی بشارت دینے والی ہیں، خُل رُب زِدْنِی عِلْمًا (آپ کہہ دیجئے) میرے رب میرا علم زیادہ فرما [چاہئے کہ اپنے اوقات ان تین چیزوں سے آباد رکھیں، قرآن مجید کی تلاوت طویل قیام و خشوع و خضوع کے ساتھ نماز، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا تکرار اس کلمہ طیبہ کے معنی و درہم رکھیں تو اچھا ہے کہ رات اور دن میں اس تعداد تک پہنچائیں۔

آپ نے اولاد و وظائف طلب کئے ہیں، فقیر نے امدادِ مٹ کی معتبر کتابوں سے اچھی طرح تلاش کر کے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اولاد و وظائف کو جمع کیا ہے لیکن ابھی تک مسودات صاف کر کے

نہیں لکھے گئے ہیں کسی سال ہو گئے کہ مسودات ہی پڑے ہیں ان کو مصافحہ کرنے کی توفیق نہیں ہوئی اگر عموماً
تواضعاً اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ حصہ لکھ کر بھیج دے گا (فی الحال) اگر حدیث کی کتابوں مثلاً
مشکوٰۃ و حصن حصین سے کچھ وظائف انتخاب کر کے عمل میں لائیں تو مستحسن ہے، فقیر ان دنوں میں طالبوں
اور ان کے احوال میں مطلقاً مشغول نہیں ہو سکتا معلوم نہیں اس میں کیا حکمت ہے۔ اس بات کی آرزو
لگی ہوئی ہے کہ گوشہ میں بیٹھ جائے شرعی ضرورت کے بغیر کسی شخص کے ساتھ ملاقات کی راہ و رسم نہ ہو۔
رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِ نَارِ شَدَّاهُ (اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس سحر رحمت
عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان ہیافرا) دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید رکھتی ہے
والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی والترمذ متابعہ المصطفیٰ علیہ علی الدوام و اخوانہ من الاشبہاء
والملائکۃ والصالحین الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۸۳

اس قدریں درگاہ کفالت نشینوں میں سب کم درجہ فقیر محمد عبداللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ زلاتہ کے نام
بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی
بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔

۳۵۲

الحمد للہ وسلام علیٰ جہالہ الذین اصطفیٰ، بعض اعلیٰ درجہ کے اسرار اور واضح تحقیقات تحریر
کرتا ہے اچھی طرح نہیں، سب سے آخری چیز جو کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ
الاقدر نے لکھی ہے وہ مکتوب ہے جو کہ جلد ثالث کے آخری دو مکتوب سے پہلے ان کے متصل ہی مولانا
حسن دہلوی کے نام ہے اور اس مکتوب میں تعین وجودی کے اوپر تعین حسی کو ثابت کیا ہے اور اس
ترقی کا انکار فرمایا ہے۔ دن کے وقت ان بلند معارف کے لکھنے میں مشغول رہے ہیں اور رات کے
وقت حضرت عالی قدس سرہ کو بخارا لا تھی ہو گیا کہ اس بخار کے چھٹے روز آپ رحلت فرما گئے حضرت عالی
کے رحلت فرمانے کے بعد وہ تحریر معروض ظہور میں آئی اور مخلصین اس کے مطالعہ کے شرف سے مشرف
ہوئے اور انہوں نے اس کی نقیض کر لیں۔ ان بلند معارف کو تحریر کرنے کے بعد مرض موت کی شدتوں
میں بھی بہت سے معارف و اسرار بیان کئے اور وصیتیں فرمائیں منجملہ ان اسرار کے ایک یہ تھا کہ جس
رات کی صبح کو آپ رحلت فرمائیں گے یا اس سے ایک رات پہلے جبکہ حضرت مخدومیؒ بیا بخو سلمہ رہے
کہ مخدوم زادہ حضرت خواجہ محمد سعید قازان از حرم قدس سرہ العزیز۔

بھی اُس وقت میں حاضر تھے اور مرض کا غلبہ تھا اور ضعف کمالی درجہ پر تھا، آپ نے فرمایا مجھے بٹھاؤ
 بندہ نے اپنی گود میں اُس پیشوائے اکابر کو بٹھایا چنانچہ حضرت عالی کا مبارک وزن اس ذرہ بھید پر تھا
 اُس وزن سے میں ابید رکھتا ہوں کہ اس خاکسار کی زندگی میں بہت خوشگوار اہل لائیگا اور پوشیدہ رکھنے
 کے لائق نہایت بلند اسرار اس دلفگار پر وار د کرے گا قصہ مختصر حضرت عالی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ
 وصال لائزال کے لئے پکارنے والے نے میرے سر میں ندائی کہ سلطان تجھ کو طلب کرتا ہے میری بلند
 پرواز بہت کے مرغ نے بارگاہِ قدس کا رخ کیا حتیٰ کہ پہنچا جہانکے پہنچا، اس عالی مرتبہ بارگاہ سے
 نراسنی کہ سلطان گھر میں نہیں ہے، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ مقام حقیقت کعبہ دہانی ہے میں اس کے
 ماوراء کی طرف دھڑا اور عروج کیا حتیٰ کہ صفات حقیقیہ کے مقام تک جو کہ وجودِ اندک کے ساتھ موجود ہیں
 پہنچا، صفات کا یہ مقام صفات کی علمی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں کائن (موجود) ہیں
 اولان صفات کی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین وجودی و تعین محیی تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ میں ہیں
 میں اس مقام سے بھی اوپر توجہ ہوا یہاں تک کہ ان صفات کے اصول کے ساتھ واصل ہوا جو کہ شہدائے ذاتیہ
 ہیں اور ذاتِ عنشانہ میں مجر اور اعتبارات ہیں اور تم دونوں بھائی ہر مقام میں میرے ہمراہ ہو، اس مقام کے
 اوپر کی طرف لے گئے اور ذاتِ بحت تک جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے مجر رہے پہنچا اور حضرت مخدومی
 کو فرمایا کہ تو میری امامت کے تعلق کی وجہ سے اس مقام میں میرے ساتھ ہے کیونکہ اس بیماری کے دنوں
 میں حضرت عالی قدس سرہ کی امامت وہی کرتے تھے۔ اور فقیر سے فرمایا تھا کہ تم مسجد میں دوستوں کے ساتھ
 نماز پڑھا کرو اور (وہاں) امامت کیا کرو۔ یہ بے پرواہی تعمیل ارشاد کی غرض سے دوستوں کی جماعت کے ساتھ
 مسجد میں نماز پڑھ کر یا تو اوقات خدمتِ دالامیں موجود رہتا تھا اور روز و شب اسی مکان میں جو کہ محبوب
 کی ملاقات کا مقام تھا خدمتِ اقدس میں گزارتا تھا مختصر یہ ہے کہ اس احقر کو دوسرے راستے سے اصالۃ
 اس انتہائی درجہ تک پہنچنے کا اشارہ کیا۔ اسی مجلس میں یا کسی دوسری مجلس میں اسی مرضِ موت میں فرمایا
 کہ اس درجہ کمال کا حصول اور اس بلند مرتبہ کا وصول حتیٰ سوانہ و تعالیٰ کے کلام مجید کے ساتھ قویٰ قلب
 پیدا کرنے سے وابستہ ہے۔ میں قرآن مجید کے طفیل و توسط سے اس مقام کے ساتھ ممتاز ہوا ہوں کہ
 قرآن مجید کے حروف میں سے ہر حرف کو ایک ایسا دریائا ہوں جو کہ کعبہ منقصور تک پہنچانے والا ہے
 اسی اثنا میں اس بیت کو زبانِ شریف پر لائے کہ جس کے سننے ہی حضرت ابو سعید الوائلیہ قدس سرہ
 دود و راز کے فاصلے سے اس کے کہنے والے کی زیارت کے لئے گئے تھے اور وہ بیت یہ ہے

لے حضرت خواجہ محمد سعید قدس سرہ جو کہ ایام مرضِ الموت میں حضرت عالی کی امامت کے فرائض انجام دیتے تھے جیسا کہ بیان مذکور ہے۔

اندرونی خولیش نہاں خواہم گشت تا بر لب تو پوسم زخم چو نش بخوانی

[میں اپنے غل میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب تو اس کی پڑھے تو میں تیرے لب کو پوس دوں]

زبان شریف پر لائے (پڑھا) اور بہت لطف اندوز ہوئے، اس کے بعد فرمایا ہمارے حال کے موافق اس طرح کہنا چاہئے۔

اندرونی دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او پوسم زخم چو نش بخواند

[میں دوست کی بات میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب کو پوس دوں]

محب کی بات محبوب کے لب پر کہاں پہنچتی ہے جیسا کہ خون اس کی بات کو اس کے ساتھ قرب و غزلت ہے اس کی بات سے اس تک پہنچا جاسکتا ہے نہ کہ اپنی بات سے کیونکہ اس (محب) کی بات کوتاہ اور راستہ ہی میں (رو جانے والی) ہے، یہ حقیر کہتا ہے من عرف الله كل لسان [جس نے اللہ کو پہچانا اس کی زبان گوئی ہو گئی] اس کے لئے گواہ ہے۔ رع

بہن سخن کوتاہ باید والسلام [بہن بات مختصر کرنی چاہئے والسلام]

فصل بالخیبر: اس مقام میں دو سوال وارد (ہوتے) ہیں: سوال اول یہ کہ

حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس مکتوب میں جو کہ سب سے آخر میں اس مرض کے منقول لکھا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، لکھا ہے کہ تعین اول سے جو کہ تعین جہی ہے ترقی واقع نہیں ہے کیونکہ اس کے اوپر بلا تعین ہے اس مقام میں قدم رکھنا امکان سے باہر نکلا اور وجوب کے ساتھ متحقق ہوتا ہے جو کہ محال ہے اور یہ عروجات جو کہ واقع ہوئے ہیں سب تعین جہی کے اوپر ہیں اس کی کیا وجہ ہوگی۔ جواب: ہو سکتا ہے کہ ممنوع قدری وصول ہو اور یہاں جو کہ لکھا گیا ہے وہ نظری ہو تو اس صورت میں کوئی منافات نہیں ہے شاید کہ اس فقیر نے اس معنی کو حضرت عالی (قدس سرہ) سے اسی مجلس میں استفادہ کیا ہے۔

سوال دوم: یہ کہ حضرت عالی (قدس سرہ) کی بعض عبارتوں سے مستفاد ہوتا ہے کہ حقیقت کجہ

شیون و صفات کے اعتبار سے اوپر ہے اور سابقہ عبارت سے اس کے خلاف مفہوم ہوا ہے۔ جواب جن صفات و شیون سے حقیقت کجہ اوپر ہے ان سے مراد صفات کی علمی صورتیں ہیں جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں ثابت ہیں کیونکہ قوم (اہل تصوف) کی اصطلاح میں صفات و شیون سے مراد ہی علمی تفصیلی صورتیں ہیں جیسا کہ اس مرتبہ کے اجمال کو مرتبہ ذات کہتے ہیں اور اس کی تجلی کو تجلی ذات جانتے ہیں اور نیز ان صفات (یعنی درجہ کی صفات) سے مراد تعین وجودی کے مرتبہ کی تفصیل کے حصے ہیں کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کو اس تعین کے ثابت کرنے کا امتیاز حاصل ہے اور حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی اور ان کے

متبعین قدس اسرار ہم کے نزدیک یہ مرتبہ مرتبہ لائقین اور مرتبہ اطلاق ذات تعالیٰ ہے کیونکہ تعین علمی اجمالی کے اوپر جو کمال کے نزدیک تعین اول ہے مرتبہ لائقین اور وجود بخت ہے اور ہر ایک یہ مرتبہ جو کہ مرتبہ وجود بخت ہے تعین کے ساتھ موصوف ہے اور تعینات صفات بھی اس مرتبہ میں ثابت ہیں کہ مخجل ان تعینات کے تعین علمی بھی ہے لیکن چونکہ علم صفات میں سب سے زیادہ جامع ہے (اس نے) اس مقام میں بھی وجود کی طرح صفات و حیوانات ذاتیہ کائن (موجود) میں اور اس کے لئے بھی وجود کی طرح دو مرتبے ہیں، مرتبہ اجمال کہ جس کو دوسرے حضرت تعین اول اور حقیقت محمدی جانتے ہیں اور مرتبہ تفصیل اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ تعین علمی جلی صفت علم کا تعین اول ہے جو کہ صفات حقیقیہ زائدہ سے ہے نہ کہ حضرت ذات تعالیٰ کا تعین اول، بلکہ اس کے خاص صفت علم کا تعین اول ہونے میں بھی کلام ہم کو یہ کہ اس آخری مکتوب میں انھوں نے تعین وجودی کے اوپر تعین حقیقی کو ثابت کیا ہے کہ اس مقام میں بھی اجمال و تفصیل ہے۔

ہم اہل بات بیان کرتے ہیں، حقیقت کعبہ ربانی جس طرح کہ صورت علم و احدیت کے اوپر ہے جو کہ قوم کے نزدیک شیون و صفات کا مقام ہے اور اجمال علم کے اوپر ہے جو کہ ان کے نزدیک وحدت و تجلی ذات کا مقام ہے، اسی طرح تفصیل کمالات کے اوپر حضرت وجود کا مرتبہ ہے کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک اس کا ہر حصہ حضرت ذات کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اس تعالیٰ شانہ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور نیز اجمال کے اوپر حضرت وجود ہے جو کہ حضرت عالی قدس سرہ کے قول قدیم کے مطابق تعین اول و حقیقت محمدی ہے اور حضرت عالی کے آخری قول میں تعین اول و حقیقت محمدی کا تعین حقیقی ہے جو کہ تعین وجودی کے اوپر ہے کیونکہ شبہ ہی ہے جس نے کہ وجود و ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دی ہے چنانچہ فاجبت ان اعراف [میں نے چاہا کہ پہلے اجلاؤں] اس کا ایک مرتبہ اور حقیقت کعبہ ربانی اس تعین حقیقی سے بھی فوقیت رکھتی ہے اور ان حقائق کی اجمال و تفصیل سے بھی بڑے مرتبہ ہے جو کہ بشری و ملکی حقائق کا منہا ہیں، اگر یہ کہا جائے کہ کعبہ اگرچہ بیت اللہ ہے لیکن مومن کا قلب بھی بیسعی الحریث کے بموجب اس کا حکم رکھتا ہے پس اس کو اس پر فوقیت کس لحاظ سے ہوگی۔ ہم کہتے ہیں وَ لِلّٰہِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی [اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے]۔ عالم مجاز (دنیا) میں بادشاہوں کے لئے اگرچہ بیت سے مکانات اور نشنگاہیں ہیں لیکن گھر (گھر) گھر کے وہ اختیار کی مزاحمت سے محفوظ ہے اور محبوب کی آرامگاہ ہے دوسری نشنگاہ کو گھر کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی برابری ہے۔ یہ بات تو یہاں ختم ہوئی رہیں صفات حقیقیہ زائدہ کہ جن کا ذات تعالیٰ شانہ سے انفکاک (جدا ہونا) ہرگز جائز نہیں، وہ اگر بیت اللہ سے اوپر ہوں تو

اس کی گنجائش ہے والعلیہمذا اللہ سبحانہ (اور اللہ سبحانہ ہی کو علم ہے) پس تضاد دور ہو گیا اور اشتباہ جاتا رہا۔
تنبیہ: سابقہ بیان سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی سے اوپر ہے کیونکہ

حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التزیم مراتب تعینات سے ناشی اور حقیقت کو مراتب تعینات سے اوپر ہے، یہ بات کہ حقیقت قرآن مجید سبحانی حقیقت کعبہ ربانی کے ساتھ کیا نسبت رکھتی ہے۔ "رسالہ مبدا و معاد میں جو کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کی تصنیفات سے ہے یہ ہے کہ حقیقت قرآنی و حقیقت کعبہ ربانی (دونوں) حقیقت محمدی سے اوپر ہیں اور حقیقت کعبہ ربانی حقیقت قرآنی سے اوپر ہے اور کتب و شریفہ جلد ثالث کے ایک مکتوب میں انہوں نے لکھا ہے کہ حقیقت قرآنی حقیقت کعبہ سے اوپر ہے اور مذکور بالا تحریر میں جو کچھ حضرت عالی قدس سرہ سے منقول ہوا وہ بھی اسی معنی کی خبر دیتا ہے، ان ہر دو تحقیق کے درمیان جو کچھ تطبیق (میرے) ناقص خیال میں آتی ہے وہ تحقیق سابق سے پیدا ہوئی ہے جس کو شیون و صفات واجبی تعالیٰ کے بیان میں مفصل ذکر کیا ہے، کیونکہ قرآن مجید اس سبحانہ و تعالیٰ کی صفت یا شان سے ناشی (ظاہر ہوا) ہے اور شیون و صفات میں دو اعتبار میں ہوئے، اعتبار تعین و اعتبار إطلاق و لا تعین، پس ان دو اعتبار پر نظر کرتے ہوئے ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک کو دوسری پر ہیئت کا حکم ہو سکتا ہے ایک حکم ایک اعتبار سے ہو گا اور دوسرا حکم دوسرے اعتبار کے موافق ہو گا پس حقیقت میں کوئی تعالیٰ نہیں ہے۔ اور جو کچھ کہ جلد ثالث کے سوئیں مکتوب میں مذکور ہے کہ کعبہ ربانی کا معاملہ ان ہر دو ظہور اسی یعنی ظہور قرآنی و ظہور محمدی سے بھی عجیب تر ہے کہ وہاں صورتوں اور شکلوں کے لباس کے بغیر حقیقت تنہا کا ظہور ہے کیونکہ کعبہ جو کہ مخلوق کا مسجود الیہ ہے اس سے مراد پتھر اور چیلے نہیں ہیں اور اسی طرح دیواریں اور صحت (عمارت) نہیں ہے کیونکہ اگر یہ چیزیں نہ بھی ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہی ہے اور مسجود الیہ ہے پس اس مقام میں ظہور ہے لیکن (اس کی) کوئی صورت نہیں ہے اور یہ نہایت ہی عجیب بات ہے انتہی۔ یہ عبارت حقیقت قرآنی پر اس حقیقت (حقیقت کعبہ) کی فوقیت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ معنی تنہا یا الوہیت و ربوبیت و وجوب و وجود وغیرا سے جو کچھ اُس بارگاہ جل سلطانہ میں اعتبار کیا جائے، صفات حقیقیہ سے جو کہ وجود خارجی کی بندگی سے ملی ہوئی ہے نیچے کے درجے میں ہے جیسا کہ جلد ثانی کے مکتوب ثالث میں یہ معنی واضح و شرح بیان کئے ہیں ہاں اس حقیقت کا ظہور صورت کے لباس کے بغیر ہے ظہور کلام مجید و ظہور محمدی کے برخلاف کہ یہ حرف و کلام اور انسانی صورت کے لباس میں ہے اور یہ عجائب میں سے ہے اور حقیقت محمدی جو کہ اسلئے اضافیہ میں سے ہے ناچار ان دونوں حقیقتوں سے نیچے کے درجے میں ہوگی۔

سوال: اس بیان سے لازم آیا کہ کعبہ مکرمہ ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے

افضل ہو۔ جواب ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ ایک حقیقت کو دوسری پر فوقیت ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر افضلیت کا موجب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر غرور و جات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب پیش آئیں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت کا پابند رہے اور اپنی حقیقت سے عروج (ترقی) نہ کرے اور مراتب قرب کی کثرت کہ جس پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ اعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت خواص بشر کی ولایت کے اوپر ہے اور حالانکہ ملائکہ کے حقائق سے عروج کے اعتبار سے خواص بشر کو فضیلت ہے اور ملائکہ کو اپنے حقائق سے عروج نہیں ہے، **وَقَامَتِ الْاِلَٰهَ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ** [ادیم میں سے ہر ایک کا ایک معلوم مرتبہ ہے] اور اس مسئلہ میں بھی جس کو تم یہاں بیان کر رہے ہیں یہ معنی ظاہر ہیں۔ اور نیز عالم امر عالم خلق سے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کو ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غرض خالق عالم خلق و عالم امر کے لطافت میں سب سے پست ہے اور اس کی اپنی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خلیوں کو حاصل ہے وہ قدسیوں (ملائکہ) کو نہیں ہے۔

زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ (انسان) مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمان پر چلے گئے اور زمین وزماں کو پیچھے چھوڑ گئے]۔

خافہم ولا تکن من القاصرین [پس سمجھ لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے]۔

اگر یہ کہیں کہ حضرت عالی قدر اللہ تعالیٰ بسرہ الاقدس نے اس مکتوب میں جو کہ شیخ طاہر جوئی کی نام لکھا ہے اور وہ مکتوب مکتوبات قدسی آیات کی جلدوں میں شامل نہیں ہوا ہے لکھا ہے کہ حقیقت کعبہ

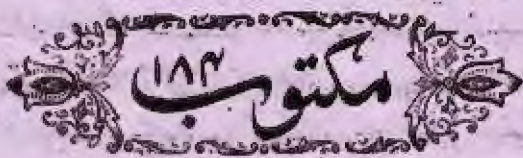
سے ملاقات بیچون واجب الوجود جل سلطانہ ہے کہ ظلیت اور ظہور کی فلاسی گرد بھی اس کو نہیں پہنچی ہے

اور موجود موجود ہونے کے لائق ہے۔ اس عبارت سے اس حقیقت کی صفات حقیقیہ و حقیقت قرآنی سے مطلقاً فوقیت لازم آتی ہے جو کہ مابعد تحقیق کے برخلاف ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اولاً چونکہ قوم کے نزدیک مسلم ہے کہ مراتب تعینات کے اوپر جو کمال و ظہورات کے مراتب ہیں اطلاق ذات تعالیٰ کا مرتبہ ہے اس بنا پر

حضرت عالی (قدس سرہ) نے بھی اس مرتبہ کو ذات بیچون کے ساتھ تعبیر کیا ہو گا اور اس تحقیق و تفصیل کو کہ حقیقت کعبہ بانی تعین علمی و وجودی و محیی کے اوپر ہے اس کے بعد ازاں فرمایا ہو گا۔ دوسرے یہ کہ ہو سکتا ہے کہ اس حقیقت کو اس تعلق کے اعتبار سے جو کہ صاحب بیت کو میت کے ساتھ (ہوتا) ہے مجازاً ذات

بیچون فرمایا ہو گا کیونکہ حقیقت میں موجود ذات بیچون تعالیٰ ہے اور بیت (گھر) واسطہ ہے اور حقیقت کہ جس کے متعلق یہاں بات کی جا رہی ہے بیت (گھر) کے معنی اس میں ملحوظ ہیں۔ اور تیسرے یہ کہ ہو سکتا ہے

کہ ذات بیچون سے مراد معبودیت و موجودیت اور اس کے مانند امور کے اعتبار کے ساتھ مفید ہو نہ کہ ذات
مطلق جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے خالی ہو جیسا کہ لفظ "سلطان گھر میں نہیں ہے" جو کہ اس مکتوب کے
شروع میں لکھا جا چکا ہے اس معنی کی خبر دیتا ہے یعنی سلطان کو اس بات سے قطع نظر کر کے کہ وہ گھر کے ساتھ
نسبت رکھتا ہے ڈھونڈنا چاہئے اور ان اعتبارات سے باہر طلب کرنا چاہئے اور صفات حقیقیہ کا وہ
اسی طرح حیثیات کو جو کہ ان صفات کے لئے اصول کی مانند ہیں ذات تعالیٰ کے تمام اعتبارات پر
فوقیت ہے کیونکہ ذات مفید باعتبار میں ملحوظ رہی اعتبار ہے نہ کہ ذات جیسا کہ ارباب معقول نے
علم شیئی بوجہ کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے نہ کہ شیئی اور حقیقت قرآنی تمام کمالات ذاتیہ
کی جامع ہے جو کہ اولاً صفات کے مرتبہ میں بلکہ شان کلام کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں پھر وہاں سے عالم کو
فائدہ پہنچاتے ہیں اور وہ حقیقت (قرآن مجید) اس شان (شان کلام) کے توسط سے لفظی صورت اختیار کر کے
جلوہ گر ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ مرتبہ حیثیات میں جو کہ اعتبارات کے ساتھ
زائد ہونے کے سوا ذات بہ نسبت میں شان کلام اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی اور ذات و حیثیات کے
مرتبہ میں کمالات سے جو کہ محقق تھا تمام شان کلام میں فائز ہو گیا اور اس شان (کلام) کی تمام حقیقت کا
حاصل (بخوبی) ہی قرآن ہے، اسی عربی عبارت اور مصاحف میں لکھی ہوئی مقررہ ترتیب کے ساتھ ہے اور اس
اور جو کتاب بھی جس نبی پر نازل ہوئی ہے اسی قرآن کے اجز میں سے ایک جز ہے کہ اس کی بعض عبارتوں
سے بعض وجوہ کے ساتھ مستفاد ہے اور تمام کائنات کی تخلیق ان کے اول سے آخر تک اسی سے مستفاد ہے
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَفْضُلُ لَهُمْ فِيكَوْنُ﴾ (بیشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کرتے ہیں تو پھر اس کو یہ کہنا
کافی ہے کہ ہوا پس نہ ہو جاتی ہے) اس قول کی تصدیق کرتی ہے وہو مبھانا علم [اور یہی بھاء و تعالیٰ بہتر جانتا ہے]
کئی سال ہو گئے کہ یہ خدشہ دل میں جا گزین تھا اور کھٹکنا رہتا تھا اور اس کے حل کے ساتھ جیسا کہ ہونا چاہئے
ہدایت نہیں پاتا تھا: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْغِيْظِ هَذَا أَنَا الْهَدَاؤُ مَا لَكُمُ الْغَفْلَةُ لَوْلَا أَن هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ
رُسُلٌ رَّبِّيََا لَنُحْيِيَنَّ﴾ (سب اعوذ اللہ سے جس نے ہم کو اس مقام کی طرف ہدایت کی اور اگر اللہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم بھی
ہلاکت پاتے) صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہ سبحانہ و بکا نہ ہر بھانہ علی نبینا و علی جمیع الانبیاء و
المرسلین و الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین آمین۔



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھتے اور اُن (مجدد الفانی) قدس سرہ العزیز کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ اور ارسال تسلیمات کے بعد نقابت و نجابت دستگاہ کے خادموں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی تھے ان دنوں میں مشرف کیا۔ آپ نے کسر نفسی کے طور پر کچھ چیزیں لکھی تھیں اور ان فقرے سے دعائیں طلب کی تھیں۔ میرے مکرم ایہ فرقت زدہ کسی چیز کے قابل نہیں ہیں اور اپنے آپ کو ہندوؤں کے ساتھ کسی قسم کی کوئی نسبت نہیں دے سکتا ہے

من یحکم و کم زینج ہم بسیارے وزیرج و کم ازینج نیاید کارے

[میں سچ ہوں اور (بلکہ) سچ سے بھی بہت کم ہوں اور سچ اور جو سچ سے بھی کم ہو اس سے کوئی کا نہیں بتایا۔ آپ نے لکھا تھا کہ مزار فاضل الانوار میں توجہ کریں کہ طالبوں کو شغل بتانا اور حلقہ کرانا پسندیدہ ہیانا پسندیدہ اگر پسندیدہ نہ ہو تو میں اس کام کو ترک کر دوں۔ آپ کے فرمان کے مطابق روضہ منورہ میں جا کر مذکورہ اہتمام کو آپ کی جانب سے پیش کیا، اس امر عظیم کے ترک کرنے میں حضرت عالی قدس سرہ کی مرضی کسی طرح ظاہر نہیں ہوئی اور پورا مابعد اس مقصد کے ساتھ مشغول ہونے میں معلوم ہوا، اس اثناء میں آپ کی نسبت کی بلند اور اس کی موجودگی کا ناظم نظر آیا واللہ اعلم عند اللہ سبحانہ (اور صحیح علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے) والسلام علیکم و علیٰٰلکم و علیٰٰلکم (اور آپ پر اور آپ کے نزدیک والوں پر سلام ہو)

مکتوبہ ۱۸

میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدم میت اور ممکن کی مابیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے میرے مخدوم!

مطلوب کے لطائف بیان سے بالاتر اور محبوب کے نقائص تحریر سے باہر ہیں، جنگ وہ ظاہر نہیں ہے

اس کا طالب ظاہر اور اس کی طلب میں بے چین ہے، جب وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو عاشق بیچارہ ہستی کا

سامان درمیان سے اٹھا لیتا ہے (یعنی محبوب میں فنا ہو جاتا ہے) کیونکہ ممکن کی ذات عدم ہے جس نے کہ

۳۶۳

کمالاوت وجودی کے انعکاس سے عارضی نمود پیدا کر لی ہے اور اس مخفی نمود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور

بہتر خیال کر لیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب کرم کی سبقت سے کمالات اصل پر تو

ڈالتے ہیں اور معاملہ کی حقیقت کھل جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور امانتیں

بقائے

اہل امانات کے سپرد ہو جاتی ہیں اور عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا ہے اور ہستی موبہم سے نکل جاتا ہے اس وقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے ظل بیچارہ کہ مطلوب سے جس کا حصہ استہلاک و اضمحلال کے سوال اور کچھ نہیں ہے اس کے کمالات سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے۔
 گیرم کہ بغم خائے مایا رخسارِ مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد
 [جس ماننا ہوں کہ ہمارے غم خائے (دل) میں محبوب خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]
 حق سبحانہ تعالیٰ بھی کریم اور آپ کی آل کرام علیہم الصلوٰۃ والبرکات الی یوم القیامہ کے فیصل ہم جیسے فرقہ
 کو ان معانی کے ساتھ کھایا یا نصیب کرے اور اس چشمہ سے کچھ شربت غایت فرمائے۔

مکتوب ۱۸۶

میزالمان اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس (کا حصول)
 ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ سبحانہ ومصلياً علی رسولہ الکریم حضرت حق سبحانہ تعالیٰ
 آپ کو کمال و اکمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے اور نفسِ امارہ کو مطمئنہ بنائے مطمئنہ ہونے سے پہلے نفس
 شریعت کی صورت کے ساتھ متلبس ہے مثال کے طور پر اگر نازا واکرتا ہے تو وہ نازکی صورت ہے اور اگر
 روزہ رکھتا ہے تو وہ (روزہ کی صورت ہے) اور (نفس کے) اطمینان کے بعد شریعت کی حقیقت تک
 ترقی کرتا ہے اور ایمان و تہذیب و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے، کمال و درجہ کا
 اطمینان نفس قرب نبوت ہو موقوف ہے قرب ولایت میں بھی اگرچہ ایک قسم کا اطمینان ثابت ہے لیکن
 اس کا کمال اکمال ولایت نبوت میں ہے، اہل ولایت قرب ولایت کے اندازے کے مطابق حاصل کرتے ہیں
 ہر چند کہ نفس مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نگر د

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (پھر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں بچتا] قرب نبوت حاصل ہونے کے بعد اصالت
 وراثۃ و تبعیت برمی اور خواب صفات کا نام و نشان نہیں رہتا اور مخالفت کامل طور پر اور بنیاد سے اُس
 سے اٹھ جاتی ہے اور عالم امر کے لطافت کی مانند مطلوب میں فانی اور مستغرق ہو جاتا ہے، ہستہلک
 (نیست و نابود) سے مخالفت نہیں ہوتی اور فانی سے خلاف ظاہر نہیں ہوتا، پس قرب ولایت میں
 اطمینان کے مطابق شریعت کی حقیقت سے حصہ پاتا ہے اور شریعت کی حقیقت کے ساتھ کامل درجہ کا

تحقق کمالان نبوت کے ثمرات سے ہے یہ وہ کمال ہے کہ جس میں تمام انبیاء علیہم السلام والصلوات البرکات شریک ہیں جو خصوصیت کما انبیاء کے مرسل اور انبیاء اولوالعزم اور خاتم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام التسلیمات کے درمیان ان کے درجات کے فرق کے مطابق ثابت ہے وہ جدا ہے اور شریعت کی صورت حقیقت سے ماوراء ہے اگرچہ شریعت اصل اور بنیاد ہے۔

مکتوب ۱۸۷

آغاز خیر کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش مقصود حق تعالیٰ اہل شان کی معرفت حاصل کرنا ہے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی فِیْ حُضُورِہٖ دَوَائِرُ عَیْشَہٗ کَھَلَّہٗ رَکَّھٗ، اللّٰہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَا خَلَقْتُ الْاِنْسَانَ اِلَّا لِيَعْبُدُنِيْ ۚ (اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صفا اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے) حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو اپنی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ عبادت کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں اہل اللہ کے نزدیک اعتبار کے دائرہ سے خارج ہے جو عبادت کہ حضرت بے نیاز (تعالیٰ شانہ) کی قبولیت کے لائق ہے وہ ہے کہ عبادت کرنے والا اس کے درمیان میں نہ ہو اور یہی معنی معرفت کو ادا کرنے کے مترادف ہیں کیونکہ معروف میں فنا ہو جانا معرفت ہے جو کہ ادراک بسیط ہے پس معرفت عبادت کے لئے شرط ہوئی اور معرفت کے بغیر عبادت صورت پذیر نہیں ہوتی اور جس چیز کے بغیر مطلوب پورا نہیں ہوتا وہ چیز بھی واجب اور مطلوب ہے پس اللہ تعالیٰ کی معرفت بھی انسان کی پیدائش کا مطلوب ٹھہری اور جو عبادت کہ معرفت حاصل ہونے سے پہلے ہے معرفت مطلوب کے وسائل میں سے ہے پس وہ عبادت بھی مطلوب ہوئی لیکن یہ عبادت سالک کی ہے اور وہ عبادت عارف کی ان دونوں میں بہت فرق ہے۔ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ لَمَّا تَرَا نَا وَاَعْلَفْنَا اَنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَللّٰہُمَّ رَبِّہٖ اَرْسَلْنَا رَسُوْلًا وَاَوْفَرْنَاہٗ اَمْرًا وَاَوْفَرْنَاہٗ اَمْرًا وَاَوْفَرْنَاہٗ اَمْرًا (پوری فرماتے اور میں بخشدہ جسکے تو ہر چیز پر قادر ہے۔)

مکتوب ۱۸۸

خواجہ عبدالصمد کابلی کے نام اس بارے میں کہ میرے کمال کا یقینہ اور بعض جن کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 گرامی نامہ پہنچا، آپ نے سلسلہ کے دوستوں کی سرگرمی کے بارے میں لکھا تھا کہ بعض حاضر ہو کر نفی خطرات کی خبر دیتے ہیں، اس پر اللہ تعالیٰ کا بیحد حمد و شکر ہے، آپ کے دوست آپ کے آئیٹھے ہیں آپ کے

احوال ہیں جو کہ ان کے آپس میں منعکس ہوتے ہیں اپنے کام میں دل سے مشغول رہیں، دوستوں کے احوال میں بھی متوجہ رہیں اور اپنے احوال میں بھی مصروف رہیں، ایک دو وقت خلوت کے لئے مقرر کریں اور کلمہ طیبہ کے تکرار کے ساتھ بہت زیادہ رغبت رکھیں اور لاکے ساتھ مرادوں اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے توابع کا سلب تلاش کریں تاکہ پوری طرح نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت اور فطری فقر ظاہر ہو جائے اور بندگی کی حقیقت اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا کمال جلوہ گر ہو جائے۔

مکتوب ۱۸۹

مخدوم زاوہ علی قدر شرح محمد مصطفیٰ اللہ سلمہ کی خدمت میں اس پاکیزہ کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والحمد للہ صلیہ جمعین حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بشارت دی گئی تھی کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ چند سطریں اس بشارت عالیہ کی شرح اور مکاشفہ غیبیہ کے حل میں لکھی جاتی ہیں گوش ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں۔ آپ جان لیں کہ جو کچھ دنیا میں مشہور ہوتا ہے وہ ظلمت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے کیونکہ دنیا ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل کے جلوہ کی طاقت نہیں رکھتی اور اصل کے جلوہ کا مقام آخرت ہے اور چونکہ اُن (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دنیا نے آخرت کا حکم لے لیا ہے اس لئے جس چیز کا وعدہ آخرت میں ہے (وہ اُن کے لئے) اس دنیا میں جلوہ گر ہو گئی اور ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل سے کچھ حصہ حاصل ہو گیا اور تیز ہو سکتا ہے کہ اس فانی دنیا کے بعض منافع جو کہ آخرت کے درجات کی کمی کا باعث ہیں ان کے حق میں اس طرح سے نہ ہوں بلکہ درجات کی ترقی کا باعث ہوں جیسا کہ آخرت کی نعمتیں کہ ان کے ساتھ نفع اٹھانا ترقی کا موجب ہے اس کا بیان یہ ہے بہر بہشت اشجار و انہار اور اسی طرح اس مقام کی حمد و ثناء اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تہنیتی و تحمیدی معانی کے مظاہر ہیں کہ اس دنیا میں وہی معانی حروف کے لباس اور کلمات کی صورتوں میں مثلاً سبحان اللہ اور الحمد للہ میں ظاہر ہوئے ہیں، اور جس طرح کہ ان کلمات کا استعمال اس دار دنیا میں ترقی کا سبب ہے اسی طرح بہشت میں اُن میوؤں اور پھلوں سے فائدہ حاصل کرنا اور ان لذتوں اور نعمتوں کا استعمال کرنا درجات بلند ہونے اور مقامات کی ترقی کا موجب ہے اور جب اللہ تعالیٰ عم احسانہ کے کرم سے اُن کی

دنیا آخرت ہو گئی تو یقیناً اس جگہ (دنیا) کی نعمتوں سے فائدہ حاصل کرنا اُس جگہ (آخرت) کی لذتوں کے استعمال کی مانند ہو گیا۔ اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس راستہ کا سالک وصول کی خواہ گنتی ہی منازل طے کر لے اور خواہ اصل اصول تک پہنچ جائے اور تخیلاتِ ثلاثہ سے مشرف ہو جائے اور باکیف و بے کیف مشاہدات اور ولایت کے تمام لوازم حاصل کر لے لیکن جب تک اس دنیاوی زندگی کی قید میں ہے اور جسم کے کوپے میں مقید ہے وہ خیال کی رستی میں مقید ہے اور اس دنیا میں خیال سے بالکل رہائی ہونا محال ہے جیسا کہ مولانا نے رقمِ قدس سرہ نے مرنے کے قریب فرمایا ہے

من شوم غریبا ز تن و از خیال تا خرازم در نیایات وصال

[میں بدن سے عاری ہو جاؤں وہ خیال سے عاری ہو جائے تاکہ میں وصال کی انتہاؤں میں چل قدم کروں] یعنی خیال کی قید سے رہائی جسم کی تنگنائے سے رہائی حاصل ہوئے بغیر ممکن نہیں ہے اور جب اُن کی دنیائے آخرت کا حکم حاصل کر لیا تو ناچار مطلوب اس دنیا میں خیال کی تماش خراش سے پاک اور دم کی اختراع سے بری ہو کر جلوہ گر ہوگا اور نیز ہو سکتا ہے کہ جس رویت کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے اور سرورِ دین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا کسی اور شخص کے لئے اس کا کچھ بھی حصہ دنیا میں نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحقیق کیا ہے کہ جو کمال بھی نبی کو حاصل ہے اس کے کامل تبعین کو بھی تبعیت و طفیل کے طور پر وہ ثابت ہے پس اگر اس خوشگوار نعمت کے دستِ خوان کے بچے ہوئے کھانچیں سے بھی کچھ حصہ عنایت فرمادیتے ہوں تو ہو سکتا ہے اگرچہ وہ رویت نہیں ہوگی کیونکہ وہ اجمالاً امت کے مطابق (اس دنیا میں) ہونے والی نہیں ہے کیونکہ اصل چیز کما حاصل ہونا اور چیزے اور اس سے کچھ حصہ پانا دوسری چیز ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اگرچہ رویت نہیں ہے لیکن رویت کی مانند ہے پس تو سمجھ لے کیونکہ بیشک ہمارا کلام تیرے لئے اشارات و شبہات ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس عبارت شریفہ کا مورد یہ ہو کہ دنیا عمل اور کسب کی جگہ ہے اور آخرت جزا و اجر کا مقام ہے پس اس جگہ (دنیا) میں زیادہ نفع دینے والے وہ اعمال ہیں جو کہ مغربات (نزدیک کرنے والے) اور ترقی بخشنے والے ہیں اور افعال کے ثمرات میں سے جو کہ عمل کی جزا ہیں کوئی چیز اس دایرہ (دنیا) میں عنایت فرمادیں تو وہ ضرور آخرت کے درجات میں کمی کا باعث ہوگی۔ اور اسی لئے تو دیکھتا ہے کہ بعض بزرگ جس کو اس دنیا میں ثمراتِ اعمال دیئے گئے ہوں موت کے وقت تمنا کرتے ہیں کہ ان کو ان امور میں سے کوئی چیز نہ ملی ہوئی۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے زیادہ احوال (کیفیات) ظاہر نہ ہونے میں بھی وہ ستر (بھید) تھا حالانکہ وہ ولایت کے بلند درجہ میں ہیں۔

یہ بات تو ختم ہوئی لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان کی دنیا کو آخرت بنا دیا تو ان کو اس عالم میں ثمرات کا حاصل ہونا ان کے آخرت کے درجات میں کمی کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں فرمایا: **وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَآرَآهُ فِي الْآخِرَةِ فَلِمَنِ الصَّحِيفَاتُ** (اور ہم اس کو اس کا اجر دنیا میں دیدیا اور بیشک وہ آخرت میں ضرور صالحین میں سے ہے) اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ آخرت سے قریب و نزدیک ہونے کی وجہ سے اس (دار آخرت) سے ملتی ہے پس اس میں وہ چیز ظاہر ہوتی ہے جو آخرت کے ساتھ مخصوص ہے لیکن یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو اس سعادت عظمیٰ و دولت قصویٰ کے ساتھ مشرف ہے اور سوائے اس شخص کے جس کو اس (اللہ تعالیٰ) کے فضل و کرم سے اس حکم میں داخل کر لیا گیا ہو کسی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو اس پر قیاس کرے جیسا کہ حضرت عالی قدس سرہ نے مخدومی و کمری شیخ محمد سعید (قدس سرہ) اور اس فقیر کے بارے میں فرمایا ہے کہ تم دونوں کو اس حکم میں داخل کر دیا گیا ہے، انھن اللہ رب العالمین علی ذلک و علی جمیع نعمائہم اکتفوا طیباً مبارکاً۔

مکتوب ۱۹

مخدوم زادہ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر دستگیر (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنی گئی تھی۔

انھن اللہ و سلام علی جادہ الذین اصطفیٰ: ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں (ایک روز) چاشت کی نماز پڑھ رہا تھا میں نے دیکھا کہ ایک بہت بڑی بلا میرے سینہ سے نکلی اور اس کا آشیانہ بھی اس جگہ سے باہر کر دیا گیا اور جو ظلمات کہ اس کے ارد گرد تھے وہ بھی دور ہو گئے بلکہ میرے سینہ کو ایک عجیب انشراح (کشادگی) حاصل ہوا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ (بلا) عظیم و صواس خناس تھا کہ قرآن مجید میں جس کے شر سے پناہ مانگنے کا امر فرمایا ہے جو خطرات و وساوس کہ دین کے اصول میں پیدا ہوتے ہیں ان کا نشا (سرچشمہ) یہی خناس ہے جو کہ سینہ میں آشیانہ رکھتا ہے اور ہر وقت نیش زنی کرتا رہتا ہے اور کمال درجہ کا شرع حد اس کے دور ہونے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد آپ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ میں حلقہ میں قرآن مجید میں رہا تھا میں نے دیکھا کہ سننے کے دوران بعض نامناسب وساوس میں نے اپنے اندر پائے، میں نے استغفار کیا اور حیران ہوا

کہ خناس جو زائل ہو چکا تھا شاید پھر لوٹ آیا ہے۔ میں نے دیکھا کہ سینہ اسی صفائی و لطافت کے ساتھ ہی اس کے بعد ظاہر ہوا کہ یہ خناس سینہ کے خناس کے علاوہ ہے اور اس کا آشیانہ قلب میں ہے، میں اس کے دور کرنے میں متوجہ ہوا میں نے دیکھا کہ یہ خناس بھی بالکل قلب کا باہر ہو گیا، والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۱

فقیر خضر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام کامل معرفت والے عارف کی ذات محبوبہ کے کلمات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، ایک عجیب تر (بجید) اور ایک دقیق (نرم) (اشارہ) پروردہ بعلوں سے منصفہ شہود پر پہنچتا ہے پوری طرح متوجہ ہو کر شمس، چتر، نگہ عالم کو جو اعراض کا مجموعہ ہے اور کوئی ذات اور کوئی جوہر اس میں کائن نہیں ہے کہ جس کے ساتھ اعراض کا قیام ہوا اور تمام معرفت عارف کی ذات محبوبہ کو ایک گونہ قیام دیتے ہیں اور اس کو ان کا مقوم (درست رکھنے والا) بنا دیتے ہیں (اس لئے) اس محبوبہ ذات کو، بچوئی سے کچھ حصہ حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اس بحث کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی جا چکی ہے اور جب اس نے بچوئی سے کچھ حصہ حاصل کر لیا، دید و دانش (عقل و سمجھ) سے باہر چلا گیا اور فہم و دہم سے خارج ہو گیا، عقل سلیم خواہ کتنی ہی اس کی جستجو کرے اس سے کچھ نتیجہ حاصل نہیں کرے گی اور ہم نیز زقاری کے باوجود خواہ کتنی ہی دوزنگ جائے اس کا کچھ پتہ نہیں لگا سکے گا اور اس کو دوراء و لوراء پلے گا اور جوہر ہر امکان کے باوجود اس میں جوہریت و امکان کا حکم نہیں کر سکتے اور ہستی کے حکم کے سوا دوسرا حکم قبول نہیں کرتا۔ والسلام علیٰ من اتبع الهدی والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وآلہ وصحبہ الصلوٰات والتسلیمات والتقیات والبرکات العلی۔

مکتوب ۱۹۲

بھی فقیر خضر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت ایشاں سلا اللہ تعالیٰ کے

بارے میں اصالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ سرور دین و دنیا علیہ علی آکہ الصلوٰۃ والبرکات العلی کی پیدائش ہی جو مادہ، باقی روگیا تھا مثل

پس خوردہ اس کو آپ کی امت کے بھائیوں میں سے ایک فرد کو عطا فرمایا ہے اور اس کی طہنت (مرثیت) کو اس سے خیر کیا (گوندھا) ہے اور اس کے ذریعہ اس فرد کو اصالت سے بہرہ ور کیا ہے، اس بقیہ سے اس فرد کی طہنت کو خیر کرنے کے بعد بھی کچھ تھوڑا سا بقیہ رہ گیا تھا وہ بقیہ اس فرد کے منتسبین میں سے ایک شخص کے حصہ میں آیا ہے اور اس کی طہنت کی تعمیر اس سے کی گئی ہے اور اس نے اس کے اندازے کے مطابق اصالت سے بھی کچھ حصہ پایا ہے **اِنَّ رَبَّكَ فَتَوَّابٌ مُّذِیْبٌ** (میک تیرا رب دینے میں مغفرت والا ہے) شاید کہ اصالت کا جو حصہ حضرت مہدی موعود رضی اللہ عنہ کے لئے ہے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے ہوا و نیز ان عالی حضرت اعلیٰ منقبت نے فرمایا ہے کہ جب محفل عالی یعنی انبیاء اکرام علیہم السلام کی محفل میں پہنچا تو اہل مجلس کے ہجوم کی وجہ سے کسی دوسرے کے بیٹھنے کی گنجائش نہیں تھی، حضرت غلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کماں جگہ میں خاص شان رکھتے تھے اہل مجلس کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے ایمان والو! مجلسوں میں کٹاڑی کیا کرو۔ اہل مجلس نے حرکت کی بیٹھنے کے لئے وسیع جگہ میسر آگئی میں اس جگہ بیٹھ گیا۔

تنبیہ کیا؟ امت کے بعض خاص افراد کو تبعیت و وراثت کے طور پر کمالات نبوت کے حاصل ہونے سے بالذم نہیں آتا کہ وہ خاص فرد نبی ہو جائے یا نبی کے برابر ہو جائے کیونکہ کمالات نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے اور منصب نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے جیسا کہ اس معنی کی تحقیق حضرت عالی لا معبود الا انت ثانی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۹۳

مقدم زادہ بلند مرتبہ خواجہ محمد نقشبند رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض کمالات و کمالات کے بطور اجمال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی علماہ الذین اصطفیٰ: ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ عنہ سب سے بڑا اقدس کو مرضی وفات سے پہلے کچھ بخارا اور کھانسی کی شکایت ہو گئی تھی، چند روز میں اس مرض سے صحت حاصل ہو گئی چنانچہ اصلی حالت پر آئے اور بے تکلف مسجد میں حاضر ہوئے تھے، کم و بیش ایک ماہ کے بعد ایک (ایسا) بخارا لاحق ہوا کہ اس کے چھ روزہ دار السور (آخرت) کی طرف رحلت فرما گئے۔ پہلے مرض کی کمزوری کے ایام میں فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات میں مستغرق ہوں اور

اُن کمزوریوں (کی حالت) میں تھا۔ مسرت کے ساتھ بیان فرماتے تھے کہ مجھ کو اہل بیت کے مبلغ میں چھوڑا گیا ہے اور اس مقام کے عجائب و غرائب کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور ان میں سے کچھ حصہ کا اظہار بھی فرمایا اور حضرت امیر (علی) کریم اللہ وجہہ کی بعض خصوصیات و کمالات کہ جن کے خیال کرنے سے فکر و دم کی آنکھ خیر و عاجز ہے، فصل بیان فرمائے۔ اسی طرح حضرت فاطمہ زہرا اور حضرات حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کمالات بیان فرمائے اور علی ہذا الفیاس بارہ امانوں کے تمام کمالات کو بیان فرمایا۔ اسی تقریب کے ساتھ حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر صدیق و سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما) اور حضرت ذوالنورین (سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ) کے کمالات و خصائص ظاہر فرمائے اور خلفائے اربعہ و اہل بیت میں سے ہر ایک کی آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نسبت و منزلت تفصیل کے ساتھ بیان فرمائی، اور ۳۷۰ اپنی بعض خدایات شایستہ کو جو کہ وقوع میں آئی تھیں بیان فرمایا۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سبحانہ بسمہ الاقدس کے بعض کمالات کو بھی بیان فرمایا چنانچہ آخری مرض میں اس ذرۂ حقیر کو ان اسرار میں سے بعض اُن اسرار کو جو کہ اظہار کے قابل تھے لکھنے کی وصیت فرمائی۔ چنانچہ اس فقیر نے وصیت کے مطابق حضرت عالی (قدس سرہ) کے ایام غم میں اپنی فہم قاصر کے موافق دقتی ہوئی آنکھوں اور زخمی (غلیظ) دل کے ساتھ روضہ منورہ کے سامنے بیٹھ کر اُن ناسفہ (بغیر روئے ہوئے) موتیوں کو نظم (ترتیب) کی لڑی میں پرویا اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات میں شامل کر دیا، چنانچہ جلد ثالث کے مکتوبات کا ختم اُسی مقام مرقومات کے ساتھ مقرر ہوا۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۲

مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلا اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں

تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَنِّثْ (اور تیرا کہ تو اپنے رب کی نعمت کو بیان کر) بتاریخ سہ ماہ شعبان روز شنبہ (گل) ۱۳۸۵ھ کو عصر کی نماز میں نہایت عظیم بسط رو نما ہوا اور بلند مقام اور بہت ہی عجیب کیفیت کے ورود سے مشرف ہوا کہ جس کی شکل کسی بھی پیش نہیں آتی تھی اور خیال و تصویر بھی نہیں آتی تھی، اور وہ امور پیش آئے جو کہ لاعین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب احد [دیکسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی کے دل پر گزرا] کا مصداق تھے، نہ زبان کو اُن کے بیان کرنے

حضرت عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ عنہ

کی طاقت ہے اور نہ قلم کو اُن کے لکھنے کی مجال ہے۔

فریادِ حافظ ابی ہمدانِ خرمزہ نیست ہم قصہ غریبِ حدیثِ عجیب ہست

[حافظ کی یہ تمام فریادِ خرمزہ تو نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے]

میں سمجھتا ہوں کہ اس کا حصول عالمِ اصالت و محبوبیت ہے، شاید کہ اس مقام کو کتاب کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کہ اس بارگاہِ معلیٰ میں اپنے آپ کو منفرد دیکھا، کلمہ طیبہ اور ذکر کے تمام الفاظ مثلاً تسبیح و تحمید و تکبیر کے نتائج کے لئے اُس حرمِ قدس میں گنجائش نہیں پائی اگر گنجائش ہے تو قرآن مجید کو ہے اور نماز کو بھی قرآن مجید کے تعلق سے گنجائش ہے، قرآن مجید کی تلاوت اور نماز کی ادائیگی کے حوالہ سے اس مقام کے ساتھ نسبت کو معطل و بیکار پاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ کسی کسب و عمل کو اس نسبتِ عالیہ کے حصول میں دخل کی گنجائش نہیں ہے (یہ محض موجبِ بخشش ہے اور غایت کا واسطہ ہونا چاہئے اور سب کچھ پیچ کر شاید کہ ریاضات و عباداتِ قرب و ولایت کے مبادی میں دخل رکھتے ہیں، جب تک کہ سیرِ اصول اور اصولِ ہول میں ہے اعمالِ صالحہ فائدہ مند اور متلج بخش ہیں، کمان کے وسیلے سے سالک مستعدِ ترقیات کرتا ہے اور کلمہ طیبہ نفی و اثبات کے تکرار سے ظل سے اس کے اصل کی طرف راستہ کھلتا ہے اور اصول سے اصولِ اصول کی طرف عروج کرتا ہے اور کچھ مذکور ہوا وہ قربِ نبوت سے تعلق رکھتا ہے اس مقام میں اصل کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑنا چاہئے، سخت ریاضتیں اس بارگاہِ معلیٰ کے آس پاس کوئی راستہ نہیں کھولتیں اور اس مقام تک پہنچنا محض غایت یا صرف محبت سے ہے، خصوصیتِ ادکی کا شریک نہ ہونا جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے جب اچھی طرح غور کیا تو دیکھا کہ (ریات) اس راستہ میں پیش آتی ہے جو محض بھی اس مقام تک پہنچا جائے آپ سے ایک مقام رکھتا ہے کہ کسی دوسرے کو اصل کے طور پر اس میں شرکت نہیں ہے اگرچہ اس مقام کو پہنچنے والے بہت ہی کم ہیں اُن میں سے حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کو میں نے دیکھا نہایت عظمت اور بجد شوکت کے ساتھ نظر آئے چنانچہ عقل و دہم اس کے دراک میں حیران و پریشان ہے اور زبانِ قلم و قلم زبان اس کے بیان میں عاجز و قاصر ہیں۔

جاننا چاہئے کہ عالم کو حضرت حق سبحانہ کا ظل جاننا یا اس تعالیٰ شانہ کا آئینہ تصور کرنا اور وہ ہوم دیکھنا اور ظل کے منکسر کمالات کو اصل کے سپرد کرنا اور ظل کو خالی بلکہ معدوم سمجھنا اس کے بعد اس کو اصل کے کمالات کے ساتھ متحقق پانانِ سب کو قرب و ولایت میں سمجھتا ہے جو کہ ظل سے اصل کے ساتھ مل جاتا ہے اس کے بعد جبکہ اصل کو ظل کی طرح راہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس حرمِ قدس کے ارد گرد پہنچ جاتا ہے تو ان امور میں سے کچھ بھی رد کار بلکہ متصور نہیں ہوتا، اس مقام میں ظل کو جاننا نہیں ہے اور اوصاف کو

اصل کے حوالہ کرنا اور اپنے آپ کو فانی و مستہلک دیکھنا نہیں ہے، اصل کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کرنا مشہور نہیں ہوتا اور اس مقام تک پہنچنے کا راستہ فقہ ہے اس راہ سے اس مقام تک پہنچنا دشوار ہے، وہ ظہورِ جمال و رضا کا مقام ہے اگر اس کی تعبیر ضحک (منہ بندگی جو ذرا سی کھلی ہو) کی جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔
والحمد للہ عند اللہ سبحانہ (اور علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے) والسلام۔

مکتوب ۱۹۵

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ابتداء کرنے کے بعد کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانی کے ملفوظات میں سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ علیٰ رسولہ الکریم ہمارے پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیم (کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے ابتداء کا امر ہونے اور آنسو درجی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صلوٰۃ برکات کی مثل صلوٰۃ برکات طلب کرنے جو مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس مقام کا حصول ہے کہ جس مقام تک وصول حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام سے گذرے بغیر میسر نہیں ہے اور حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام تک پہنچنا ان کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ان کی ملت کی متابعت کو بغیر اس مقام کیلئے راہ نہیں ہے اور ان دونوں مقامات میں سے ایک کی نسبت دوسرے کے ساتھ ایسی ہے جیسی کہ محراب کو مسجد کے ساتھ نسبت ہے اور (یہ) یقینی بات ہے کہ محراب تک پہنچا جو کہ امام کا مقام ہے بقعہ مسجد کی مسافت طے کئے بغیر متصور نہیں ہے کیونکہ پہلا مقام مرکز ہے اور دوسرا مقام اس مرکز کا محیط ہے اور نظر کشفی میں اسی قسم کے محیط پر مرکز کو فوقیت ہوتی ہے اور مرکز تک پہنچنا محیط کی مسافت طے کئے بغیر میسر نہیں ہے اور جب اس دعا کی قبولیت کا وقت آیا حضرت سید الاولین والآخرین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے اس مقام سے کہ جس میں آپ تشریف فرما تھے عروج فرمایا یا تاکہ کامل شوق کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام میں پہنچا اور اس بزرگ مقام میں توقف فرمایا اور وہ امور پیش آئے جو ان اس میں سے ہیں جن کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مقام میں داخل ہوئے جو کہ ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا اتھ وابستہ تھا وہ نادر مقام ایک نہایت عجیب مقام ہے کہ کسی رسول کا کوئی مقام اس مقام کی مانند

نہیں ہے، جب اس مقام میں قرار پذیر ہو گئے تو جو نظر کہ پس ماندگان کے حال پر رکھتے تھے بہت کم ہو گئی اور کلی طور پر یا رگہ و قدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور خاص خلوت خانہ میں محبوب کے ساتھ خلوت پذیر ہوئے، اور نیز محسوس ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عروج کے دم پہنچے تھے بعض اصحاب کرام علیہم الرضوان بھی آپ کی متابعت کی وجہ سے اس عروج میں شریک تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام خاصہ میں داخل ہو گئے اصحاب کرام مقام حضرت ابراہیم علیہ السلام میں اُن علیہ السلام کے زیر قدم رہ گئے اور انھوں نے مقام خاصہ میں گنجائش نہ پائی، اس کے بعد ظاہر ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے متوجہ ہو کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقام خاصہ میں داخل فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تردد رہے کہ داخل فرمایا یا نہیں لیکن گمان غالب یہ ہے کہ ان کو بھی مقام خاصہ میں کچھ گنجائش ہو گئی، والسلام۔

مکتوب ۱۹۶

۳۴۳

خدمتِ نالہ عالی مرتبہ شیخ محمد حبیب اللہ کی خدمت میں اس خطا کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ مقامِ اقصا کے اوپر
الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ حضرت عالی (محمداً الثانی قدس سرہ) نے مکتوبات جلد
ثانی کے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ مقامِ رضا کا اوپر کوئی مقام نہیں ہے مگر خاتم الرسل علیہ علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے۔ یہ عرف حضرت عالی (قدس سرہ) کی پہلے کے معارف میں سے ہے اس کے بعد
فرماتے تھے کہ میں ایک وقت انبیاء علیہم الصلوٰۃ پر دو درجے رہا تھا میں نے دیکھا کہ انبیاء علیہم السلام
جامعہ میں اپنے مقام سے عروج فرمایا اور ان بزرگوں میں سے ہر ایک چند واسطوں کے ساتھ اس مقام کے
ساتھ جاملے جو کہ مقامِ رضا سے اوپر تھا اور سرورِ دین و دنیا علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس مقام
تک عروج فرمایا جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ تھا اور اس بزرگ
مقام سے جاملے۔ الحمد للہ رب العالمین، والسلام۔

مکتوب ۱۹۷

ملاحظہ فرمائیے کہ اس خط کے بعض جواب میں جو کلمات پر مشتمل تھا اور بعض سوالوں کے جواب میں جو کہ انھوں نے پوچھے تھے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ برادر عزیز کے مکتوب میں خوب وصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور باطنی نسبت و معنوی رابطہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ امید ہے کہ روز بروز ترقی میں اضافہ ہوتا ہے، رابطہ قوی ہونے کی وجہ سے کہ آپ حضور و غیبت (موجودگی و عدم موجودگی) میں واردات کا فرق محسوس نہیں کرتے اور یکساں تصور کرتے ہیں، حضور و غیبت میں (واردات کے) فرق کا ہونا اکثر ثابت ہے لیکن نسبت کے قوی ہونے کی صورت میں فرق کم ہوتا ہے اور حقیقت (نسبت میں) قوت زیادہ ہوتی اسی قدر (فرق میں) کمی ہوتی، اگر اس قسم کی کمی معدوم کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو اور حضور و غیبت یکساں معلوم ہوتو بعید نہیں ہے، اگر لوگ کہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ طالب رشید غیبت (عدم موجودگی) میں ترقیاں کرتا ہے اور حالت حضور سے زیادہ بلند چلا جاتا ہے پس غیبت کے واردات اس کے حق میں حضور کے واردات سے زیادہ اور شیر ہوئے (تو) ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ حضور میں ہوتا تو ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے زیادہ ترقی کر لیتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں اس سے پہلے حق حل و علا کا حضور اپنے باہر پایا تھا اب اپنے اندر پایا ہوں ہاں، اسی بزرگ گروہ کے نزدیک معتبر انفسی شہود ہے اور جو شہود کا اپنے سے باہر ہوتا ہے اتنا معتبر نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ

ہمچو نابینا مبر ہر سوئے دست یا تو در زیر گھیمست ہر چہ ہست

[نابینا کی طرح ہر طرف ہاتھ مت لیجا جو کچھ بھی ہے وہ میرے ساتھ کبیل کے پیچھے ہے] لیکن اس شہود کا گرفتار نہیں ہونا چاہئے اور اس کو مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل تصور کرنا چاہئے۔ حضرت حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماوراء ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماوراء ہے، اس (حق تعالیٰ) عز پرانہ کو اندر اور باہر کے ماوراء تلاش کرنا چاہئے اور آفاق و انفس کے باہر طلب کرنا چاہئے یہ معاملہ محدود عقل کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا اور ظلی ولایت والوں کے کشف سے مکشوف و درک نہیں ہوتا، فراموش (دانائی) کا وہ نور جو کہ مشکوۃ نبوت سے مقبوس ہو اس معنی کا ادراک کر سکتا ہے اور ایسا کریمہ غنی آخر رب العزت میں تجلی اور رینا ہے، اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں [اس عمل کے بعد کہ کوئی حق اور حقائق (آپ کی) فرض نماز ادا کرنے کے وقت میں پیش آتی ہے عالی و اھیل ہے اس کے مطالعہ سے محفوظ ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس علاقہ کے لوگ پنجوقتہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور اس عمل کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے اور اس کے ترک کرنے والے سے اعتراض کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ میرے مخدم! اس طرح سے فاتحہ پڑھنا ہمارے بزرگوں کا عمل نہیں ہے اس لئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

اعمال میں (یہ چیز) نظر نہیں آئی ہے۔ خزانہ الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے ”قرآنہ الفاتحۃ کلاجل المہمات بعد الفرائض بدعتہ“ [نہات کے لئے فرائض کے بعد فاتحہ پڑھنا بدعت ہے]۔

آپ نے نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنے کے متعلق جو وہاں مروج ہے دریافت کیا تھا: میرے حضور! مصافحہ فی نفسہا سنون اور اچھا عمل ہے اور اُس وقت کا متعین کرنا بدعت ہے پس یہ عمل (نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنا) وجہ حسن بھی رکھتا ہے اور وضع بھی (ایک لحاظ سے اچھا ہے اور ایک لحاظ سے بُرا) اگر اس کا معاملہ زیادہ سے زیادہ مبالغہ ہونے تک ہی پہنچ جائے جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو (بھی) غنیمت ہے۔ خزانہ الروایات میں ہے کہ شیخ محمد بن علی بن ابی حمزہ نے الاذکار میں کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن یہ جو لوگوں نے صبح اور عصر کی نماز کے بعد اس کی عادت کر لی ہے تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے، لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اصل مصافحہ تو سنت ہے اور لوگوں کا بعض مواقع میں اس کی پابندی کرنا اور ان میں سے بعض مواقع میں حد سے تجاوز کرنے والا ہونا یہ بعض حالات اُس کو اس مصافحہ سے خارج نہیں کرتے جو شرع میں وارد ہوا ہے۔

مکتوب ۱۹

۳۵۵

آغاز شد کہ نام اس بارے میں کہ اس طریقہ عالیہ میں فیض کا اخذ کرنا رابطہ محبت شیخ سے تعلق رکھتا ہے اور آداب شیخ کی رعایت اور وہام ذکر پر غیب و غلو و فائق قلب فیض کے بدل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمدا للہ ومصلیٰ علی رسولہ، اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے قرب کے مدارج میں ترقیات عطا فرمائے۔ صحیفہ گرامی نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ فقرائے دور افتادہ کو بھلایا نہیں ہے، اور محبت کی نسبت اور باطنی رابطہ بدستور قائم ہے، اس گروہ کے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] ہمارے طریقہ میں کمال کے درجہ تک وصول کا مدار شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے طالب صادق شیخ مقتدا سے اس محبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیض و برکات اخذ کرتا ہے اور ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، یہ بات مسلم ہے کہ فتاویٰ الشیخ فتاویٰ اللہ کا مقدمہ ہے، ذکر اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر (وصول) رابطہ محبت اور فتاویٰ الشیخ پر مشروط ہے، اس راستہ کے سالک کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں، آداب محبت کی رعایت

لڑتے ہوئے شریعہ مقتدا کے ساتھ محبت رکھنا اور دعائے ذکر و ذکر قلبی پر اس قدر پابندی کرے کہ دوام حاصل ہو جائے۔
 ویسے کے بعد غفلت نہ ہے اور تکلف کے ساتھ یاد کرنے سے چھوٹ جائے اور حضورِ دل کا ملک اور اس
 کی صفت ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کی اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے اس وقت میں ظاہری
 غفلت باطن کے حضور پر اثر انداز نہیں ہوتی اور ظاہری نیند باطنی توجہ کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے جب
 حضور کی یہ کیفیت غالب آجائے اور قوی ہو جائے تو نفسِ حاضر ذاتِ سالک درمیان سے اٹھ جاتا ہے
 اور صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لیجاتا ہے اس وقت حضورِ خود بخود ظاہر ہوتا ہے وکاین کر اللہ کا اللہ
 [اندری اللہ کا ذکر کرتا ہے] جلوہ گر ہوتا ہے۔ ع

اس کا ردِ دولت است کنوں تا کراد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھے اب کس کو عنایت کرتے ہیں] و انوار
 میرے محروم! دشمنوں اور عاصروں کا شرم و رونا ہونے کے بارے میں غارتجو کی جاتی ہے امید کہ وہ نسل و خوار ہو جائے و السلام اوطا

مکتوب ۱۹۹

حاجی حسین کے نام ان اذواق و مواجید کی فخر میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے کئے تھے۔

۳۸۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر آدم حاجی محمد حسین کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر خوشوقت اور مسرور
 کیا، آپ نے اپنی فنا و عدمیت کے بارے میں لکھا تھا ہے

بے ہرجا شور جبر آشکارا سہارا جبر نہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج نکلا ہوا ہو وہاں شہا ستارے کو پوشیدہ بننے کے موافق چہارہ نہیں ہے]۔ احدیتِ غیب کے انوار
 طلوع ہونے کے وقت کثرتِ مہر و مہر کے اطوار کے اضحوال و استہلاک (مضمحل و فنا ہونے) میں کیا شک و شبہ
 ہے لیکن اس عدمیت (فنایت) و اضحوال میں سالکوں کے قدموں میں بہت فرق ہے، ان میں سے
 محمدی المشرب کو یہ فنا و استہلاک عین و اثر کے دور کر دیتے تک پہنچاتی ہے کذا و کذا، اور نیز آپ نے لکھا تھا
 کہ یہ بات مشخص ہو چکی ہے کہ یہ تمام واردات و حرکات و سکنات عدم پر مبنی جو کائنات (اللہ) سجات و تعالیٰ
 نے اپنی قدرتِ کاملہ سے ظاہر فرمائی ہیں کام (یعنی یہ ظہور) خود بخود ہے اور عجیب و غریب چیزیں اس
 مہم پر طرہ فرمائی ہیں جو کہ تحریر میں نہیں آتیں۔ ہاں تعلقات کو ساقط کر دیتے اور انتسابات کو اس
 کے اہل کی طرف رد کر دیتے کے بعد معالسا از خود بخود ہے، اگر حضور ہے تو حضورِ خود بخود (اپنا حضور اپنے
 ساتھ) ہے اور اگر توجہ ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اور عارف کو اس مقام سے استہلاک و اضحوال و

اندر ہم کے سوا کچھ بھی نصیب نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”ان ایام میں تجدید امثال ظاہر ہو رہے (اس طرح پر) کہ ہر آن میں تمام عالم عدم میں جاتا ہے اور اس کی مثل وجود میں آتا ہے اس بارے میں حقیقت بڑھ گئی ہے۔“ میرے مخدوم! ہمارے حضرت مجدد الف ثانی (قدس اللہ عنہ) سوا الاقدس نے اس معاملہ کا حل مکتوبات میں فرمایا ہے اگر آپ اس کا حل چاہیں تو وہاں مطالعہ کریں اور آپ نے جو بعض مقامات سبز رنگ کے اور بعض سورج کے رنگ کے ظاہر ہونا لکھا ہے واضح ہوا، مختصر یہ کہ تمام احوال و مواجید درست و پسندیدہ ہیں حتیٰ سبحانہ ترقیات عطا فرمائے اور دوستوں سے دعا کی درخواست ہے۔

مکتوبات

ہوئی نور بیگ کے نام دوام ذکر اور خلوت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور ناقص کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینے کے سبب اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار میں رکھنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ: اللہ تعالیٰ فتوحات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، بلادرگرمی مولانا نور محمد کے دو مکتوبات مرغیب نے ایک ساتھ پہنچ کر خوشوقت کیا چاہئے کتنا سندہ بھی اسی طرح اپنے ظاہری و باطنی احوال سے دور افتادہ دوستوں کو اطلاع دیتے رہیں آپ نے لکھا تھا کہ ”سبق باطنی کی تکرار میں کوشاں ہے اور نفی و اثبات بھی ورد میں ہے نیک و مبارک ہے، ذکر کے تکرار (مشق) میں اس طرح پابند رہیں کہ مذکور کے ماسوا سب کچھ سینہ کے میدان سے غصت ہو جائے اور ماسوا کا نام و نشان دل کے آئینے سے محو اور لاشی ہو جائے، اکثر اوقات نامرادی کے گوشہ میں خلوت سے رہیں اور مخلوق کے ساتھ بہت کم میل جول رکھیں اور قلبی و لسانی ذکر کے ساتھ مشغول رہیں اور ذکر کرنے میں مخلوق میں قبولیت یا احوال و مواجید کا حاصل ہونا وغیرہ) میں سے کوئی غرض نہ ہونی چاہئے بے غرض ہو کر ذکر کریں اور نشاط (رغبت) کے وقت میں اتنے لوگوں کو جن کی تعداد آپ کو بتائی گئی ہے ذکر کی تلقین کریں، بطریق سفارت (تعلیم دیں) نہ کہ بطریق اصالت و خلافت۔ اور جو شرائط آپ نے لکھے تھے وہ تو اس صورت میں ہیں جبکہ بطور خود ذکر سکھائیں، اگر بطور سفارت چند لوگوں کو ذکر سکھائیں تو یہ شرط ضروری نہیں ہیں کیونکہ آپ ایک ترمضان کی حیثیت سے زیادہ نہیں ہیں اور یہ ذکر بتانا بھی آپ پر جبر نہیں ہے آپ کے اختیار کے ساتھ ہے اگر کسی تکلف کے بغیر دل متوجہ ہو اور ضرر صدر حاصل ہو جائے تو ذکر بتائیں

ورنہ کوئی ضروری نہیں ہے جو چیز ضروری ہے وہ دائمی ذکر و مراقبہ ہے، کسی دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور یہ چند اشخاص کے لئے اجازت اس لئے (دی گئی) ہے کہ چند لوگ جمع ہو کر ذکر میں مشغول ہوں تو بہتر ہے کیونکہ آپس میں ایک کا فیض دوسرے پر منعکس ہوتا ہے ۔

آپؑ لکھا تھا کہ اگر واقعہ (حال) میں پر کسی سالک کو تلقین (ذکر سکھانے) کی اجازت دیر سے اور گزرے ہوئے ہندگوں کی ارجح سے بھی (اجازت) ظاہر ہو تو یہ اس سالک کے لئے تلقین کی اجازت ہے یا نہیں، میرے مخدوم بطریقیت کی تعلیم و تلقین کی اجازت ایک اہم معاملہ ہے خواب و واقعہ سے صورت پذیر نہیں ہوتا، تا وقتیکہ بیداری میں اجازت شدید اجازت صورت پذیر نہیں ہوتی، اور اسی طرح احوال و واجید و قطبیت و فردیت و غوثیت وغیرہ جو کچھ کہ خوابوں اور واقعات (احوال) میں ظاہر ہو، ان کا برکے نزدیک مختبر نہیں ہے۔ احوال و مواجید میں سے جو چیز بیداری میں رونما ہوئے شخص اس کا مالک ہے۔ قطب و غوث وہ شخص ہے جو کہ خارج و بیداری میں ان دونوں منصبوں کے ساتھ سرفراز ہو، اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھے تو وہ بادشاہ نہیں ہو جاتا تا وقتیکہ خارج میں بادشاہ نہ ہو ۔

جو غلام آقا ہم ہمارا آفتاب گویم نہ شبنم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[جو کہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اسلئے) سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں، میں شب اور شب پرست نہیں ہوں کہ خواب کی بات کہوں] اتنا ہے کہ وقائع و مناسبات صادقہ بشرات ہیں اور اولیاء کی استعدادات کی خبر دینے والے ہیں، کبھی وہ حقیقت استعدادی ظہور میں آجاتی ہے اور کبھی ظہور میں نہیں بھی آتی، کوشش کرنی چاہئے کہ معاملہ قوت و فضل میں آجائے اور کوشش سے آغوش تک پہنچ جائے۔ آپ جن بزرگ کی صحبت میں وقت گزارتے ہیں آپنے انکی خوبیاں تحریر کی تھیں جو کہ اس زمانہ میں بہت غنیمت ہے اور ان کے بارے میں توجہ و فائزہ (دعا) طلب کی تھی، ان بزرگ کے بارے میں توجہ کی گئی اور ان کی توفیق کی زیادتی کیلئے دعا کی گئی، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔



مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، اخوی و اخوی مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور درو افتادوں کی یار سے

فارغ اور مطلب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے نہیں جانتا کہ کس روش زندگی بسر کرتے ہیں اور کس طریقہ پر عمل کرتے ہیں۔

خواہم بشداز دیدہ دریں فکر و فکر
کاغوش کہ شد منزل و آسایش خوابت

(اس جگہ سوز فکر میں پیری آنکھوں سے نیند اڑ گئی، کثیرہ میند کی منزل و آسایش کس کی آغوش میں؟ ان قریبی دنوں میں اس جانب سے کسی دوست کا ایک مکتوب پہنچا ہے کہ (جس میں) آپ کے اطوار کی شکایت ظاہر کی ہے آپ کا نام نہیں لکھا ہے لیکن غالباً آپ کی مخالفت کی ہے اور شکایت بھی محل پیش کی ہے، اس کے پڑھنے سے دل بہت رنجیدہ ہوا کہ اس نے آپ سے کیا دیکھا ہو گا جو لکھا ہے اگرچہ ظاہر کو دیکھنے والے لوگ اہل باطن کے متعلق کیا خبر رکھتے ہوں گے لیکن چونکہ طبیعت کو آپ کے ساتھ محبت اور ایک گونہ میلان ہے اور دل آپ کے کمال کا خواہاں ہے (اس لئے) معمولی چیز سے بھی بے چین ہو جاتا ہے اور قلق پیدا ہو جاتا ہے خط لکھنے کے دوران کچھ توجہ آپ کے باطن کی طرف کی گئی حاصل کی ہوئی نسبت سے معمول پایا اور توفیق سے زیادہ مفہوم ہوا، کوئی غبار دل میں نہیں رہا، الحمد للہ سبحانہ علی ذلک علی جمیع نعمائے اس بات پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے) اہل حقوق کی خوشنودی کے لئے ہرگز کوئی ایسا کام نہ کریں جو کہ مالک حقیقی (اللہ تعالیٰ) کی ناراضگی کا باعث ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق تمام حقوق پر غالب ہے اس کے حق کی پوری طرح رعایت کرتے ہوئے دوسروں کے حقوق میں مشغول ہونا چاہئے اپنے اوقات کو مضبوط رکھیں اور اہل غفلت و اہل دنیا کے ساتھ حتی الامکان تعلق نہ رکھیں اور اہل البین کے احوال میں اچھی طرح مشغول ہوں کسی کو ضمنی بنانے اور کسی دوسرے شخص کا مرض سلب کرنے وغیرہ کے بارے میں عمرہ حیرت (توجہ) کا جمع کرنا اور وحدانی التوجہ (توجہ کی یکسوئی والا) ہونا ہے اور اگر اس قسم کے امور درمیان میں نہ ہوں تو کوئی نقص نہیں ہے اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے یہ زائد خوبیوں میں ہے والسلام۔

مکتوب ۲۰۲

حافظ محمد شریف کے نام نضار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خدا مہم و حافظہ چار اس دور افتادہ کا سلام عافیت انجام پڑھیں اور دعائے خیر سے (مجھ کو) نہ بھلائی اور اس چند روزہ عمر کو اہم امور میں صرف کریں اور راتوں کو عبادت کرنے اور صبح کے وقت کے رونے کو طبیعت جانیں اور تاریک راتوں کو انوارِ دازکار کے ساتھ روشن رکھیں اور تجارت میں سچ بولنے اور امانت کو

ملفوظ رکھیں حدیث شریف ان اللہ یحب التاجر الصدوق (بیشک اللہ تعالیٰ اپنے تاجر کو پسند فرماتا ہے) آپ نے سنی ہوگی اور عقود قاسدہ و دروہ (فاسد اور سودی لین دین) سے بچتے رہیں اس بارے میں پورا اہتمام رکھیں کہ یہ علماء کی لغزش کا مقام ہے چہ جائیکہ غیر علماء، اس زمانہ میں ایسا کون عالم ہوگا جو ان عقود ذریعہ و شر سے بچا ہوا ہو، الا من عصمہ اللہ بحمدہ (مگر جس کو اللہ تعالیٰ بچائے)۔ منہدین علماء سے ہمیشہ ان عقود کی معلومات حاصل کرتے اور اس معیت کی تحقیق کرتے رہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس جہلک گرداب سے نجات کے طالب رہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی (ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو)

مکتوب ۲۰۳

ارشاد نبیہ میر محمد نوان کما فناء بقا کے پیچہ اسرار قبولیت کے دقائق اور انسان کامل کی جامعیت میں میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: اے نقابت و شگاہ! انسان کامل کی جامعیت کے بارے میں کچھ تحریر کیا جاتا ہے غور سے سنیں، کوئی عارف فناء کے کامل کے بعد جو کہ حقیقت عذیبہ کہ اس کی انا کا مورد ہے کے دور ہو جاتے سے وابستہ ہے جب اسم الہی جل شانہ کے ساتھ بقا پیدا کر لیتا ہے اور حقیقت ثبوتیہ حقیقت عدمیہ کی جگہ لے لیتی ہے تو اس میں تدبیر و تصرف کرنے والا وہی اسم ہوگا اور وہ اس اسم کے اوصاف کے ساتھ منصف و آراستہ ہو جائے گا اور اس اسم کی حیات و علم و سمیع و بصیر کلام و ارادہ و قدرت کے ساتھ حی و عالم و قادر و سمیع و بصیر و تکلم ہو جائے گا کیونکہ ہر اسم الہی جل سلاطین اسماء و صفات کو متضمن ہے اور چونکہ وہ اسم دوسرے اسم کا ظل ہے اور اس اسم کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے (اس لئے) عارف قلیل کی راہ سے اصل کے ساتھ مل جائے گا اور اسم سابق کی طرح اسم لاحق کے اوصاف کے ساتھ منصف ہو جائے گا اور پھر اُس اصل سے اس (اصل) کی اصل کے ساتھ مل جائیگا اور دوسری اصل سے تیسری اصل اور تیسری سے چوتھی اور پانچویں اصل تک الی ما شاء اللہ تعالیٰ (اور اس سے آگے جتنا کہ اللہ تعالیٰ چاہے گا) متحقق ہو جائے گا اور چونکہ ہر اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ ایک مشارکت (اشتراک) مابہ الامتزاز (جزء شریک) کی راہ سے دوسرے اسم کے ساتھ بھی چونکہ اس (اسم) کے اصول سے مختلف ہیں بقا میں مل کر لے گا اور یہ تمام بیشمار اور لاتعداد اسماء عارف کے اجزاء کی مانند ہو جائیں گے یہاں تک کہ وہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچ جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ صدیوں کے بعد

ہزاروں میں کسی ایک کو بقائے ذات کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور اس مرتبہ مقدس سے اس عارف کو ایک ذات جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتی ہے عطا فرماتے ہیں جو کہ عارف کی کنہ (حقیقت، ماہیت) ہوتی ہے اور اور یہ تمام اوصاف اُس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں بلکہ افرادِ عالم بھی اس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کیونکہ افرادِ عالم اس کے بالمقابل ہیں، چونکہ اسماء و صفات کے مظاہر ہیں (اور) کوئی ذات ان میں کائن کا رفرما نہیں ہے اس لئے وہ عارف خلیفۃ اللہ ہونے کے حکم سے قیومِ عالم ہو جاتا ہے اور وزیرِ کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی اَنْتَا رَحْمَتِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحٰی اَلاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اَلِیْسَ تَوَاسِعُ تَعَالٰی کِی رَحْمَتِ کِی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے۔ اس وقت وہ ذات حقیقتِ ثبوتیہ کی جگہ قائم ہو جاتی ہے اور مدبر و متصرف (تدبیر و تصرف کرتے والی) ہو جاتی ہے۔ یہاں سے اس عارف کی جامعیت کو سمجھنا چاہئے کہ تمام افرادِ عالم اس کے مقابلہ میں حقیر جز کا حکم (بھی) نہیں رکھتے قطرہ کو دریا کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے اور ان (افرادِ عالم) کو اس (عارف) کے ساتھ وہ (نسبت) بھی نہیں کیونکہ اوصاف کو ذات کے ساتھ لاشیٰ اور مستہلک ہونے کی نسبت ہے، ذکر کرنے کے وقت گویا وہ کئی ہزار زبانوں کے ساتھ ذکر کرتا ہے، ہر ایک اسم اپنی زبان کے ساتھ ذکر ہے اور عارف ان سب کے کل کی جگہ ہوا و تحریر (نماز کی نیت) باندھنے کے وقت گویا کئی ہزار اشخاص تحریر باندھتے ہیں اس کے بعد یہ سب اشخاص قرأت کرتے ہیں اور ذکر و سجود میں جاتے ہیں اور اس عالم امکان کے حقایق میں سے اکثر بھی عارف مذکور کے ساتھ ان امور میں شریک ہوجاتے ہیں۔ دوسرے لوگ ایک زبان کے ساتھ ذکر میں اور وہ بھی چونکہ نفسِ امارہ کی انانیت (بے پائی) سے پاک نہیں ہے (اس لئے) وہ ذکر بھی اُتہی (لوگوں) کی طرف ٹوٹنے والا ہے اور بارگاہِ قدس کے لائق نہیں ہے اور یہ عارف چونکہ انانیت سے رہائی حاصل کر چکا ہے (اس لئے) ہزاروں زبان کے ساتھ ذکر ہے اور کسی میں بھی خود درمیان میں نہیں ہے۔ ظاہر میں غلام ان دونوں کو ذکر و عبادت جانتے ہیں اور فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں بلکہ عارف کامل طور پر حضور ہو گیا ہے اور وہ غفلت میں بھی حاضر ہے کیونکہ علمِ حضوری میں کسی ثبوت بھی غفلت نہیں پائی جاتی اور غافل لوگ اس سے غافل ہیں، پس عارف مذکور غفلت میں بھی حضور کے ساتھ ہے اور دوسرے لوگ عین حضور میں بھی غافل اور دُور ہیں بلکہ گزشتہ بیان کی وجہ سے (اور نیز ان کے حضور کی انتہا حصول میں ہے اور حصولِ عین غفلت ہے اور غلام ان لوگوں کو حاضر و ذکر جانتے ہیں اور اُس کو غافل ہدایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کو سید سے راستہ کی ہدایت دے) [۳۸]

پری ہفتہ ریح و دیو در کرشمہ و نازہ بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالہی است
(پری نے چہ چھپایا اور دیو کرشمہ و ناز میں مصروف ہے، حیرت سے عقل جل گئی کہ کتنی عجیب بات ہے)۔

ایک نکتہ ہے گوش ہوش سے نہیں کہ جب عارف اپنے آپ کو کلمہ انا میں ہی کے اطلاق سے پاک اور بری کر لیتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت سے پوری طرح رہائی حاصل کر لیتا ہے تو وہل جزاء ^{۱۰} الإحسان اِلَّا الإحسان (ایسا احسان کی خیر احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے مطابق معشوق کا احسان آپہنچا ہے اور اس گم شدہ کو اپنی انیس جگہ دیتا ہے اور وہ عاشق صادق غیریت کی کشاکش سے چھوٹ کر ایک معشوق کی انا کے خلوت خانہ میں آرام پاتا ہے اس گروہ کی ایک جماعت ہے جو چاہتی ہے کہ معشوق کو اپنی انا میں سمولے اور اپنی انا کے خرابے اور دیرانے میں مطلوب کو انا سے اور اس کے ساتھ خوش ہو جائے، وہ نہیں جانتے کہ انھوں نے مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل کے ساتھ آرام حاصل کیا ہے اور اس بے پایاں ذات سے سولے نمونہ کے کچھ حاصل نہیں کیا ہے۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم دنیا میں نہ رہتا، تو میری آغوش میں بولا کہاں رہا کرتا ہے]

ہم اہل بات بیان کرتے ہیں، جو ذات کے عارف کو خوشی گئی ہے چونکہ وہ بچہ پنی سے کچھ صاحب رکھتی ہے اس کی جامعیت ظاہری نگاہ میں چونکہ کے درجہ میں آتی ہے، لیکن کیفیت میں ہم اسے سمجھ رہے ہیں جو کہ عارف کے اجزائی ماتر ہو گئے ہیں زمانہ چلتا ہے، اس جامعیت کو اس جامعیت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے اور اس کے مدد سے اسے ہونے کا حکم رہتی ہے سبحان اللہ و بحمدہ اس قسم کی وسیع مسکت کو حقیقہ شخص کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے اور ملک و ملکوت کے ان تمام خزانوں کو اس طرح کے بے قدر و قیمت ویرانہ میں ودیعت فرما دیا گیا ہے اور ان سب بے رنگ حسن و جمال اور بے کیف انوار و اسرار کو اس ظلمانی ڈھانچہ میں جو کہ ذلیل دگنہ پانی سے پیدا ہوا ہے نہاں کر دیا گیا ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے) اور اس نہاں کرنے میں حکمت ابتلا و اختبار (آزمائنا اور جانچنا) لِيَمِيزَ الْخَيْرِ مِنَ الْطَيِّبِ (تاکہ ناپاک کو پاک سے الگ کرے) جس شخص کی نظر نے عارف کے باطن و حقیقت میں نفوذ کیا اس کی برکات سے وہ پُر اور سیراب ہو گیا اور جس کی نظر اس کی صورت پر ہی ٹھہری رہی اور اس نے اپنی بے حقیقت صورت کی طرح تصور کیا وہ اس کی برکات سے محروم رہا اور ابدی خسارہ کے ساتھ داغدار ہو گیا اُس نے یہ نہیں جانا کہ یہ عارف کا مل طور پر مقرر ہے کہ کوئی چھلکا درمیان میں حائل نہیں ہے اور اس کی چھلکا ہونے کی صفت پوری طرح مغز میں تبدیل ہو گئی ہے اور دوسرے سب لوگ بے مغز چھلکا ہیں لیکن اس تبدیل شدہ چھلکا کو چونکہ اس کے چھلکے والے جسم پر باقی چھوڑ دیا گیا (اسلئے) ہر وقت بے مغز چھلکے کے ساتھ ظاہری مشارکت رکھتا ہے اور اس ظاہری

مشارکت کے ساتھ کہ جماعتی قید سے وابستہ ہے جو کہ جسم کے ٹوٹنے کے بعد باقی ہے محبوبوں کی باتوں میں غارت
ڈال کر اپنے دوستوں کو بخود کر کے اپنے ساتھ رکھتا ہے، اولیائی تخت قبائی لایعزہمہ غیری (تیسرے اولیاء
میری قبل کے نیچے ہیں ان کو میرے سوا کوئی نہیں پہچانتا) قُلْ هَذِهِ سَيِّئَاتِي اَدْعُوْا اِلَى الْاَنْفِیْ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَ مَنِ
اَتَّبَعَنِ وَ شُبْحٰنَ اَنْتَ وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ (آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راتہ ہے میں اللہ تعالیٰ کا کھڑا اس طرح پر غوث
دینا ہوں کہ میں اور میرا نفع کرنا ہے اور میں شریک نہیں ہوں)۔

مکتوب ۲۰۲

اسد اللہ بیگ کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غنا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل جو کہ کمالی عبودیت
کے ساتھ متحقق ہیں اور جنہوں نے ربوبیت کے اسرار کو ظاہر فرمایا ہے نیستی و بندگی کے حسنِ جمال کو (آپ کے)
باطن کے آئینے پر جلوہ گر کرے اور ہم سب کو خداوندی کے دعوے سے نجات دے دے اس لئے بندگی کے
احکام میں جتنا زیادہ پختہ ہوگا اور ذاتی نیستی اور پیدائشی فقر کی دیداس پر جہتِ غالب ہوگی، مستی اور
کمالات و جوی کا ظہور اس کے جزیں اسی قدر زیادہ ہوگا اذ بصدہا تنبہن الاشیاء (کیونکہ چیزیں اپنی
صورت سے پہچانی جاتی ہیں) حسن و جمال و غنا اور تمام کمالات کا بوجہ کمال ہونا ذاتِ لم یزل ولا یرز (اللہ تعالیٰ)
کا خاصہ ہے، غم و نیستی و احتیاج و ذلت و فقر و نقص و تنگدستی میں ہونا چاہیے تاکہ اُس کا ظہور اس کے ساتھ ہو،
اُس نے مخلوق کو ذلت و نیستی اور احتیاج کی صفت کے ساتھ پیدا کیا اور اپنے وجود کی کمالات کا کچھ پرتو
بھی اس میں پہنچا دیا، جس شخص نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال اور نور پرے بود کے باوجود کامل و خیر
خیال کیا وہ نفسِ امارہ کی قید میں پھنس گیا اور قرب کی سعادت سے محروم ہو گیا اور بعد (دُوری) و
حرمان (بے نصیبی) کے دُری میں گرفتار ہو گیا پس اس کے لئے پوری طرح ہلاکت ہے اور جس شخص نے
عاریتی کمالات کو اس کے اہل کے سپرد کیا اور اپنے ذاتی فقر و نیستی کی دید کے ساتھ متحقق ہوا اُس نے
قرب وصال کی دولت کی طرف ہدایت پائی اور اس نے نیستی کے جال کے ساتھ ہستی کو شکار کیا اور
ذلت کی راہ سے عزت کے مقام پر پہنچ گیا پس اس کے لئے شادمانی و خوشخبری ہے اور اس کی پیدائش
سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی۔ اَدْعُوْا مَنِ اَدْعٰی
فَاَجِیْبْنٰہُ وَ جَعَلْنَا لَہٗ نُوْرًا یَّمْشِیْ بِہِیْ النَّاسِ ۝ (ایسا شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے

نور پیدا کیا کہ وہ اس نور کے ساتھ لوگوں میں چلا ہے اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کا عالم یہ ہے کہ ظلمات میں مبتلا ہے جس سے وہ ہرگز نکلنے والا نہیں [یہ آیت کریمہ اس شخص کے حال کو بیان کرتی ہے اور حدیث من قتلته فانما دیتہ [جس شخص کو قتل کروں تو اس کی دیت دوں گا] میں ہی ہوں] اس کی شان کو ظاہر کرتی ہے اور یہ کمال سید کو نہیں علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کامل پر موقوف ہے۔ اللہ عزوجل ارزقنا کمال متابعتہ۔ الثبات علی عہدہ ویرحم اللہ عبد اقل امینا [اے اللہ! ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل پیروی اور آپ کی محبت پر ثابت قدمی مرحمت فرما اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے آمین کہا]۔

مکتوب ۲۰۵

میرزا ان اشہر بھائیوں کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی ولایت اور ولایات شہد صغریٰ و کبریٰ علیا کے بعض کمالات و کمالات نبوت اور جو کمال کا سی اور پر ہے ان سب محل مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ اولاً و آخراً و مصلیاً علی رسولہ محمد و آلہ طابوا و صلوا اما بعد، صیغہ شریفہ نے مشرف کیا آپ نے روشن احوال اور بلند واقعات کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا اس نے باطنی دائرے اور عقلی (ذہنی) لذتیں بخشیں اللہ تعالیٰ فرید و مزیہ عطا فرمائے اور نور علی نور کرامت فرمائے اور دوستوں کے جو حالات و واقعات آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعہ سے بھی حصول حاصل ہوئے: اللہم اکثر اخواننا فی الدین و شمتنا و ایاہم علی متابعتہ سید المرسلین علیہم السلام الصلوٰۃ و البرکات الی یوم الدین [اے اللہ! ہمارے دینی بھائیوں کو زیادہ کر دے اور ان کو ادرم کو سید المرسلین جن پر نایاب اقامت اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں نازل ہوں کہ متابعت پر ثابت قدم رکھ] امید ہے کہ اسی طریق پر زور افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں گے اور تازہ کیفیات و اوقات (کی اطلاع) ارسال کر کے خوشوقت کرتے رہیں گے، ہمت کو بلند رکھیں اور وقت کو بشرات جانیں جو کچھ بیداری میں حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔ مع

ازہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویات بیان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے محرم! اس فانی دنیا میں ہم سب اور آپ جو کچھ طلب کیا گیا ہو حق جل و علا کی معرفت ہی جو کچھ مطلوب حقیقی آفاق و انفسی و مادی و معنوی ہے اس کا طالب جب تک آفاق و انفسی نہ گذر جائے معرفت کی طرف راہ نہیں پاتا اور آفاق و انفسی نہ گذرنا ایک ویدائی امر ہے جب تک آدمی اس سے ناگزیر ہے اس کی حقیقت کو جیسی کہہ ہی نہیں سمجھ سکتا من لم یذق لم یدر [جس نے نہیں چکھا اس نے نہ ہرگز نہیں جانا] یہ نسبت عالیہ

نسبت جذبہ و سلوک و معاملہ دخول و خروج و اتصال و انفصال و قرب و بُعد و غیبت و حضور و توحید و اتحاد و لفظ معنی اور وہم و خیال سے ماوراء ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ ویرا اور غم و راز و نیاز ہے اور یہ وراثت (ماوراء ہونا) قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بُعد کی جانب میں، ہر اس چیز سے جو کہ تصور کی جاسکتی ہے حتیٰ کہ اس شخص کی ذات سے (بھی) نزدیک تر ہے مشکل ہے کہ محدود عقل اس کا پتہ لگا سکے اور وہم و خیال اس کو محال جانتا ہے اور اپنے آپ سے نزدیک تر تصور نہیں کر سکتا، وراثت کا بُعد کی جانب ہونا وہم کی جولا نگاہ ہے، فالحق تعالیٰ اقرب فی الوجود و بعد من الوجدان [پس حق تعالیٰ وجود میں اقرب اور وجدان سے بعد ہے] یہ کمال ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت ہے اور ولایت صغریٰ جو کہ اولیاء کی ولایت ہے قرب کے مراتب میں منحصر، کیونکہ قرب کی غایت (انتہا) متحد ہونا اور دوئی کا رفع ہونا ہے اقربیت کا معاملہ اس سے زیادہ نازک ہے اور اتحاد و گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت رونما ہو، رح

لذت نے نشناسی بخدا نا نہ چشتی [خدا کی قسم، جبکہ تو شراب کو نہیں چکے گا اکیلا نہ کھنک نہیں پچاتا] عالم امر کے کمالات اس جگہ ختم ہو جاتے ہیں اور اطمینان نفس کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہو جاتی ہے اور ولایت کبریٰ سے گزرنے کے بعد ولایت علیا ہے جو کہ مدار اعلیٰ انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت ہے اور اس ولایت کے کمالات سے کامل حصہ غفر خاک کے سوا باقی تین عناصر کے لئے ہے کیونکہ اس غفر پاک (خاک) کا حصہ کمالات مرتبہ نبوت سے ہے، ان تینوں ولایتوں (ولایت اولیاء و انبیاء و ملائکہ علیہم السلام) سے گزرنے کے بعد کمالات انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات میں سر شروع ہوتی ہے جو کہ اصالت کے طور پر انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کا حصہ ہے اور جمعیت کے طور پر ان کے وارثین کو (بھی) اس سے حصہ ملتا ہے، اس مقام میں عارف صورت شریعت سے حقیقت شریعت کی طرف ترقی کرتا کر اور صورت اعمال سے حقیقت اعمال تک پہنچتا ہے پہلے ترقیات اعمال کی صورت کے ساتھ وابستہ اور ان کا نتیجہ تھیں اور اس مقام میں عروج (ترقی) اعمال کی حقیقت کے ساتھ وابستہ ہے اور (عارف) حقیقت کے ثمرات و نتائج حاصل کرتا ہے یہاں سے کمالات ولایت اگرچہ وہ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰت التسلیمات ہی کی ہو اور کمالات نبوت میں فرق معلوم کر لیجئے کہ صورت کا حقیقت کے مقابلہ میں کیا قدر و اعتبار ہے پس ہر ایک کے نتائج بھی اسی انداز پر ہوں گے اور اس حالت کے گزر جانے کے بعد ایک ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ جوارح (اعضا) و قلوب کے اعمال اس مقام میں اثر نہیں رکھتے اور صورت و حقیقت (دونوں) راستہ میں رہ جاتی ہیں ترقی اور کمالات کا افاضہ (حاصل ہونا) اس مقام میں محض فضل و احسان کے ساتھ

حقائق آگاہ خواجہ محمد شام کشی کے نام اپنے اولادِ قدس سے کئی کلمات کے تعلق اشارات مبارک میں درج ہوا۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد حقائق و دستگاہ و معارف آگاہ کے فہام سے عرض کرتا ہوں
 کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد و شکر کے لائق ہیں: المستؤل من اللہ سبحانہ سلفاً تمکد استقامتکم
 علی جلدۃ شیوہ حکم ظاہر و باطناً فانہ ملائکہ الاخر مدار القیوض و بید و نہ خطر القنادر [اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور آپ کے مشائخ کے راستہ پر ظاہری اور باطنی طور پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک
 یہ کام کی اہل اور فیوض کا مدار ہے اور اس کے غیر سب بیکار نسخہ اٹھانا ہے۔]

۳۸۹

آج اصحابِ یسار (یائیں ہاتھ والے) چشم براہ ہیں کہ اصحابِ یمن (دائیں ہاتھ والوں) کے
 امر سے آگاہی پائیں اور ان خزانوں سے کوئی موتی حاصل کریں، امید ہے کہ اندازہ کرم دریغ نہیں
 فرمائیں گے اور کل پر نہیں چھوڑیں گے اور تبلیغ و منہول کو اپنے کربانہ دسترخوان کی شیرینی سے نوازیں گے سہ
 در سر سودائے شیریں دلبرہ ست تبلیغ کا ماں را بشیرینی سرے ست
 (میرے سر میں ایک شیریں دلبر کا سودا ہے، تبلیغ کا ماں کو شیرینی کا ایک جڑن ہے)

امید ہے کہ جب اہل یسار کی باری آئے گی اور اس عالم کا معاملہ ظاہر ہوگا سب اس بات کی
 تمنا کریں گے کہ ان کے راستہ کی گرد کو اپنی چشم بصیرت کا سرمہ بنائیں اور ان کے حسن کے دسترخوان کے
 نمک کا ایک ذرہ طلب کریں سہ

آں وارد آں نگار کہ آنت ہر چہ بہت آنرا طلب کیند حرفیاں کہ آں کجا ست

(وہ نگار معشوق) وہ کیفیت رکھتا ہوں کہ جو کچھ بھی ہے میں وہی ہے نہ ہم مشرق اس کو طلب کر رہے کہاں ہے)

مختصر یہ ہے کہ الحسنۃ بعشرۃ امثالہا بل تسعائة (ایک نیکو کا دس گنا بلکہ نو سو گنا اجر ملتا ہے) مسلمہ فیصلہ ہے
 اس کے بموجب جو کچھ ہو سکے ایثار کریں اور نخل نہ کریں۔ وَ تُوْثِرُوْنَ عَلٰی اَنْفُسِہُمْ وَ لَوْ کَانَ بِہُمْ
 حَصَا صَدۃ [وہ ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو] ورنہ اصحابِ یسار (حشیشی اللہ
 [اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے] کہتے ہوئے صباحت کی نعیم (نعمت و راحت) اور قُلْتُ (خلیل ہونے) کے

سرچشمے ملاحظہ کی نعیم اور محبت کے گھونٹ پر کفایت کر لیں گے سہ

ہنیۃ الارباب النعیم نعیمہا وللعاشق المستکین ما یتجھع

(نعمت والوں کو ان کی نعیمیں مبارک ہوں اور غریب عاشق کیلئے جو گھونٹ جو گھونٹ وہ پیتا رہی کافی ہے)

والسلام و لا و آخراً

مکتوب ۲۰۷

شیخ عبداللطیف شکرخانی کے نام و عطا و تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمود و صلوة کے بعد یہ محب اپنے لئے اور تمام دوستوں کے لئے اکمل المکونات (محمّد مصطفیٰ)
علیہ افضل الصلوات و اشمل التحیات و التسلیمات و اتم البرکات کے ابتداء سن کے فضیل آفات و کجیات
اور تعلقات سے تخلیہ (خالی ہونا) اور قیودات سے قطع تعلق اور سفلیات (پستیوں) سے بلندیوں کی
طرف اور بلند درجات سے بارگاہ صفات کی طرف اور ان سے ذات کی بلند بارگاہ کی طرف تخلص و منتقل
ہونا کی دعا کرتا ہے۔ بھائیوں (دوستوں) سے امید ہے کہ وہ ہوا و شیطان کے ابتلاء کے باعث لگائے
رحمن کو فراموش نہ کریں گے اور صحت و امن کے زمانہ کو اللہ المنان کے ذکر کی کثرت کے ساتھ غنیمت جانیں گے
اور کچھ وقت قرآن مجید کی تلاوت کے لئے مقرر کریں گے اور ان (بلند درجہ) کو جان لینا چاہئے کہ نفس
بکثرت برائیوں کا حکم کرنے والا ہے اور دنیا ایک بہت بڑی جادوگر محبوبہ ہے اور اس کی لذتیں پسندیدہ
ہیں اور آخرت فراموش کی ہوئی چیز ہے اور اس کی نعمتیں پوشیدہ ہیں اور شیطان نقد (حاضر فائدہ) ۳۸۷
کو رواج دیتا ہے اور مفلسی و محتاجی سے ڈرتا ہے، تو کیا عاقل و خیر نہیں کہ بیشک دنیا عاجلہ (جلدی)
ملنے والی ہے اور اس کا متاع فانی ہے جو داپس نہیں آتا اور آخرت کا فائدہ باقی ہے فوٹ نہ ہونے والا
نہیں ہے مگر افریجی بومینڈی یا کسب دھینڈ (آج کے دن ہر شخص اپنے اعمال کے ساتھ گروی دھنسا ہوا ہے)
اپنے جوڑے (دوست) کے ساتھ ہمیشہ ہے (وہ ساتھی) یا تو شیطانِ اچین ہے یا حورِ عین ہے تیرے
اعمال پر فریاد ہے پھر اس چیز پر فریاد ہے جس کو تو نے ترجیح دی ہے تو نے تین چیزوں کو تین چیزوں پر
ترجیح دے رکھی ہے تو نے تعیب نفس و شغل قلب اور ثقل حساب کو راحت نفس و فراغ قلب اور خست
حساب پر ترجیح دی ہے، تو فانی جسم کی تعمیر میں مشغول ہے اور ظالم نفس کا پیٹ بھر رہا ہے، بارگاہ
سجائی کی جانب روحانی توجہات کرنے کو فراموش کر دیا ہے، تو نے اپنے قلب کو فانی چیزوں کی یاد اور
ان کی لذتوں سے پر کر دیا ہے اور ابھی تک تجھ کو تیری آرزوئیں حاصل نہیں ہوئی ہیں، غفلت دے یہ بات
تعجب خیز ہے کہ وہ امورِ عاجلہ (ذیادہ کاموں) میں تو تدبیر کا اہتمام کرے اور آخرت کے امور کو تقدیر کے
سپرد کر دے، کیا اس کو اس بات کا یقین نہیں کہ امورِ دنیا کی تدبیر ہی تدبیر کو ساقط کر دینے اور امورِ آخرت
میں کوشش کرنے اور کوتاہی کو ترک کرنے میں ہے، کیا اس نے یہ نہیں سنا کہ دنیا کی ہر حاجت کو ترک کرنا ہی

جیسا کہ سننا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے اور یہ بات طریقہ عالمیہ نقشبندیہ میں آسان عمل کے ساتھ میسر ہے کیونکہ ان بزرگواروں نے میر کی ابتدا عالم امر سے کی ہے اور اس کی نہایت کوہدایت (ابتداء) میں وسیع فرمایا ہے پس طالب صادق کو اس طریقہ عالمیہ کا اختیار کرنا اولیٰ و انسب ہے اور نیز اس طریقہ کے اکابر نے سنت کے اتباع اور بدعت سے اجتناب کو اختیار کیا ہے جو کہ برکات کا ثمرہ عطا کرنے والا اور محبت ذاتیہ کا نتیجہ دینے والا ہے جو کہ اہل سلوک کا بلند ترین مقام ہے آیت کریمہ **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ** (آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا) اسی معنی کی شاہد ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوبات

میرک عباد اللہ دلہذا قاضی محمد زاہد کمالی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہونے اور جو علم واجب سے فخلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے فخلق رکھتا ہے ان دونوں میں تفریق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 اکبر اللہ رب العالمین والسلام علی سیدنا محمد و آلہ اجمعین، علم جو کہ انکشاف سے تعمیر کیا جاتا ہے دو قسم پر ہے، ایک قسم یہ ہے کہ انکشاف کے ساتھ احاطہ بھی ہو اور دوسری قسم یہ ہے کہ محض انکشاف ہو اور احاطہ نہ ہو، جو علم ممکن کے ساتھ فخلق رکھتا ہے وہ قسم اول میں داخل ہے اور جو علم واجب و متعلق پر وہ دوسری قسم کا ہے اور اس (دوسرے) علم کو ادراک بسیط کہتے ہیں اور عدم احاطہ کی علامت (دستا) یہ ہے کہ کیفیت ادراک میں ذائقے اور وسوسے اخروی و آخرت میں دیدار الہی ہونا، علم کی قسم ثانی کے مماثل (مانند) ہے کہ وہاں کیفیت معلوم ہونے بغیر محض انکشاف ہے اور کیفیت معلوم بھی کیسے ہو کہ اُس (۳۸۹) تعالیٰ شانہ و عز و جلال کی بارگاہ میں کوئی کیفیت نہیں ہے (یعنی کیفیت سے منزہ و پاک ہے) والسلام

مکتوبات

میر محمد رفائی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً و مصلیاً، برادر عزیز! وقت بہت ہی عزیز ہے، نہایت عزیز اور اشرف چیز میں صرف ہونا چاہئے اور وہ (عزیز) مولائے حقیقی جل شانہ کی عبادت اور اس کے پسندیدہ

کاموں کو بچالانا اور شرعی مہرمات و ممنوعات سے اجتناب کرنا ہے، مالکِ حقیقی کی طاعت و فرمانبرداری کی لذت کو مہرمات کی لذت سے زیادہ جاننا چاہیے، کوئی نعمت اس سے زیادہ خوشگوار ہے کہ نعمتِ مالکِ جبل و علا اس شخص سے اور اس کے عمل سے راضی ہو جائے اور اس بھانہ و نقالی کی بارِ اصلی سے زیادہ اور کونسا رنج و غم ہے، وصال کی لذت جناتِ نعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے اور جہانِ کافِ غم دور رخ کے عذاب سے بدتر ہے، فطوبی للموفقین وویل للمسوئین [بس توفیق یافتہ لوگوں کیلئے عیش و اورٹال مثول کرنے والوں کے لئے افسوس ہے] والسلام اوکا و آخراً۔

مکتوب ۲۱۲

ملاگل محمد مفتی پشاوری کے نام عرائم امور (آہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

میرے محترم! آپ نے عظیم کام سامنے رکھا ہے اور بڑی خدمت کو اختیار کیا ہے اس کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا خصوصاً ہذا زمانہ کے اس حصہ میں بہت ہی مشکل ہے، کمال درجہ کا علم و دانش اور بہت زیادہ تقویٰ دنیوی و دینی اور حکام و اہل اقتدار کی موافقت اس بزرگ کام میں درکار ہے، اہل زمانہ کے دل میں اس قدر تسبی جاگزیں ہو گئی ہے کہ امر و نہی کو ان کے سامنے بیان کرنا بہت دشوار ہے دیر سے اور کا پتھے رہنا چاہئے ظہر المعقٰی جس جھنڈہ [مفتی کی بیٹھ جہنم کا پل ہے] آپ نے سنا ہوگا۔ حدیثِ اجر اکمل علی الصلوٰۃ وعلی النماز [تم میں سے فتویٰ پر زیادہ جرات کرنے والا دوزخ پر زیادہ جرات کرنے والا ہے] آپ کے کانوں تک پہنچی ہوگی عقل مندوں سے تعجب ہے کہ اس قسم کے نازک کام میں داخل ہوتے ہیں بظاہر ان کی نیت نیک ہوگی اگرچہ ہم نہیں جانتے، اپنے اہل و عیال کی خیر و شر کے لئے کوئی عقل مند جانتر نہیں سمجھتا کہ اس طرح کی عظیم ہلاکت میں اپنے آپ کو ڈالے کوئی اور بات ہوگی، اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔ رَبَّنَا لَا تُزِمْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ [اے ہمارے پروردگار! جبکہ تو نے ہمیں ہدایت دی ہے تو اب ہمارے دلوں کو گم نہ کر اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما بیشک تو بہت عطا کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۳

حاجی محمد عارف کا نام روحانی لایمٹ لطائف عالم اور ان کے مناسب امور اور لطائف عالم خلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ، برادر گرامی حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوشوقت کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ترقیات کے دروازے کھلے رکھے اور اپنی مہضیات کے کسب کے ساتھ سر بلند کرے، آپ نے فنائے لطائف حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا حمد اللہ سبحانہ علیٰ ذلک (اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے)۔

آپ جان لیں کہ ولایت کے پانچ درجے ہیں جو کہ عالم امر کے پانچ لطائف کے طے کرنے اور ان لطائف میں سے ہر ایک کے مناسب کمالات تک وصول اور ہر ایک کی فنا و بقا کے حصول سے وابستہ ہیں، اگرچہ نفس ولایت ان لطائف میں سے بعض کی فنا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کا کمال لطیفہ اخفی کی فنا پر موقوف ہے، نیز ہو سکتا ہے کہ لطیفہ قلب در صرح کی فنا حاصل ہو جائے اور ولایت حاصل ہو جائے اور لطیفہ ستر فنا کی دولت سے بے بہرہ ہو، اور فنائے ستر حاصل ہو جائے اور فنائے خفی و اخفی حاصل نہ ہو، جب کل کو (قیامت میں) حقایق اشیاء ظہور کریں گے تو وہ لطیفہ جو اس عالم دریا میں فنا و بقا کو نہیں پہنچا ہے ان ثمرات و نتائج سے جو کہ فنا و بقا پر مرتب ہوتے ہیں بے بہرہ رہے گا اور اس کچے دانے کی طرح رہ جائیگا جو کہ پختہ دیگ میں رہ گیا، سورۃ مَن كَانَ فِي هَذِهِ اَخْفٰی فَمَا يَكْفٰی الْاٰخِرَةُ اَخْفٰی وَاَصْلُ سَبِيْلِهِ (جو شخص اس پختہ دنیا میں اندھا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستے سے ٹھکا ہوا ہوگا)

آپ نے لکھا تھا کہ لطیفہ کے رب (مرئی) تربیت کرنے والی کی سیر کی واضح ہوگئی، قلب سے کہ جس کا رب (مرئی) تکوین سے غلالی تکوین کا دائرہ طے کر کے ذات سے واقف کر لیا گیا، قدرت و ارادت میں بلکہ ذات بخت تک اسی طرح ہوا اور جب سیر علم میں واقع ہوئی تو میں نے دائرہ علم کے عجائب کو پایا کہ تمام اشیاء کو احاطہ کئے ہوئے ہیں اللہ میرے مخدوم! آپ نے لطائف خمسہ کے اصول میں سے قلب و روح کی اصل میں جو کہ افعال و صفات زائدہ ہیں سیر کی بابت لکھا ہے اور لطیفہ سر کی اصل کا بھی جو کہ خیرون ایتہ ہے آپ کی عبارت میں احتمال ہے لیکن چونکہ اور پانچوں لطیفہ جو کہ خفی و اخفی ہے کے اصول میں سیر کی بات آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے، ولایت عیسوی لطیفہ خفی سے تعلق رکھتی ہے اور ولایت محمدی علی صابہا و سائر النبیین الصلوٰت و التسلیمات اخفی سے متعلق ہے۔ جان لیں کہ عالم امر کے پانچوں لطیفوں میں سے ہر ایک لطیفہ کو عالم خلق کے کسی نہ کسی ایک لطیفہ کے ساتھ مناسبت ہے، لطیفہ خفی کو خاک کے ساتھ اور خفی کو ۳۹۱
آگ کے ساتھ اور ستر کو ہوا کے ساتھ اور روح کو پانی کے ساتھ اور قلب کو نفس کے ساتھ مناسبت ہے جب وہ مواضع جو کہ لطائف عالم امر کے ساتھ وابستہ ہے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور سیر ان کے اصول اور اصول اصول میں پہنچ جاتی ہے تو عالم خلق کے کمالات اور ان کے اصول میں سیر پیش آتی ہے، لطائف عالم امر کو

کمالِ ولایت کے ساتھ مناسبت ہے اور لطائفِ عالمِ خلق کو کمالِ نبوت کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تحقیق کے ساتھ جو کچھ اس فقیر کے کشف میں آیا ہے کہ اس فقیر کا مبداءِ علم ہے اور میں نے اپنے آپ کو علم میں پایا اور میں نے اہم علم کو اپنے سر کے اوپر لکھا ہوا دیکھا، میرے مخدوم! فقیر نے بھی ایک دفعہ اسی طرح پایا تھا اور لکھا ہوا دیکھا تھا اللہ تعالیٰ اس شانِ عظیم الشان (شانِ علم) سے کامل حصہ عنایت فرمائے۔ آپ نے فقیر زادوں کے بارے میں جو بشارت پائی اور لکھی ہے واضح ہوئی، اُس (اللہ) سبحانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے۔ اندہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۴

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بلور ان کرام! مولانا محمد صدیق و ملا حسن علی کمال و اکمال (کمال ہوئے اور اکمال بنائے) کے درجات پر ترقی حاصل کریں اور کمالِ نبوتی کے ساتھ موصوف ہوں اور آخرت کے اعمال میں جان سے کوشش کریں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جَاءَتْ الرَّاٰجِفَةُ فَنَبَّهْنَهَا الرَّاٰدِقَةُ (قیامت کیلئے بھول چارنے والی حضرت اسرافیلؑ کی پہلی چونک آگئی جس کے پیچھے دوسری چونک ہے) اسی جہات الموت بعد از ذیہ (یعنی موت پوری طرح آگئی) حتی الامکان مخلوق سے یکسو رہیں اور نامرادی (عدم خواہشات) کے خزانے کو غنیمت جانیں، بُرے لوگوں کی صحبت اختیار نہ کریں اور نیک لوگوں کی صحبت کے ساتھ اللہ سبحانہ تعالیٰ کو تعلق نہ کر لیں کچھ غار سے خلوت گز نیم از ہمہ خلق مگر آن لطیف جہاں یار غار ما باشد (اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں ایک غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کروں) والسلام اولادِ آخرت۔

مکتوب ۲۱۵

صاحب کمالِ صوری و معنوی محمد قزاقی شیعہ محمد صبیح اللہ سلمیہ کے نام موت اور زندگی

نسبت کو حیات و بیماری پر تہذیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

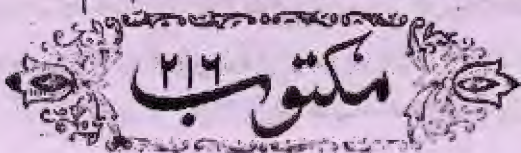
الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی، الموت جبرئیل وصلی اللہ علیہ والیہ وسلم الی الحییب (موت ایک پائل ہے جو رست کو درست سے ملاتا ہے) دنیا دارِ عمل ہے، دارِ بقا آخرت ہے اور آخرت کا معاملہ موت

شروع ہوتا ہے من مات فقد قامت قیامت۔ [جو مر گیا اس کی قیامت قائم ہو گئی] پس جو قرب و حالت کہ موت اور اس کے بعد پیش آتی ہے دنیاوی حالت پر کئی درجہ فوقیت رکھتی ہے بعض کاملین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو النوم اخ الموت [نیند موت کا بھائی ہے] کے مصداق سونے کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ بیداری کی حالت سے بہتر ہوتی ہے، اگرچہ کہیں کہ نیند تو سراسر غفلت (ہوتی) ہے اس حالت میں اس قرب و حالت کے ظاہر ہونے کے کیا معنی ہیں اور اس کا بیداری کی حالت پر جو کہ عبادت کا وقت ہے فوقیت رکھنا کس طرح درست ہو سکتا ہے (تو) ہم کہتے ہیں کہ خواص کی نیند کا سراسر غفلت ہونا اور عبادت سے خالی ہونا منوع (مغیر مسلم) ہے، نوم العلماء عبادۃ [علماء کا سونا عبادت ہے] آپ نے سنا ہو گا من لم یدق نہ بیدار [جس نے نہیں چکھا اس نے ہرگز نہیں جانا]۔

جان لیو کہ نسبت باطن جیسقدر ظاہر کے ادراک میں نہ آئے اور اس کی آغوش سے جیسقدر زیادہ دور۔ اسی قدر زیادہ جلوہ گر ہوگی، باطن ظاہر سے محبوب (پوشیدہ) ہے اور اس کے مطلع ہونے سے حیا کرنے والا ہے اگرچہ اس اس کو انداز میں پہنچتی ہیں لیکن حیا و ناز اور استغنا معشوق کا خاصہ ہے باطن کو ظاہر کے ساتھ وہی نسبت ہے جو معشوق کو عاشق کے ساتھ ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

نہ تنہا آفتم زبائی اوست بلکہ من زنا پروائی اوست

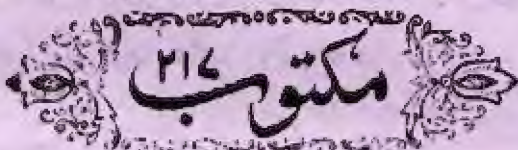
[صرف اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے بلکہ میری مصیبت اس کی لائبرائی کی وجہ سے ہے] ظاہر ہمیشہ باطن سے نالال و گریاں ہے اور وہ اس کے ناز و استغنا سے جگر کباب اور دیدہ پُر آب ہے اس کے باوجود اس کی خدمت گاری میں جان قربان کرتا رہتا ہے اور نیند کے وقت جب ظاہر کو ایک طرح کی غفلت پیش آتی ہے تو باطنی نسبت میدان خالی پاکر آسانی ہر چیز سے پوری طرح بے حجاب و کر ظاہر ہوتی ہے اور سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ پردہ ناز چہرہ سے انار کر صحن گلشن میں اپنے خرام کا اظہار فرماتی ہے، اگر کہیں کہ (اس سے) نیند کی حالت کو نماز کی حالت پر برتری لازم آتی ہے اور حالانکہ نماز مومن کی معراج ہے کہ وہ اس کی ادائیگی کے وقت میں دنیا سے آخرت میں چلا جاتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ (یہ تو) منوع کا لزوم ہے کیونکہ نیند کی حالت کی برتری صرف بیداری کی حالت پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ نماز یا اس کے مثل پر جبکہ وہ بیداری کے ساتھ جمع ہو جائے۔ والسلام علیکم۔



مہر نیاں کے نام قاضی کر نے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار میاں مہر نیاں نے ان دو افتادوں کو اس طرح فراموش کر دیا ہے کہ کبھی کبھی سلام و پیام کے ساتھ بھی یاد نہیں کرتے، ہر حال میں اللہ تعالیٰ اصل شانہ کی یاد و فرمانبرداری کے ساتھ رہیں اور اس کے ماسوا سے روگرداں رہیں، کوشش کریں کہ ہمیشہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور و آگاہی اس حد تک پیدا ہو جائے کہ اس کے ماسوا کا ہرگز کوئی خیال نہ آئے اس طرح ہر کہ اگر تکلف سے ماسوا کو یاد کرنا چاہیں تب بھی یاد نہ آئے، اس کے بعد اپنے آپ سے حضور کی اس صفت کی بھی نفی کریں تاکہ مطلوب کا حضور خود بخود سیر ہو جائے اور عارف کا نفس (ذات) درمیان میں نہ رہے، یہ ہے سیر و سلوک کا خلاصہ۔

اس کا رد و است کونوں تا کراد ہند [بغیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں]



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عنایت و زیادتی وجود کے بارے میں مذہب علماء و صوفیہ کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں اُن کا اپنا مختار کیا ہے۔

انہر چہ میر و سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بیان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے مخدوم! حضرت وجود اور اس کے تابع کمالات رب معبود جل سلطانہ کا خاصہ میں اور ممکن میں جو کچھ دیکھتے ہیں اس مرتبہ عالیہ سے مستعار و مستفاد ہے، ایک جماعت چونکہ ان کمالات کو ممکن میں مشاہدہ کرتی ہے اور اصالت و ظلیت کے تعلق نے ان لوگوں پر پردہ نہیں کھولا ہے (اس لئے) وہ لوگ ان پوشیدہ کمالات کو اس میں اصالت کے طور پر جانتے ہیں اور وجود کو مشترک معنوی اور بعض مشترک لفظی کہتے ہیں اگرچہ اس کو قان و قدیم کی صفت کے ساتھ مستند سمجھتے ہیں اور دوسرا گروہ جو کہ اہل سلوک ریاضت ہیں اور انہوں نے صفائی باطن بلکہ محض مہبت (عنایت الہی) کی وجہ سے وجود اور تمام کمالات کو واجب الوجود تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے بلکہ ہر کمال کو اس کا عین جانا ہے اور اس سجاوہ و تعالیٰ کو وجود مطلق یقین کیا ہے اور صحیفہ کائنات کو اس مطلق کے ظہورات و تعقیدات تصور کیا ہے اور چونکہ مقید عن مطلق ہے (اس لئے) وہ توحید و جود اور اتحاد ذاتی کے قائل ہوئے ہیں اور ملکات کی صفات و ذوات کو واجب تعالیٰ کی صفات و ذات کے ساتھ متحد جلتے ہیں اور اطلاق اور تعقید کے ساتھ فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں ریاضی:

بشکل بتاں رہن عشاقِ حق است لابلکہ عیاں در ہمہ آفاقِ حق است
چیزے کہ بود ز روئے نقیید جہاں وانشہماں ز وجہ اطلاقِ حق است

[جنوں (محبوبوں) کی شکل میں عشاقِ کلامین اپنے اوپر فریفتہ کرنے والا) حق ہے، یہیں بلکہ تمام آفاق میں عیاں (ظاہر) حق ہے جو چیز کے نقیید کی رو سے جہاں ہے وانشہ اطلاق کی رو سے وہی حق ہے۔ وہ حضرات فرماتے ہیں کہ مطلق مقید کے مراتب میں عین مقیدات ہیں اور مقیدات مرتبہ مطلق میں عین مطلق ہیں۔ رباعی

ہستی کہ ظہور می کند در ہمہ شے خواہی کہ بری بسوئے او با ہمہ پے
رو بر سرے حجاب راہیں کہ چساں مے وے بودہ و وے بودا ندر مے

[جو ہستی (اللہ تعالیٰ) کہ ہر چیز میں ظہور کرتی ہے (اگر) تو چاہتا ہے کہ اس کی طرف سب (اشیاء) کے ساتھ کھوج لگائے تو جاو و شراب کے اوپر ٹیپا کو دیکھ کہ وہ شراب کس طرح بلبہ بن گئی ہے اور وہ (بلبا) کس طرح شراب میں ہے۔]

اور ایک اور تیسرا (گروہ غایب الہی کی پیشقدمی اور محض فضل و کرم کے ساتھ وجود اور تمام کمالات کے اختصاص (اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص کرنے) میں دوسرے گروہ کے ساتھ شریک ہے لیکن وہ حضرات اس (وجود) کو ممکنات میں کہتا اور ذاتِ تعالیٰ کو اس کے علاوہ ثابت کرتے ہیں اور (ذات کو) اس وجود کا محتاج نہیں جانتے جیسا کہ انھوں نے اس کی تحقیق میں تفصیل کی ہے اور (حضرات) ممکن کے وجود و صفات کو اس وجود اور ان کمالات کے ظلال کہتے ہیں کہ عدم کے آئینے میں جو کہ ممکن کی ذات کے درجے میں ہے منعکس ہو کر ظاہر ہو گئے ہیں، پس اس تقریر پر ممکن کی ذات عدم ہوئی کہ (جس نے) کمالات کے انعکاس کے واسطے سے تمام اعدام سے امتیاز حاصل کر لیا ہے بلکہ واجبِ تعالیٰ جلِ شانہ کے علم میں انوکھا سے پہلے بھی ممتاز رہا ہے اور صفاتِ کمال اس میں ایک عاریت سے زیادہ نہیں ہیں، چونکہ خیر و کمال کا اعتبار وجود ہے اور شر و فساد کا اعتبار عدم ہے اس لئے خیر و کمال سب اس عنوان کی طرف رجوع کرے گا اور شر و نقص تمام ہی ممکن کی طرف راجع ہو گا کہ اس کی ذات کا مقتضا (یہی) ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ [جو بھی اچانک کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ

کی طرف سے ہے اور جو بھی بُرائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے] اس کی تصدیق کرتی ہے اور دوسرے گروہ کے نزدیک شریاتِ ذاتیہ کسی چیز میں موجود نہیں ہے اگر ہے تو صرف نسبتی و اعتباری ہے اور تحقیق یہ ہے کہ عدم لاشعے محض ہے اس کا کمالات کے لئے آئینہ ہونا کس معنی سے ہے۔ (یہ بات) اس مکتوب میں جو کہ مخدوم زادگی خواجہ محمد عبید اللہ کے نام اس احقر نے لکھا ہے درج ہو چکا ہے اگر کوئی شبہ باقی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں، پس ان ہندوؤں کے طریقہ پر ذاتِ ممکن ذاتِ واجبِ تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوئی

کیونکہ اتحاد کا تشاؤ ذات واجب تعالیٰ کو اور ذوات ممکنات کے وجودات مفیدہ کو وجود مطلق کہتا ہے اولہ ان حضرات کے طریق پر ان دونوں امور میں سے کوئی ایک امر بھی ثابت نہیں ہوا ہے اگرچہ کوئی دوسرا وجود درمیان میں نہیں آیا ہے ایک ہی وجود ہے کہ جس نے تخلیق کے طریق پر اتنی جگہ ظہور فرمایا ہے۔ پس تیسرا گروہ وحدت وجود کے قول میں دوسرے گروہ کے ساتھ شرکت رکھتا ہے لیکن وہ حضرات اتحاد کی طرف گئے ہیں اور یہ حضرات اس طرف نہیں گئے، ان کے طریق پر وحدت وجود اس معنی میں ہے کہ وجود حضرت معبود کا خاصہ ہے ممکن فی نفسه وجود سے خالی ہے ایک عدم ہے کہ جس نے انھیں اس کے سبب سے کمالات ظہور پیدا کر لئے ہیں لیکن چونکہ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی وضع سے ہے (اس لئے) خلل سے محفوظ ہے اور ابدی کا معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اس لئے وحدت وجود ہو گا اور ممکن میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے ساتھ واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوتا، کسی نے خوب کہا ہے ۵

۳۹۵

نہ آں این گردد و نہ این آں شود ہمہ اشکال گردد بر تو آساں

(نہ وہ یہ ہو جاتا ہے اور نہ یہ وہ ہو جاتا ہے۔ بیان لیٹھی تمام شکوک قہر جاتے ہیں) اور اس عدم سے اتحاد تغیر متضاد چیزوں کا متحد ہونا) جو کہ ہم سب کو لازم کرنے والا اور شرکت و مساوات کا موجب ہونا ہے لازم نہیں آتا کیونکہ نیست کو ہست کے ساتھ کوئی ہم سب سے اور شر و نقص کو خیر و کمال کے ساتھ کیا شرکت و مساوات ہے اس کی بود ہونا) نمود ظہور میں ہونے کے سوا نہیں ہے اس بُود سے کیا حاصل ہوتا ہے اور اس نمود سے کیا کھلتا ہے اگر خیر و کمال اس میں نمود رہے تو وہ سب بارگاہِ زوال و حال کو مستغادر و مستغایر ہے و لا اعلیٰ لکم علی من دینہ۔

مکتوب ۲۱۸

ہمت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا ذریعہ ہو جاتے ہیں اور آیت کریمہ

قَادِرٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ۖ اِذَا رَیْتُمْ اٰیٰتِیْہِ فَاٰیٰتِیْہِ فَاٰیٰتِیْہِ فَاٰیٰتِیْہِ فَاٰیٰتِیْہِ

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ طاعات و عبادات سے مقصود اور سلوک و ریاضات مطلوب حقیقت میں یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے کو جانے اور سمجھنے اور وجود ان خاص سے یہ بات معلوم کرے کہ ہستی اور جو کمالات کہ اس کے تابع ہیں وہ حق جل سلطانہ کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہیں اور جہاں کہیں ان کا توہم ہوتا بھی ہو تو وہ اسی حق تعالیٰ کا اثر و نمود ہے پس تیز نگاہ شخص جس جگہ ہستی کو دیکھتا ہے اس کی ہستی کا پتہ نشان دیتا ہے اور جہاں کہیں حسن و کمال پاتا ہے اُس کو

ذات الایزال (جل جلالہ) کے حسن و کمال کا زینہ قرار دیتا ہے بلکہ شروع و نقائص کو بھی اس تعلق کی بنا پر کہ اس کی نمایاں قدرت کا اثر ہے اس کے موثر (اثر پیدا کرنے والے) یعنی اللہ تعالیٰ کا زینہ بنانا ہے اس صورت میں سالک کو کوئی چیز مطلوبہ حقیقی سے روکنے اور بٹانے والی نہیں ہے اور خطرات جو کہ تفرقہ کا سبب ہیں اثر و موثر کے تعلق سے مقصد کی طرف ایک راستہ اور جمعیت کے لئے ایک وسیلہ ہیں۔

درد دل یا غم دنیا غم معشوق بود
بادہ گرو خام بود نچہ کنذ شیشہ ما

[ہمارے دل میں دنیا کا غم معشوق کا غم بن جانا، اگر شراب کچی ہو تو علم و دانش (صرافی) اس کو نچہ کر دیتا ہے] شاید کہ آیت کریمہ وَاذْكُرْ رِیْكَ اِذَا تَسَيَّتْ (اور اپنے رب کو یاد کر جبکہ تھوڑا سا تھوڑا سا) میں اس مراقبہ کی طرف اشارہ ہے یعنی جو تیرے بھول اور غفلت کا سبب ہے تو اس کو حجابیت کے عنوان کے ساتھ تصور مت کر کہ تو صوفیوں والوں اور محرموں میں سے ہو جائے، بلکہ اس کو مذکورہ بالا تعلق کے ساتھ مطلوب کی طرف ترقی کا زینہ بنا پس اس تقدیر پر اِذَا تَسَيَّتْ کے معنی اِذَا بَلَّغْتَ اسباب النسیان (جب نسیان کے اسباب کے ساتھ تیرا سابقہ پڑے) ہوا اور تیرے نعم العلماء عبادۃ [علماء کا سوا عبادت ہے] اسی معنی میں ہے، ہو سکتا ہے

کہ جو کچھ دوسروں کے لئے سبب رہا ہے وہ ان کے لئے ہادی و شاہراہ ہے اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں ہوتے اور ہر چیز کو وصول کا زینہ بناتے ہیں۔ آیت کریمہ رِیْجَالٌ لَا تُلَیْهِمْ مِّمَّا رَکَّابٌ وَلَا تَیَمُّ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ اَلَّذِیْ هُوَ لَوْکَ مِنْ کُتُبَاتٍ اور خیر و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی [میں ان کے حال کا بیان ہے، اور لَا یُصِیْبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَلَصَةٌ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ لَا یَرَوْنَ اَنْ کُتُبَاتٍ اللہ کی راہ میں پیاس یا محنت یا بھوک کی کوئی تکلیف پہنچتی ہے یا وہ ایسی جگہ چلتے ہیں کہ کافروں کو غصہ آئے یا دشمنوں سے کوئی چیز لے لیتے ہیں تو ہر بات پر ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے] اُن کا پتہ دینے والی ہے، اُن کی دنیائے آخرت کا حکم لے لیا ہے، اُن کی آخرت (کے احوال) سے کیا بیان کرے، جہاں تک ہو سکے آپ اس عظیم دولت کو ہاتھ سے نہ دیں اور جہاں کہیں اس غنایت کی پوچھیے اس سے پیچھے جائیں۔ آج ہر چیز حاصل ہو رہی ہے اور مطالبہ بے قرار برآمد رفت کی راہ کشادہ ہے کل (مرنے کے بعد) جبکہ خوشی کے دروازے قطرات سے کام نہ لینے والے شخص پر سد و سدو جائیں گے بے فائدہ ندامت کے سوا کچھ اضافہ نہیں ہو گا۔ واللہ یحییٰ الحق و یوحیٰ السبیل [اور اللہ تعالیٰ حق کو ثابت کرتا ہے اور ہی سبب ثابت

کی ہدایت دیتا ہے] کسی نے خوب کہا ہے۔ رباعی

در جہاں شاہری و ما فارغ
بعد از آن دست ما و دامن دوست
در قدر جرعه و ما ہشیار
بعد از آن گوش ما و حلقہ یار

[دنیا میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم پر وہاں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہیشیا میں، اس کے بعد ہمارا ہاتھ دوست کا دامن پکڑنے کا اور ہمارے کان میں معشوق کی غلامی کا حلقہ پڑا ہوا ہوگا] والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوب ۲۱۹

کترین درویشاں محمد عبداللہ کے نام اُن معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور بشر کے شہود کی فرشتے کی شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جو عارف کہ وصول کی منزل میں طے کر کے اپنے اصول تک پہنچ چکا ہے، جب اس کو دنیا میں واپس لوٹنا اور ہدایت و ارشاد کے لئے نزول کے ساتھ مشرف کرنا چاہتے ہیں تو قدم (قدامت) کے انوار کی شعاعوں میں سے ایک نور اس کے قلب میں جو کہ غیب ہو میت کا ذریعہ ہے رکھتے ہیں اور اس نور کے ساتھ جو کہ مرتبہ و جوب سے مستفاد ہے ایک بقا عطا کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ عارف اس نور کے ساتھ پوری طرح منور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے رنگ کے ساتھ رنگا جاتا ہے اور طالبوں کو بھی اس رنگ کے ساتھ رنگ دیتا ہے اور جب تک یہ عارف اس دنیاوی زندگی کی قید میں مقید اور برائی تولقات کے ساتھ متعلق ہے اُس ودیعت کے ہوئے شعلہ (محبت) کے ساتھ خوش اور کھلی سے جزئی کے ساتھ قانع ہے اور اہجاز قنطرة الحقیقة (مجاز حقیقت کا پل ہے) کے مطابق مجاز میں بھی جب عشق انتہائی کمال تک پہنچ جاتا ہے اور عاشق اپنے اندر معشوق کا کوئی نشان پاتا ہے اور معشوق کے آثار (نشانات) عاشق کے ویلے (باطن) میں ظاہر ہوتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ اسی نشان سے وہ خوش ہو جائے اور معشوق سے روگردانی کر لے جیسا کہ مجنون عالمی کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ جب یلی اس کے نزدیک ہوئی تو اس نے کہا تو مجھ سے دور ہو جاؤ کیونکہ تیری محبت نے مجھ کو تجھ سے بے نیاز کر دیا ہے۔

۳۹۷

گفت زور و کہ آن چنانم من کہ بجز عشق تو ندانم من
عشق تو اے نگار فرزانہ آں چناں کرد در دلم خانہ
کہ ترا ہم نمائند گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی

[اُس نے کہا تو جلی جاتی جلی جا کہ (اب) میری یہ حالت ہے کہ میں تیرے عشق کے سوا کچھ نہیں جانتا، اے دانشمند محبوب! تیرے عشق نے میرے دل میں اس طرح گھر کر لیا ہے کہ تیرے لئے بھی اس میں گنجائش نہیں رہی ہے، اس کے بعد میں تنہائی میں زیادہ خوش ہوں]۔

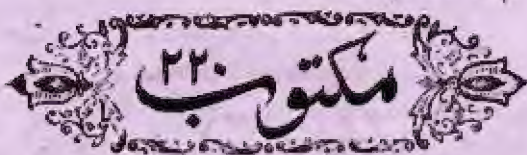
ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ اس نزول میں جو کچھ عارفِ مرتبہ کا مقصود ہوتا ہے، جب وہ اس کو انجام تک پہنچاتا ہے اور اس کے وصال کا وقت آپہنچتا ہے اور بدن کی رفاقت سے کہ جس کے ساتھ ایک مدت تک الفت اختیار کئے ہوئے تھا اور گردانی کرتا ہے اور اللہ العزیز (الے اللہ) کہ رفیقِ اعلیٰ ہے [کی ہمد بلند کرتا ہے اس وقت الموت جسم پوچھل المجیب الی المجیب الموت ایک پل ہے جو رست کو رست سے ملاتا ہے] کے مصداق پوری طرح بارگاہِ قدس غفلتِ جلالتہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور شہودِ جزئی کے کوچے سے رہائی پا کر شہودِ کلی کے میدان میں محرابِ تازہ ہوتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم السلام اگرچہ اصل کا مشاہدہ کرنے والے ہیں اور ہمیشہ شہودِ کلی رکھتے ہیں لیکن جو شہود کہ انسان کو اس مرتبہ میں میسر ہوا ہے فرشتے کے شہود سے بلند ہے بلکہ جو شہود کہ عارف کو دنیا میں حاصل ہوتا ہے اگرچہ جزئی ہے لیکن وہ ایک ایسی خصوصیت رکھتا ہے جو فرشتے کو حاصل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان کے مشہود جزئی کو جزئی کا مندر کر دیا گیا ہے اور انسان کو اس کی ذات سے گذر کر اس جزئی کے ساتھ بغاوتِ نفسی دی گئی ہے اور فرشتے کا مشاہدہ اس طرح کا نہیں ہے کیونکہ وہ باہر سے نظارہ کرتا ہے اور اپنے مشہود سے کوئی چیز حاصل نہیں کرتا، شتان مابین المشاہدین [ان دونوں مشاہدوں میں بہت فرق ہے]۔

سنئے، وہ جو اوپر مذکور ہوا کہ انسان کا مشہود جزئی ہے (یہ) مراتبِ نزول کے مرتبہ اول میں ہے اگر مراتبِ نزول کے خصائص میں سے کہ انسان جن کے ساتھ ممتاز ہے تصور اسامی بیان کرے اور انسان جو کہ افضل المخلوقات ہے کے پوشیدہ کمالات اور مخصوص اسرار کو نمایاں کرے تو قریب ہے کہ نزدیک والے لوگ دوری تلاش کریں اور اوصالیں ہجری راہ اختیار کریں۔

ومن بعد هذا ما يدق صفاته وما كتمه احاطه لديسوا حبل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھانا اس کے نزدیک زیادہ متناہی و بہتر ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔



مولانا محمد رفیع کے نام، اس بیان میں کہ کفار کیلئے دفعہ آخر میں چار اور ابدلہ ہوا اور ان کے حق میں (ایک) جہنم کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے درجات تک پہنچائے (آپ کے) مکتوب مرغوب میں

درج تھا کہ اس (اللہ) جل ذکرہ کے فضل و احسان کے مشاہدہ کا غلبہ کفار کی تعذیب (عذاب دینے) پر تعجب کا باعث ہوتا ہے اور تعجب کو دور کرنے کے لئے اس قدر دل میں آتا ہے کہ اس تعذیب میں بھی رحمت ہے کہ تعذیبات سے اور عذاب نہیں دیا جائے گا جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۔

روم بدوزخ و شکر بہشت باید گفت کہ این بمرز مکافات من بہشت من است

[میں دوزخ میں جاتا ہوں اور بہشت کا حکم ادا کرنا چاہئے کہ یہ میرے بدلے کی ضروری میں میری بہشت ہے] میرے خدوم! حق سبحانہ نے قرآن مجید میں کافروں کے عذابوں کو بجزائے وفاق (دیوار پور بدلہ) فرمایا ہے پس جس قدر عذاب و عقاب (سزا) کے یہ بدین مستحق ہیں ان سے فرو گذاشت نہیں ہوگی اور عمل کے موافق سزا کو پہنچیں گے جبکہ حق سبحانہ و تعالیٰ تعذیب کے تمام درجات پر قادر ہے اور یہ لوگ (کفار) (اس) مستحق ہیں اور رحمت یا اوس ہیں تو پھر وصول رحمت اور درجات تعذیب میں سے کسی درجہ کی فرو گذاشت کا ہونا کس راستے سے ہو گا ہاں اُن اہل توحید کے بارے میں جو کہ دوزخ میں جائیں گے یہ قول بظاہر گنجائش رکھتا ہو گا کیونکہ وہ رحمت سے مایوس نہیں ہیں اور امیدوار ہیں اور جو بزرگ کہ شعر مذکور کے کہنے والے ہیں چونکہ اہل توحید میں سے ہیں اور رحمت کے امیدوار ہیں اگر اس طرح کہتے ہیں تو کچھ بعید نہیں ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ (اپنے) خط کے آخر میں تنبیہ ہو گئے ہیں اور لکھا ہے کہ چونکہ شرع کی اصطلاح میں یہ اطلاق جائز نہیں ہے اس توحید اور اس استعواب سے استغفار کرنا چاہئے اور جن واقعہ میں آپ نے رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلعت دلوائی ہے اور آپ اچک لینے والی بجلی کی طرح بجلی صراط سے گندگے ہیں اور مخلوق کو پل صراط سے گذارنے کی آپ کو اجازت دی گئی ہے بہت بلند و روشن بشارت دینے والا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں ملے، اِنَّ قُرْآنَکَ فِیْ حُجُبٍ [میشک وہ قریب اور قبول کرنے والا ہے]۔ یہ مکتوب لکھتے وقت متوہم ہوا کہ ایک خلعت اس جانب سے آپ کو پہنچا ہے پورا غور واقع نہیں ہوا کہ یہ خلعت کس بارے میں ہے ظاہر ہے کہ مداریت ارشاد کا خلعت ہو لیکن مداریت و ارشاد جزئی اور ایک بقعہ (حصہ) کیلئے ہوگی دوسرے بقعہ کیلئے نہیں ہوگی نہ کہ مطلق مداریت و ارشاد۔ والسلام علیکم ۔

مکتوب ۲۲۱

ارشاد پناہ میری زبان کے نام اس عارف کی بلند مقام کے بیان میں جو محبوبیت سے ہر وہ ہے اور اس کے مناسب مبارک بیان میں غرض

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوة وتسلیم الدعوات (حمد و صلوة و تسبیح و دعا کے بعد)
 سیادت و نقابت دستگاہ مخدومی ملاذی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس جانب کے فقرا کے احوال
 حمد کے لائق ہیں المسئول من الله سبحانه و ملائمتکم و عافیتکم و استقامتکم [اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے
 آپ کی سلامتی و عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے] جن معاملات کے ساتھ اس عالم فانی میں تسلی دیتے
 اور خوش رکھتے ہیں اُن میں سے کیا بیان کرے کہ ایک شیخ (صورت) سے زیادہ نہیں ہیں اور نمونہ ہونے سے
 زیادہ کچھ حصہ نہیں رکھتے اور انتراعات (ذکالی ہوئی چیزوں) کے دائرے سے قدم باہر نہیں نکالا ہے، کوئی بلند
 ہمت شخص اس قسم کی چیزوں کے ساتھ والہ و شفیق نہیں ہوتا اور ہلکا و ہلکا نہیں (کیا اور بھی ہے) کہتے
 ہوئے مستزعم منہ جسے کمالی گئی ہے [کی طرف دروازہ ہے، اگرچہ یہ بھی تعبیر ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ تعبیر
 سے ماوراء ہے لیکن کیا کیا جائے کہ عبارت کا میدان تنگ ہے واللہ و اوسع عظیمہ] اور اللہ تعالیٰ و مستلا
 راہ و علم والا ہے [اور چونکہ مستزعم منہ کا احاطہ (دائرہ) بشر کی طاقت سے باہر ہے و لا یحیطون بہ ہذا
 [اور مخلوق علم کے ذریعہ اس کا احاطہ نہیں کر سکتی] پس مجبوراً جو کچھ اس مرتبہ سے حاصل کر سکا وہ ضرور اس کی
 استعداد و دریافت کے ساتھ مقید ہوگا مطلقاً ان قیود سے معراضی ہے اور ان تقیدات سے مبرا
 (پاک) ہے پس بلند ہمتی کا نفاذ حصول و وصول کی تمنا کا نہ ہونا ہے کیونکہ وصول بھی واصل کے
 حوصلہ کے اندازے سے ہے۔

آں لقمہ کہ در دہان نگہ طلبید [وہ فقرہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سانا]

اور ظاہر ہے کہ جو چیز ممکن کی استعداد و دریافت کے ساتھ مقید ہے وہ مطلق محض نہیں ہے، اگرچہ ممکن
 اپنے آپ سے رہائی حاصل کر چکا اور اپنی اصل کے ساتھ مل گیا ہو اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہو گیا ہو کیونکہ
 اس کی اصل بھی تقید (مقید ہونے) کے بغیر نہیں ہے اور یہی حال اصل الاصل کا ہے، الی ما شاء اللہ تعالیٰ
 اور اگر صدیوں کے بعد ہزاروں میں سے کسی ایک کی حقیقت کو آں سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 کی حقیقت کے ساتھ کچھ انقباض و اتحاد حاصل ہو جائے اور اس مرتبہ عالمیہ کے ساتھ فنا و اکمل حاصل
 کرنے کے بعد کچھ بقا پیدا کر لے تو چونکہ وہ حقیقت بھی اطلاقی صرف سے نیچے ہے (اس لئے) وہ بھی اطلاقی
 صرف سے بہت کم حصہ پائے گا کیونکہ آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس زندگی کے باوجود امکان
 ذاتی سے رہائی نہیں پائی ہے اور وجوب کے ساتھ متحقق نہیں ہوئے ہیں پس لازمی طور پر اُن (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کی حقیقت واجب لذاتہ کی حقیقت سے نیچے ہوگی اور حقدار امکان ممکن میں باقی ہے اطلاقی محض سے
 اسی قدر عدم حصول پایا جائے گا۔ چونکہ آن سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بلند ہمتی میں

فرد کامل تھے اور ان کمالیات اور بزرگیوں کے باوجود جو کہ آپ کو حاصل تھیں خوش اور مسرور نہیں تھے شاید
 اسی لئے آپ کے حال سے اس طرح خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار دائم الحزن متواصل العکس (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہتے تھے) کیونکہ
 کمالی محبت کا تقاضا محب و محبوب کے درمیان سے دینی کا دور ہو جانا ہے اور یہ محال ہے اور اس سے
 قلب حقایق (حقیقتوں کا بدل جانا) لازم آتا ہے پس دائمی حزن دائمیہ کو شے عطا قریب سرہ فرماتے ہیں
 نمی بینی کہ شاہ ہے چو لہ پیمبر نیافت او فقر کل نور تکم بر

(ایسا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسی عظیم ہستی کو کمال فقر حال نہیں ہوا اس کو بھی بجز یہ ہوا) فقر کل سے مراد بشریت و امکان سے
 کلی اختلاف (پوری طرح نکل جانا) ہے۔ سوال اُردنی کے معاملہ میں عدم عین سے اور اثر ممکن سے
 زائل ہو جانا ہے اور وجود صرف کے سوا اس میں کچھ نہیں رہتا پس چاہے کہ وجوب کے ساتھ متحقق ہو جائے
 کیونکہ امکان عدم کی آمیزش کے ساتھ وابستہ ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مقدمہ اخیر ممنوع ہے اس لئے کہ
 صفات واجبی جل سلطانہ عدم کی شان سے پاک ہیں اس کے باوجود چونکہ ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ
 احتیاج رکھتی ہیں (اس لئے) امکان ذاتی سے مبرا (پاک) نہیں ہیں اور اس عارف کا وجود صفات
 اضافیہ کے تحت نہیں موجود ہے اگرچہ اس کا وجود ممکنات کے تمام افراد سے جدا ہے اور صوری
 (ظاہری) مشارکت کے سوا ان کے درمیان اور کچھ ثابت نہیں ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ
 عدم کا زوال اور وجوب کا حصول اس عارف کے حق میں چونکہ کسب سے ہے جو کہ سیر و سلوک اور فعلو
 بقائے حاصل ہوا ہے وجوب لذاتہ نہیں کہ حقیقت کا بدل جانا لازم آئے اور وجوب بالغير دائرہ امکان
 میں داخل ہے اور استحالة (محال ہونا) نہیں رکھتا، یہ کمال اور بلند ہمتی جو کہ اوپر بیان ہوئی مقام محبوی
 سے وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شاہد کا طالب ہے اور اس کے وصل و اتصال (ملاقات)
 کا ہر وقت متلاشی ہے کہاں اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کچھ پر توڑ (سایہ) اس پر ظاہر ہو
 اور وہ اپنے آپ کو قابو میں رکھ سکے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں سے

بہوئے تواز جاچہم مست و بخود ترہ سو کہ آواز پاسے برآید

[جس طرف سے کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشبو مست و بخود ترہ سو کہ آواز پاسے برآید] (جس طرف سے
 محبوب (محبت کرنے والا) محبوب کے جلال و جمال کے آثار و افعال و صفات پر شیفہ ہے محبوب ہی ہے جو کہ اصل سے
 کچھ نشان (چہرہ) رکھتا ہے اور اس گرفتاری کے باعث دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے اس غم کے
 بزرگ کو عالم اخروی میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کو نہیں ہیں۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ آنسو و دین و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ اس عالم میں ہمیشہ غلبہ اور متواتر فکر مند ہے، لیکن ہم امیدوار ہیں کہ عالم اخروی میں آپ کے ساتھ وہ معاملات پیش آئیں گے جو کہ اس حزن و فکر کو دور کر دیں گے کیونکہ وہ مقام حزن و اندوہ کا مقام نہیں ہے حزن و اندوہ کا مقام یہ عالم فانی ہے، جس قسم کا حزن و اندوہ بھی ہو، اس جگہ کا حزن و اندوہ اس جگہ میں فرحت و سرور کا وسیلہ ہے۔ روایات میں ہے کہ دو حزن ایک دل میں جمع نہیں ہوں گے یعنی ایک حزن دنیا میں اور ایک حزن آخرت میں، اگرچہ دونی کا رفع ہو جائے حال ہے لیکن ایک امر عطا فرماتے ہیں جو اس بلند ہیئت فطرت کے باوجود آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلی اور رضا مندی کا باعث ہوا اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ وہ امر کیا ہوگا اور آپ کریمہ و اللہ اعلم الخیر الخیر لکھتے ہیں کہ وہی و لیسوف یُعْطِیْکَ رَبِّکَ فَتَرْضٰی (اور دیکھنا کہ خداوند کریم آپ کو دے گا اور آپ اس سے راضی ہو جائیں گے) اس معنی کی شاہد ہے اور اُس مقام کی رضا جس کا کہ آیت کریمہ میں وعدہ کیا گیا اور بشارت دی گئی ہے حزن و اندوہ کے منافی ہے اگرچہ مطلق رضا اس کے ساتھ منافات نہیں رکھتی اور یہ بات ثابت ہے کہ ہر وہ کمال جو کہ خاص طور پر نبی کو حاصل ہوتا ہے اس نبی کے کمال قبیحین کے لئے اس کمال سے وراثت کے طور پر حصہ ہے خواہ وہ اس عالم (دنیا) کا کمال ہو یا اُس عالم (آخرت) کا کمال ہو اور میں سمجھتا ہوں کہ اس معاملہ کی ابتدائی تمہید موت سے (م شروع) ہوگی الموت جس پر جوصل الحجیب الی الحجیب [موت ایک پل ہے جو موت کو دوست سے ملاتا ہے] اور اس معاملہ کا ایک پرتو اور نمونہ اگر نماز میں بھی جو کہ مؤمن کی معراج ہے اور دنیا سے قطع تعلق کرنا اور آخرت کے ساتھ مل جائے متحقق ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ حجاب جو بندہ اور اللہ تعالیٰ جل و علا کے درمیان ہے ناز کی اداسی کے وقت میں دور کر دیا جاتا ہے اور نماز کے باہر گویا بیکار و معطل ہے مگر یہ کہ نماز کی حالت کا کچھ پرتو نماز کے باہر بھی باقی رہے۔ مختصر یہ ہے کہ وصل اور خوشی کا مقام آخرت ہے اور زرد و فایافت کا مقام دنیا ہے، اس مقام کا بہترین ساز و سامان درد و اندوہ ہے آرام یہاں کی بے آرامی میں ہے اور آرام و وصل یہاں طلب کرنا اور اس کے ساتھ خوش رہنا بے حاصلی سے ہے، ملاقات کا مقام آخرت ہے مَن کَانَ یَرْجُو الْاٰثِقَاءَ اللّٰهُ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ لَا یَکُفُّ (جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کی تمنا کرے تو وہ جان لے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقدر کی ہوئی ساعت ضرور آنے والی ہے) یہ عالم اُس عالم کے لئے کھینچی سے زیادہ نہیں ہے کھینچی میں جس قدر زیادتی اس عالم میں کی جائیگی بے اندازہ ثمرات کی توقع ہے، یہ گھر دنیا، عمل کا گھر ہے بدلہ کا گھر آگے آنے والا ہے عمل کے وقت میں جزا طلب کرنا لا حاصل ہو، والسلام علیکم علی من لیکم۔

مکتوب ۲۲۲

یہی ارشاد پناہ دہر محمد نوحان کے نام آیہ کریمہ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۚ إِنَّ فَضْلَ اللَّهِ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عَظِيمًا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، کریم و قہار (اللہ تعالیٰ) سے امیدوار ہے کہ اس
 پہلی امکاکی (جسم) کی طرف منسوب اخلاق کو اہدیت جلالت کے طلوع سے ہبائے مَنَوُورًا (خاک کے اڑتے
 ہوئے ذرات) کرے اور تجلیات رحمن اور طرقات منان (اللہ تعالیٰ کی بڑی ہوئی کیفیات) کے قدم (ظہور)
 سے اس ویرانہ کو رہائش گاہ و آبادیادے، اور (قرآن پاک میں) وارد ہوا ہے وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۚ إِنَّ فَضْلَ اللَّهِ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عَظِيمًا
 ذرات جیسا کہ رہیں گے [پس جب وہ نسبتوں سے چھوٹ گیا اور خالی ہو گیا اور اپنے عین کے تخت پر جلوہ گر
 ہو گیا اور اُس نے اپنی دہن کے چہرے کھٹ میں اغیار سے فارغ ہو کر کہا اَصْحَبُ الْجَنَّةِ (جنت والوں کیلئے)
 یعنی جو کہ اپنی قیود کے مقامات سے خارج ہیں (اور) وصال و اطلاق کی جنت کا قصد کرنے والے ہیں
 يَوْمَئِذٍ (آج کے دن) (یعنی) رہائی اور قطع تعلق کے دن خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا (بہتریں ٹھکانا ہے) کیونکہ تخت عین
 پر ممکن ہونا اس کی استعداد کے مراتب میں کمال ہے وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (اور وہ بہتر کیلبدہ (آرام) کے لئے بہتر
 جگہ ہے) اپنے حبیب متعال (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ تنہا ہو کر، پس (قرآن مجید میں) وارد ہوا ہے وَتَحْسَبُهُمْ
 آيَةً ۚ وَهُمْ رُفُودٌ يُقَالُ لَهُمْ ذَاتُ الْيَمِينِ وَذَاتُ الشِّمَالِ (اور (وہ) دیکھنے والے) تو خیال کرے گا کہ وہ
 جاگ رہے ہیں حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں طرف اور بائیں طرف کوٹ دلاتے ہیں) پس وہی احوال افعال
 میں تبدیلی لانے اور تصرف کرنے والا ہے پس وہ اس کے ساتھ منسا اور دیکھتا ہے اور اس کی زبان بہر
 کلام کرتا ہے جیسا کہ فرمایا ہے يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ (جس دن آسمان شق ہو جائے گا) (یعنی) طبائع و
 مواضع کا آسمان بِالْغَلَمِ (بازلوں کے ساتھ) (یعنی) عزت و کبریا کی قناتوں کے ورد کے ساتھ وَتُزَلَّى
 الْمَلَائِكَةُ (اور فرشتے نازل کئے جائیں) (یعنی) واردات و مہیبہ اور الہامات غیبیہ تَزِيلًا (انجمن نازل ہوں گے)
 امانتوں کو ان کے اہل کی طرف لوٹانے کے بعد اپنے پاس سے زندگی اور اخلاق عطا کرنے کے لئے۔
 حدیث قدسی میں ہے مَنْ قَتَلَ فَلَانًا دِينَ (جس کو قتل کروں اس کا خون بہا میں خود ہوں) پس اس وقت
 طبع مختلفہ کی مملکت میں اُس کے سوا کسی کے لئے بھی تصرف نہیں ہے پس وہی فاعل ہے اس کے سوا
 اور کوئی فاعل نہیں اور اس کے علاوہ اور کوئی معبود نہیں جو اس کو کرتا ہو اَلْمَلَائِكَةُ يَوْمَئِذٍ (بادشاہت

آج کے دن (یعنی) مقتول کی رست کے دن بالحق (حقیقی و بادشاہت) بخلاف اس کے کہ اُس کے قوی
 اُس کے نفس کے آگے گارتھے **الْمَرْحُومِ** (رحمن یعنی اللہ تعالیٰ کیلئے ہی) میں کلمی معنی (فانکرتے ال) جو کلمہ پہلے اجلائی ہو
 جیسا کہ وارد ہوا ہے **اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا اَعْرَاقَ اَهْلِهَا اُذْلَالًا** (۱)
 [یشک وایمان ملک جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ و برباد اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت
 ہیں ان کو ذلیل کر ڈالتے ہیں] اور یہ تجلی رحمانی ہے حق اور نقا عطا کرنے والی ہے پس پہلی (تجلی) میں علم و
 عین میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے حجاب ہے اور دوسری (تجلی) میں حجاب مرقع ہو گیا اور لایا لایا
 کے ساتھ متحقق ہو گیا و السلام علی من اتبع الهدی والزم متابعة المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰت والبرکات والی۔

مکتوب ۲۲۳

شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام تین شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے لکھا ہے (مکتوب ۲۲۳) (۱)
 کے کلام پر کہ تھو اور یوحنا کے معاملات مشکف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ۔ آپ نے دریافت کیا

تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض عباراتوں میں مرتبہ اصل کے بیان میں یہ جو
 لفظ مرکب و محیط اور اس کے محل واقع ہوتا ہے کس معنی میں ہے اور اسی طرح حضرت عالی کی عبارات شریفہ
 میں واقع ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کے مقامات مرتبہ اصل میں ہر ایک کا مقام دوسرے سے
 ممتاز ہے، یہ عباراتیں بھی تجزی (اجزاء والا ہونا) کا وہم پیدا کرتی ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک (اللہ تعالیٰ
 کی شان اس سے بلند ترین ہے)۔

آپ جان لیں کہ مرتبہ اصل میں جس طرح کہ اجمال اور باطن تسلط ہوتا ہے (اسی طرح تفصیل و
 وسعت بھی ثابت ہے لیکن وہ اجمال و تفصیل نہیں جو کہ ہماری سمجھ میں آسکے اور نہ وہ وسعت و باطن جو
 ہمارے حوصلہ کے لائق ہو وہ تجزی و تجرید (اجزاء والا اور محدود ہونے) کا باعث ہے بلکہ اس مقام کا
 اجمال اور اسی طرح اس مرتبہ کی تفصیل ذاتی اقدس کی طرح بیچون و بیچکوندیہ کیف و قیاس) ہے، یہ معاملہ
 نظر عقل کے طریقہ سے ماورائے یہ کیونکہ جو کچھ چون کے حوصلہ میں سما جائے وہ چون ہوگا اس لئے کہ چون کو
 بیچون کی طرف راہ نہیں ہے پس (اس سے) دوسرا سوال دور ہو جاتا ہے، پہلے سوال کا جواب،
 تو جان لیں کہ ہر ایک پیغمبر کا اپنے پروردگار کے ساتھ علیحدہ معاملہ ہے اور جدا مجید ہے کسی دوسرے کو

علہ ناری بطور نسخہ منسوب الی نبی ہر اور حاشیہ پر نسخہ المنشأ لکھا ہوا ہے کہ خیال میں یہ لفظ المعنی ہوا اسی کے لحاظ سے جو کیا ہوا (ترجمہ)

اس معاملہ میں اصالت کے طور پر شرکت نہیں ہے مثلاً جو نسبت و قرب کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کو ہے اُن کے غیر کو سیر نہیں ہے اور اسی طرح جو قرب کہ حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ مخصوص ہے وہ دوسرے کے لئے نہیں ہے وعلیٰ ہذا القیاس، لیکن اُس نسبت و قرب کی کیفیت کسی کو معلوم نہیں ہے اور جب کسی عارف کے لئے چاہتے ہیں کہ اس نسبت و قرب کے علم سے جو کماں اکابر میں سے کسی ایک کے لئے ثابت ہے سرفراز کریں اُس قرب و نسبت کو مثالی صورت میں اُس امر و معاملہ کے ساتھ جو کماں اس قرب کے مناسب اور اس نسبت کے مشابہ ہے ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اس نسبت کے حقائق پر مطلع ہونا صورتِ مثالی کے بغیر دشوار ہے پس قرب و اتصال کی غایت کو مرکز کی صورت میں ظاہر کرتے ہیں اور دوسرے قرب کو محیط کی صورت میں، وعلیٰ ہذا القیاس۔ لیکن جانتا چاہئے کہ وہ مشہود نفی کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ عارف اس وقت میں جانتا ہے کہ جو کچھ مجھ پر ظاہر کیا گیا ہے وہ اس معاملہ کی مثالی صورت ہے نہ کہ اُس معاملہ کی حقیقت اور جو کچھ اس صورت میں ظاہر ہے نفس امر کے مطابق ہے پس وہ نفی نہیں کر سکتا بخلاف اس شخص کے جو کہ صورت کو عین حقیقت خیال کرتا ہے اور شیخ (جسم، قد و قامت) کو صاحبِ شیخ کا عین جانتا ہے کہ اس کا مشہود نفی کے قابل ہے، والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۲

میرزا عبد اللہ سیک کے نام بعض مزید وجہ کیفیات کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔

۴۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم! الحق اللہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و
آلہ وصحبہ جمیعین (آپ کے) مکتوب گرامی کو بلا غازی نے پہنچایا، اس کے مطالعہ سے ازوق و مواجید اور
معنوی لذات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ نے شریعت منورہ کے مضبوط حلقہ کو ترک نہیں کیا ہے
اور اُن اعمال و عقائد پر جو کہ اُس (شریعت) سے ماخوذ ہیں استقامت رکھتے ہیں وارات (کیفیات) کو شرع
کی ترانہ پر تولتے ہیں اور مغفارت بہت کم واقع ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ واحدیت رکھنے بلکہ احدیت کی گہرائی میں فنا ہو جانے کے حصول کے باوجود
دل کا رخ عروج کی طلب سے باز نہیں آتا اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اس حال میں حوالہ و استہلاک و اسقاط
کا امتیاز قوت اور ظل و اصل کا شعور نہیں ہے، ”میرے مخدوم اسالک جب تک کہ اسماء و صفات اور اپنے
قیعات کے ہماری میں سیر رکھتا ہے وہ (اس وقت تک) اصول اور اصولِ اصول میں سیر رکھتا ہے اور جب

مکتوب ۲۲۵

حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حادداً ومصلياً علی رسولہ الکریم ہمارے عزیز زادِ حرمین شریفین حاجی عارف کے مکتوب مغرب نے مسرور کیا، سرور کائنات علیہ السلام افضل الصلوات واکمل التحیات کی زیارت اور آپ سے بشارت پانا واضح ہوا، الحمد للہ سبحانہ علی ذلک حمداً کثیراً [اس بات پر اللہ سبحانہ تعالیٰ کا بہت زیادہ حمد و شکر ہے]۔ اور جو آپ نے لکھا ہے کہ ”بار بار الہام ہوا، اہم ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سبحانہ بسرہ الاقدس کا نام لیکر فرمایا کہ جو شخص قیامت میں اپنی نجات چاہتا ہے وہ اُن کا دامن پکڑ لے۔“ (یہ) حضرت عالی کے الہام کے موافق ہے کیونکہ آپ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے آپ کو اور قیامت تک ہونے والے ہر اس شخص کو بخش دیا جس نے میری طرف تیرے ساتھ بالواسطہ یا بلا واسطہ توسل حاصل کیا۔ اور آپ نے لکھا تھا کہ حقیقت نماز کے متعلق کیا عرض کرے اس کی ادائیگی میں وہ لذت حاصل ہوتی ہے کہ جس کی شرح بیان نہیں کر سکتا، نگہ اروا کی کے وقت ہی محویت طاری ہو جاتی ہے اور مشاہدہ حق جل و علا کے سوا شعور باقی نہیں رہتا اور بعض اوقات ایک (ایسا) نور قلب سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا اس نے تمام عالم کو منور کر دیا ہے۔ ”میرے مخدوم! نماز میں لذت کا حاصل ہونا بڑی نعمتوں میں سے ہر ہمارے حضرت عالی (محمد و الف ثانی) قدس سرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات قدسی آیات میں لکھا ہے کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا غیر منتهی کو میسر نہیں ہے خاص طور پر فرض نمازوں میں، کیونکہ نہایت کی ابتدا اس نفل نماز کی ادائیگی کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور نہایت نہایت (نہایت کی انتہا) میں یہ نسبت فرائض کے ساتھ وابستہ ہو جاتی ہے اور سب۔ ع

ایں کار و دولت است کنوں تا کرا دہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

اور نیز حضرت عالی (محمد و الف ثانی) قدس سرہ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل ہوتی ہے نفس کا اس میں ہرگز کوئی حصہ نہیں ہے، عین اس لذت کی حالت میں وہ نفس (نالہ و فریاد میں ہے) سبحان اللہ کتنا بلند مرتبہ ہے۔ ع

ہینئاً لا یاب التبعیم نعیہا [نعت والوں کوُن کی نعمتیں مبارک ہوں]

ملکہ مکتوب ۳۷۱ جلد اول۔

اَوْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْغَلٰثِ نے یہ بھی لکھا ہے کہ دنیا میں نماز کا رتبہ ایسا ہے جیسا کہ آخرت میں رومیت باری تعالیٰ کا۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ تمام عبادات نماز کے لئے وسائل ہیں اور نماز مقاصد میں سے ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ ”دوسرے طریق کے اکثر مشائخ بہرانی فرماتے ہیں اور فقیر سب کو اسی جانب سے جانتا ہے اور جہاں کہیں سے فیض پہنچتا ہے اسی جانب منسوب کرتا ہے۔ بیشک اسی طرح (ہونا چاہئے تاکہ قبلہ توجہ منتشر نہ ہو جائے) ہر کہہ بجا ہمہ جا“ [جو ایک جگہ ہے وہ سب جگہ ہے] آپ نے سنا ہوگا، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کا امیدوار ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وحبہ الصلوٰۃ والتسلیٰۃ والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۲۶

مولانا محمد صدیق کے نام (شرح پیر) ہونے کے لئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ حامداً للہ ومصلیاً علی (سولہ الکرم) اما بعد، تمام احوال لائق شکر ہیں اور اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور سنت مصطفویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ جبکہ خدمت امیاں حمید دوستوں میں سے ہیں دوستی محبت کے طریق کی رعایت کریں گے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”صوفی محمد شریف آیا ہے“ فقیر اس کے بارے میں حضرت حق سبحانہ سے اسی معنی کی استدعا کرتا تھا جو کہ ظاہر ہوا ہے حمد للہ سبحانہ علیٰ ذلک [اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے] آپ نے کابلی دوست کے لئے پیرا میں طلب کیا تھا بھیجے وقت استخارہ کیا، بظاہر اس امر کے ساتھ کچھ بڑا قلب کا رجحان ظاہر نہیں ہوا اور منع بھی معلوم نہیں ہوا، بہر حال پیرا میں آپ کو بھیج دیا ہے جب وہ دست دوبارہ آپ کی صحبت میں پہنچے کچھ عرصہ اس کو رکھیں اور اس کے طور پر یقین میں استقامت معلوم ہو اور دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی تیاری اس کے اطوار سے ظاہر ہو طاب لیلین کو اس کی صحبت میں کچھ نفع حاصل ہو تو مستحضر اور رجحان قلب کے بعد پیرا میں اس کو دیدیں اور طریقہ کی تعلیم کی اجازت میں حقدار تاجرواقع ہو زیادہ مناسب ہو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ابتدا میں انتہا کے احوال اندر لے کر طریق بظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ احوال زوال و محفوظ نہیں ہوتے اور بہت دیر لایا ہوتا ہے کہ (وہ احوال) شریعت طریقت کے طور پر یقین پر استقامت کا ثمرہ نہیں دیتے اور تاخیر میں لائق نہ ہونے کا امتحان ہو جاتا ہے اور استقامت و عدم استقامت معلوم ہو جاتی ہے۔ الشیخ فی قوم مکاتیبی فی ائمہ [شیخ اپنی جامعہ میں ایسا ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں] آپ نے سنا ہوگا والسلام

مکتوبہ ۲۲۴

میرزا ابان اللہ کے نام درود و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص آخرت کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درود الم و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔

بسم اللہ حامداً و ناعیاً العظیم و مصلیاً علیٰ رسولہ الکریم اس ناپائیدار دنیا میں خوشگوار نعمت، شوقِ آخرت کا انتظار اور پیاسا رہنا اور پیہ آرمی ہے اور موت کی طلب میں درد و حزن و اضطراب ہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون حاصل ہوا تو تصوف نہیں رہا یہ شوق و اندوہ سعاد توں کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب و بے چینی یافت (یا پلجے) کا سرچشمہ ہے، ع

بادرد بسیار چوں دوائے تو منم [درد کے ساتھ موافقت کر جبکہ تیری دوا میں ہوں]
جو ان نیاز و فضیلت کہ بنی آدم (انسان) کو تمام اقسام موجودات پر ہے وہ عشق و درد کی وجہ سے ہے، ع
درد جز آدمی در خورد نیست [درد کا اہل آدمی کے سوا اور کوئی نہیں ہے]

انسان حق پر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا، المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت ذرا سا وقت بھی ایسا باقی نہیں چھوڑتی جبکہ وہ محب صادق کو حاصل نہ ہو یعنی ہر وقت معیت نصیب ہوتی ہے، سرور کائنات مغفور موجودات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و البرکات محبوبیت ذاتیہ کے باوجود دائمی حزن اور غمنازی فکر کے ساتھ موصوف تھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، جو شخص کہ اس درد سے بے نصیب ہے وہ چوپایوں کے حکم میں ہے بلکہ چوپایوں سے بھی زیادہ گرا ہوا اور زیادہ مگرا ہے کیونکہ اس نے قابلیت کے باوجود استعداد (قابلیت) کی زمین کو معطل و میکار رکھا اور جس چیز کی ویرانی کئے ماہور ہے اس کی تعمیر میں مشغول ہوا اور اُس سے اس عالم فانی میں جس چیز کا مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لایا کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بارگاہِ صمدیت میں (اللہ تعالیٰ کے سامنے) پیش ہوگا اور کس نذیر سے جواب کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگا۔

فیا ولینا علی من اعرض عن اللہ و یا احسنہ تعالیٰ من فرط فی جنب اللہ

[میں اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کو تجاوز کیا]
دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، مَنْ کَانَ فِیْ هَذِهِ اَعْمٰی فَمَا لِخَيْرَةٍ اَعْمٰی وَاَصْلٌ سَبَّیْلُہ [جو شخص دنیا میں آئے رہا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا] اور درد و محبت اس چیز میں مختصر نہیں ہے

جو کہ مشہور ہے، جو شخص بھی آخرت کی تعمیر میں مشغول رہتا ہے وہ اس درجہ محبت کے ساتھ موصوف ہے
 کیونکہ اس کے باطن پر محبت کا غلبہ ہی تو ہے کہ جس نے اس کو مرغوبات کے ترک پر آمادہ کیا ہے اور نفس کی
 مخالفت اور اس کی تخریب پر دلیر بنایا ہے اگرچہ وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا رکھتا ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 آپ وسلم نے آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ مِيثًا ذَلِيلًا جَعَلْنَا لَكُمُ نُورًا يَمْشِي يَهْدِي فِي النُّجَىٰ (یہ بات نہیں ہے کہ
 جو شخص مرہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے نور بنایا جس کے ذریعہ سے وہ لوگوں میں چلتا ہے) کے بارے
 میں فرمایا النور اذا دخل الصدر انفتح الحديث (جب وہ نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ رسنہ کھل جاتا ہے)
 پس عرض کیا کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اس کے لئے کوئی علامت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ وہ نشانی دار الغرور (دینا) سے علیحدگی اختیار کرنا اور دار القرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے۔
 پس آنسو و عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخرت کی تیاری اور دنیا سے روگردانی کو تورا اور وہ حیات قرار دیا
 جو کہ اس موت پر مرتب ہوتی ہے جو مرے سے پہلے ہے جس کو کہ معرفت کہتے ہیں کیونکہ معرفت ان حضرات
 کے نزدیک فانی المعروف سے عبارت ہے اور یہ موت و معرفت درجہ محبت کا نتیجہ ہے، رزقنا اللہ سبحانہ
 وایاکم قطرة من هذا الهبة وجرعة من هذا الحزن وبقایا عن دار الغرور ورتابا بلدار القرار آمین۔
 (اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس محبت کا کوئی قطرہ اور اس غم جزا کا کوئی گھونٹ اور دار الغرور (دینا) سے علیحدگی اور دار القرار
 یعنی آخرت کی تیاری نصیب فرمائے آمین)

مکتوب ۲۲۸

مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور ابہام کے ظنی
 ہونے اور بدعتی کے پسندیدہ طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حادثہ اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم اس وقت میں عبد بنوت
 کے بعد اور قیامت کے قرب کی وجہ سے بدعت شائع ہو گئی ہے اور اس کی ظلمتوں نے دنیا کا احاطہ کر لیا ہے
 اور سنت اجنبی ران جانی ہو گئی ہے اور اس کے انوار پوشیدہ ہو گئے ہیں، منور کہ سنتوں کو زندہ کرنے
 اور شرعی علوم کو شائع کرنے میں کمر بستہ کو خوب مضبوط باندھیں اور اس امر کو بارگاہ خداوندی قبل سلطانہ
 کی کمال رضامندی کا وسیلہ بنائیں اور بارگاہ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قرب کو اس عمل کے ذریعہ تلاش
 کریں، حدیث شریف کا معنون ہے کہ جو شخص میری ایسی سنت کو زندہ کرے گا کہ جس پر عمل متروک ہو چکا ہے

تو اس کے لئے سوشہیدوں کا ثواب ہے۔ اچانکے سنت کا پہلا درجہ یہ ہے کہ اس پر خود عمل کرے اور اس سنت کے زندہ کرنے کا اعلیٰ درجہ اس کو رواج دینا اور دوسروں سے اس پر عمل کرنے میں کوشش کرنا ہے۔ خانہ کے مہم ہونے کے درونم کا اظہار جو آپ ہمیشہ کرتے رہتے ہیں بجائے یہ ابہام کرنا کہ ہے آج اس درد سے خواہ غصہ ہوا زیادہ کوئی شخص خالی نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اپنے بارے میں قبولیت کا کچھ اثر یقین و حزم کے ساتھ مشاہدہ نہیں کرتا ہے۔

میرے مخدوم! اس قسم کے امور میں حزم و یقین نزول وحی کے زمانہ میں دھل رہا ہے اور اس زمانہ کے

علاوہ اور وقت میں علامات و آثار و نشانات جو کہ طمانیت قلب کا سبب ہوں ہوتی رہتی ہیں اور چونکہ

ابہام (دو معنی ہونے) کا وہم درمیان میں ہے (اس لئے) درد و اضطراب دامنگیر ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اپنی

عبادات و طاعات کو قبولیت کے لائق نہیں جانتا اس بنا پر بعض اوقات اُن کے ادا کرنے سے سستی برتا

ہے۔ میرے مخدوم! اس عالم (دنیا) میں عمل مطلوب اور ضروری ہے خواہ قبولیت کے قابل جانیں یا

نہ جانیں عمل کرنا چاہئے اور اس سے استغفار کرنا چاہئے مگر یہ وزاری کے ساتھ اس کی قبولیت طلب

کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کے لائق ہو جائے اور توبانیت پیدا کر لے اعمال و استغفار (عمل کراد) استغفار کرنا

بندگی کا طریقہ یہی ہے اور اس کے علاوہ شیطان لعین کا بہکانا ہے۔ دیگر جو محبت و دل توجہ کہ فقیر کو

آپ کی جانب ہے اس کا کیا اظہار کرے جو محبت کہ آپ کو ہمارے ساتھ ہے وہ اسی کا اثر ہے فرع میں

جو کچھ ہے وہ اصل کی طرف سے آیا ہے، شروع سے اسی طرح ہوتا آیا ہے، آیت کریمہ **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ**

[وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت کرتے ہیں] اور آیت کریمہ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ**

[اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے] میں اپنی محبت و رضا کو ان کی محبت و رضا پر مقدم رکھا ہے

اور حدیث قدسی **وَاَنَا إِلَهُكُمْ لَا شِدَّةَ شَوْقًا** [یقیناً میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں] میں اپنے

اشد شوق کو ثابت کیا ہے۔

مکتوب ۲۲۹

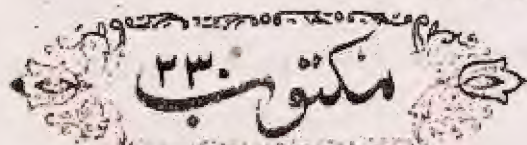
مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر دستگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

بعض البانات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **هَذَا آيَاتُنَا يُطِيعُ عَلَيْكُمْ بِأَحْسَنِ** [اِنَّا لَنُاسْتَسْمِعُ مَا لَكُمْ تَعْلَمُونَ]

۲۵
۲۹

[یہ ہماری کتاب تہذیبی مطلق سچائی کے ساتھ دل رپی ہے، تنگ کو تنگ کیا کرتے تھے ہم اس کو نکھرا لیتے تھے] علمائے کرام
 اس استنسخ (لکھ لیتے) سے فرشتے کا لکھنا مراد لیتے ہیں اور اسناد کو محازی کہتے ہیں، ہمارے حضرت عالی
 (مجدد الف ثانی قدس سرہ) فرماتے تھے کہ میں ایک دفعہ اس آیت کو بار بار پڑھ رہا تھا، دل میں یہ خیال آیا
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ لکھنے کی نسبت کو اپنی مقدس ذات کی طرف فرماتا ہے اس کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں
 مشہور ہو گا اس مرتبہ مقدس میں بھی فرشتے کے استنسخ (لکھنے) کے علاوہ ایک لکھنا (لکھائی)
 ثابت ہے۔ اس فقیر (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) نے عرض کیا کہ کیا اس مرتبہ عالیہ کا استنسخ بعض اشخاص
 کے ساتھ مخصوص ہے یا عام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مخصوص حضرات کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے اور
 حضرت حق سبحانہ کے درمیان بعض ایسے امور گذرتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ نہیں چاہتا کہ فرشتے کو بھی
 اس پر اطلاع ہو۔ **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** [یہ اللہ تعالیٰ
 کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے، یہ عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔
 شاید کہ یہی بھید ہو گا کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بعض خواص سے اپنے کم کے ساتھ کاتبین کرام کو دور رکھتا
 ہے، حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کو اپنے بارہ میں (بھی ایسا) الہام ہوا تھا، اسی طرح
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک کرمیہ میں توفی (جان قبض کرنے کو) کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا ہے جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا** [اللہ تعالیٰ نفسوں (جانوں) کو ان کی موت کے
 وقت قبض کرتا ہے] حالانکہ جان قبض کرنے والا ملک الموت (موت کا فرشتہ) ہوتا ہے جیسا کہ اس پر دوسری
 آیت دلالت کرتی ہے یا یہ احتمال ہے کہ بعض خواص کے لئے (جان کا قبض کرنا) فرشتے کے توسط کے بغیر ہو
 اور یہ جو بعض روایات میں (روح کا قبض کرنا) مذکورہ فرشتے کے واسطے سے بعض خواص کے لئے آیا ہے تو
 اس کا ادنیٰ تاویل و توجیہ کے ساتھ اس معنی پر محمول ہونا ممکن ہے نہ کہ مباشرت کے طور پر اور وہ تاویل یہ ہے
 کہ بعض کاتبین کی وفات کے وقت فرشتے کے حضور پر محمول ہونے کی وفات دینے کے اسباب کو اس کے فعل پر
 حمل کیا جائے، پس غور کر لیجئے۔



پیرزادہ خواجہ محمد عبداللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے

لے کسی شاعر نے خوب کہا ہے سہ بیان عاشق و معشوقِ رمزے ست، زکرا نا کاتبین را ہم خبر نیست - مترجم

مکتوب کے جواب میں اور اُس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکم کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جاتا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجود نامدہ ہے یا عین ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسولہ محمد والہما جمعین، حضرت مخدوم زادہ گرامی سلمہ رب کے بزرگ عنایت نامہ عالی نے اس گنہگار کو مشرف و ممتاز کیا۔ اشفاق پناہ! مسئلہ وحدت وجود ہمارا موروثی مسئلہ ہے کہ باپ دادا کے واسطے سے یہ بزرگ مسئلہ ہم تک پہنچا ہے ان بے حاصلوں کو یا ربا را اس کی تلقین کرنا تحصیل حاصل اور زیرہ کو کرنا بھیجے کا مصداق ہے۔ سابقہ تکلیف دی سے مقصود یہ تھا کہ معلوم ہو جائے کہ اس معرفت کے علاوہ دوسرا معاملہ بھی ہے کہ ان دونوں کے درمیان وہی نسبت ہے جو چھلکے اور مغز کے درمیان ہے، اُس مشفق کو (آپ) کو پسند نہیں آیا اور آپ نے اس کو محال و ٹھنی باتیں تصور فرمایا حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے]۔

آپ نے لکھا ہے کہ تجلی ذات کے بعد تمام کاروبار تجلیات و صفات کے ساتھ ہے کہ جس کی نہایت نہیں ہے۔ "تجلی ذات کے بعد عالی ہمت کو چاہئے کہ ذاتِ متجلی کا طالب رہے اور ایک ایسے معاملہ کا گرفتار ہو جو کہ ان تجلیات سے اور اہل ہے وہ تجلیات و صفات کی طرف نزول کیوں کرے اور اس بات کی جرأت کرنا کہ کامل نزول کے بعد مطلق حقیقی کمال اطلاق و تزیین کے ساتھ ذات وجود کے ہرزہ سے ظاہر و روشن ہے بہت گراں ہے آپ نے کہاں سے یقین کر لیا ہے کہ وہ مشہود مطلق حقیقی ذاتِ حقِ جل و علا ہے، وہی معاملہ ہے ذلک عرض

بجواب اندر مگر مویشے شتر شد [شاید کوئی جو باخواب میں اونٹ بن گیا] شراب کو شر سے سوائے سراب کے ان کو کچھ حاصل نہیں ہے اور مطلق حقیقی کو غیر وغیرہ سے تزیین کرنا اور غیریت کو تعینات میں منحصر کرنا شاید کہ یہ دونوں مقدمے اس بات پر مبنی ہوں کہ مطلق حقیقی کیلئے مقدمات و تعینات کے ضمن میں ہونے کے سوا کوئی وجودِ صلی نہیں ہے اور یہ معنی ذات کی نفی کو لازم کرتے ہیں تعالیٰ عن ذلک [اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے] کیونکہ اگر وجود حاصل ہو تو روئی ثابت ہوگی اور الاثنان متعاثران [دو چیزیں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں] ثابت شدہ قضیہ (اصل) ہے، اطلاق و تعین کے قضیہ (اصل) کو ماننے کی صورت میں اس کا حکم تمام اطلاقات و تقییدات سے جدا ہے کیونکہ مطلق کے لئے مقدمات کے ضمن میں ہونے کے سوا وجود نہیں ہے اور اس جگہ ایسا نہیں ہے کیونکہ مطلق وجود

حاصل رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اُس مخدوم (آپ) کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تحریر ہو چکی ہے اور مندرجہ (تجلیات صفات میں ترول کرنے) کو مان لینے کی صورت میں جو شخص کہ مطلق کا اس حیثیت سے گرفتار ہے کہ وہ مطلق ہے، مقیدات کے ساتھ ہرگز خوش نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس کا عین ہی ہوں، مقیدات اگرچہ مطلق ہوں لیکن ہر ایک کے احکام جدا اور معاملات الگ ہیں، ایک کو دوسرے کے ساتھ مخلوط کرنا اور ایک کی گرفتاری کو بعینہ دوسرے کی گرفتاری جاننا نگاہ کی تیزی سے بعید ہے، اگرچہ اس مرتبہ میں تمیز مفقود ہے لیکن اس گرفتاری سے اُس گرفتاری تک بہت فرق ہے، حیوان کا طالب اس حیثیت سے جیسا کہ وہ (حیوان) ہے ہرگز ناشی (جو پایہ) اور فرس (گھوڑا) سے خوش نہیں ہوتا، ہر چنان کے درمیان نسبت اتحاد موجود ہے، حیوان کے مرتبہ میں تمیز مفقود ہوتی ہے۔ اور جو کچھ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ) کے کلام کی توحید میں آپ نے فرمایا کہ کہ غیر سے مراد مطلوب کا غیر ہے نہ کہ حق (اللہ تعالیٰ) عز و جہانہ کا غیر، تو یہ سابقہ بیان کے منافی ہے کیونکہ جب ذرات میں مطلق حقیقی کا وجود کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ مشہود ہوگا (وہ) غیر مطلوب کس طرح ہوگا اور نفی کے قابل کس وجہ سے ہوگا اور غیر سے غیر اعتباری مراد لینا خلاف متبادر (جلدی ذہن میں ملے) آنے کے خلاف ہے، ہاں اگر اُن حضرت (قدس سرہ) کا مشرب جزم (یقین) کے ساتھ وحدت وجود پر تو اس قسم کے جیلوں اور زندا میر کی گنجائش ہے ورنہ نہیں۔

اس کے باوجود ہم یہ کہتے ہیں کہ مطلق جو کہ (خواجہ بزرگ کی) عبارت شریف میں واقع ہے اس سے مراد اگر مرتبہ لائیں اور غیب ہوتی ہے جیسا کہ عبارتوں سے متبادر (جلدی ذہن میں آتا) ہے کیونکہ مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ اسی مرتبہ کے مناسب ہے تو یہ مرتبہ اس بلند مرتبہ گروہ کے طاقی پر اس سے زیادہ بلند ہے کہ علم و معرفت و شہو کا متعلق بنے اسی لئے اس مرتبہ مرتبہ کے طلب و شوق سے منع کرتے ہیں اور اس کے طلب کرنے کو وقت کا ضائع کرنا سمجھتے ہیں، پس ذرات میں سے ہر ذرہ کے اندر اس کے مشاہدہ کرنے کا قول کوئی معنی نہیں رکھتا اور جس وقت وہ غیر مت سے منزہ ہوگا تو تمام مشاہدات اسی کا مشاہدہ ہوں گے پس اس کے شوق و طلب کو منع کرنا صورت پذیر نہ ہوگا اور اگر مراد مرتبہ وحدت ہے جیسا کہ قوم کا کلام اس کا پتہ دیتا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے ”اور وہ مشہود کل ہے اور وہ تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے اعلیٰ توحید کا مقام ہے“ اگرچہ اُس کو مطلق حقیقی کہا کوئی زیادہ مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ یہ ایک لحاظ سے مرتبہ مطلق ہے کمال اطلاق اور پر کے مرتبہ کے لئے ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ مطلوب (ابھی تک اس کے ماوراء ہے

اور سالک راستہ میں ہے مطلب سے راستہ میں رک جانا طلب کامل کا متفق نہیں ہے اگرچہ اس تعین کو متعین پر زائد نہیں جانتے لیکن تعین (بہر حال) تعین ہے، عالی ہمت شخص اس پر فرقتہ نہیں ہوتا اور مہرہی المشرب جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے اس کے ساتھ عاجز نہیں رہ جاتا اور تمام اشارے کے لئے اس تعین کی عینیت کے ساتھ اور غیریت سے اس کے تنزہ کے ساتھ لا تعین کی طلب سے فارغ نہیں بیٹھتا۔

مع فراق دوست اگر اندک است اندک نیست (دوست کا فراق اگر معمولی سا ہو تو وہ بھی معمولی نہیں ہے)

اگر کہیں کہ ”تعین عین متعین ہے پس ایک کی یافت و شہود بغینہ دوسرے کی یافت و شہود ہے“ (جواب میں) ہم کہتے ہیں تو پھر اس کے اوپر کے مقام سے کیوں ڈرتے ہیں اور اس کی طلب سے منع کیوں کرتے ہیں کیونکہ اس کی یافت (تو) اس تعین کی یافت کے ضمن میں حاصل ہو گئی۔ پس معلوم ہوا کہ اس مرتبہ کی یافت اس مرتبہ کی یافت سے جُدا ہے اسی لئے وہ ممنوع ہوا اور یہ ممنوع نہیں ہوا اور اگر وہ لوگ کہیں کہ جب اس مرتبہ کا وصول و یافت محال ہے تو اس کا گرفتار کیوں ہوا اور اس کی طلب میں وقت کیوں ضائع کرے (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اس کو مان لینے کی صورت میں عشق و گرفتاری اختیاری امر نہیں ہے کہ مقرباً علیہ کے ساتھ اس سے منع کیا جائے اور عاشق صادق کو ایسے محبوب سے باز رکھا جائے جس تک پہنچنا محال ہو۔

۴۱۳

باسم زلف تو بار اسر سودا کی ہست وصل ہر چند محال است تمنائی ہست

[نیری زلف کے سرے کے ساتھ ہیں جنونی خیال ہے اگرچہ وصل محال ہے (لیکن پھر بھی) تمنائی ہے] بیچارے عاشق کی تمنائی ہے کہ اپنے آپ کو معشوق کی طلب میں جلائے اور برباد کر دے بلکہ اپنا کوئی نام و نشان نہ چھوڑے اور اس کے بغیر نہ رہے اگرچہ معشوق کچھ بھی اس کے ہاتھ نہ آئے اگرچہ عتاب نہ کریں اور خواہ رد کریں کہ یہ رد کرتا نہیں ہے بلکہ ناتوا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکفت دامن یارم گرفتار کسے دیگر مدارم

[اگر تو دوست کا دامن میرے ہاتھ میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار (بھی) مت رکھ]۔ عاشق درد مند اس سب کچھ کے باوجود نہایت خوش ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ معشوق اس آوارہ کی طلب سے آگاہ ہے اور اس بیچارہ کے درد فراق سے باخبر ہے فان لم تکن تراه فانہ یراک (پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو بلاشبہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عشق سے مقصود محض درد و غم ہوتا ہے اور وصل ہرگز منظور نہیں ہوتا، طلب کے اس درد کو وقت کا ضائع کرنا کس طرح کہا جائے گا کہ اس عکسین مبتلا کی عمر کا سرمایہ یہی درد و اندوہ ہے۔

بے غم و درد تو صد حیف ز غم کے گزشت پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم
 (جو عمر تیرے درد و غم کے بغیر گزرتی اس پر صد افسوس ہے کاش کہ میں پہلی سے تیرے غم میں گرفتار نہ ہوتا)
 اور یہ جواب نے فرمایا ہے کہ اس معرفت کی کچھ خاصیتیں اور علاماتیں ہیں "چونکہ توحید حقیقت
 میں شہودی ہے و جودی نہیں ہے اس لئے ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا ضروری نہیں ہے یہ تمام
 معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے حقیقت میں اس (سالک) کی صفات پابندی کی اسی حالت پر
 ہیں واجب تعالیٰ کی صفات نہیں ہو گئی ہیں، قلبی حقیقت (حقیقت کا بدل جان) محال ہے اور اگر بلا فرق
 ممکن کی صفات بعینہ واجب کی صفات ہو جائیں تو چاہئے کہ ہدایت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
 ہدایت خداوندی جل شانہ میں کوئی فرق نہ ہو پس آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَعْدِي عَنْ حَبِيبَتِي وَلَكِنَّ
 اللہ یَعْدِي مِنْ يَسْنَاءِ [بیشک تو جس کو چاہے ہدایت نہیں دے سکتا لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت دیتا ہے]
 کس معنی میں ہوگی و نیز حدیث انتہا علم باموردنیا کما (تم اپنے دنیا کے کاموں کو بہتر جانتے ہو) کی کیا
 وجہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ عز و جل نہ علم کے بارے میں اس طرح نہیں کہا جاسکتا، اور آیت کریمہ لَوْ كُنْتَ اعْلَمُ
 الْغَيْبِ [اگر میں غیب کو جانتا] اور آیت کریمہ لَا اَدْرِیْ مَا یَفْعَلُ بِنَبِیِّ وَرَاٰیكُمُ [میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ
 کیا سلوک ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا سلوک ہوگا] کس اعتبار سے ہوگا اور اس شہود و مشاہدہ
 میں صاحب اعتدال سالک کو بہت سے منافع ہیں کیونکہ سیر و سلوک اور دیاضات و عجایب اہدات و مقصود
 ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری (خلق) کا زائل ہونا ہے اس شہود کے ذریعہ حصول سے جاتے ہیں،
 اور اس سعی و کوشش سے مقصود بندگی کا حاصل ہونا اور اپنی عاجزی و احتیاج و گناہی کا مشاہدہ ہے
 نہ کہ بندہ بندگی کے راستے سے پاؤں پھینک لے اور خدا ہو جائے اور اس کے کمالات ذاتیہ کے ساتھ
 متحقق ہو جائے کہ ان امور کی تمنا کرنا کمال خودی اور انانیت کا پتہ دیتا ہے۔ حضرت خواجہ بزرگ
 (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ بندگی خواجگی کے ساتھ راست نہیں آتی۔ اور یہ جو
 آپ نے لکھا تھا کہ مرتبہ وحدت میں فناے حقیقی (کا حاصل ہونا) اس راستہ کی نہایت ہے، وحدت
 وجود کے قائل حضرات چونکہ ہمیشہ انفس کے گرفتار ہیں، اس گروہ کے لئے کامل طور پر فنا کا حاصل ہونا
 کس طرح کہا جائے کیونکہ فنا ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے اور یہ لوگ ہر وقت ذرات
 میں سے ہر ایک ذرہ کے ساتھ گرفتار ہیں اگرچہ وہ غیرت کے عنوان کے ساتھ نہیں جانتے لیکن حقیقت میں
 وہ غیرہ کمال درجہ کی تجرید و نیستی اس وقت ظاہر ہوگی جب وہ اس بھنور سے نکل جائیں اور آفاق
 و انفس کے ماوراء عدلیں۔ اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ مذکورہ خاصیات و علامات کے ساتھ متحقق اس فنا کی

حالت میں ثابت نہیں ہے کیونکہ یہ تحقیق مقام بقا میں ہے اس لئے کہ فنا و استہلاک کے وقت میں ممکنات کا ہیولی (مادہ) بن جانا اور جوہریت و عرضیت کی صورتوں کے ساتھ متمثل ہونا نہیں ہے پس اس تقدیر پر جائز ہے کہ مرتبہ توحید کی نہایت تک پہنچ جائے جو کہ فلسفے حقیقی ہوتی ہے اور ان علامات میں سے کوئی چیز بھی اس میں نہ ہو اور اگر ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا نہایت و کمال ہو تو پھر فنا کو نہایت کہنا کس طرح درست ہوگا۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، فنا و بقائے وجودی اس صورت میں ہوگی جبکہ ممکنات کا کوئی وجود ہو، اس (وجود) کا ہونا شہود میں ہونے کے سوا نہیں ہے۔ امانتیں ہمیشہ اہل امانات کی ہیں اس لئے سوائے اس کے نہیں کہ علم بدل جاتا ہے لیکن انا عند ظن عبدی بنی [میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مطابق اس کمال کے انداز سے اس کے ساتھ معاملہ فرماتے ہیں اور مذکورہ آثار و علامات اس میں ظاہر کرتے ہیں اور تسلیم کر لینے کی صورت میں دوسروں سے ان معاملات کی نفی کس طرح معلوم ہوگی اور کہاں سے معلوم کیا جائیگا کہ دوسرے حضرات اس حد تک اس کے حقائق میں غور و فکر کرنے اور اس کے دقائق میں غوطہ لگانے کے باوجود کہ اس سلسلہ کی تحقیق کی بلند چوٹی اور تدقیق کے انتہائی درجہ تک پہنچ چکے ہوں اور پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی امداد سے اس سے گزر چکے اور علوم و راقبت حاصل کر چکے ہوں ابھی تک توحید کے راستہ میں ہیں۔

میرے مشفق! معارف توحید وجودی کے متعلق جس قدر آپ جانتے ہیں (شوق) لکھیں کہ (۱۱) حال شریف ہے کس کو اس مقام میں کام سخن ہے کیونکہ اکابر اہل اللہ نے اس کے ساتھ کلام کیا ہے اگرچہ انھوں نے سُکر و غلبہ محبت کی وجہ سے ہی کہا ہو۔ میرے جدِ امجد (حضرت شیخ عبد الاحد قدس سرہ) اس مقام (توحید وجودی) میں مضبوط قدم رکھتے تھے اور انہوں نے تصانیف عالیہ بھی تالیف فرمائی ہیں لیکن انھوں نے آداب شریعت کو ہاتھ سے نہیں دیا جیسا کہ محققین کا طریقہ ہے لیکن دوسروں کی نفی کرنا اور حق کو اپنے علم میں ہی محصور (محدود) رکھنا اور اس (علم) کے ماسوا کو محال جانا آپ جیسے حضرات سے بہت زیادہ محلِ تعجب ہے اور اسی طرح شیخ ابن عربی کو خاتم ولایت محمدی متعین کرنا اپنے تمام پیران نقشبندیہ سے اس ولایت کی نفی کرنا ہے، ان امور کی حرأت کرنا بلند فطرت حضرات سے نہایت ہی مستبعد ہے اور اس سے بھی زیادہ عجیب یہ ہے کہ آپ نے ابن سینا کو کامل محبت کے ساتھ یاد کیا ہے حالانکہ اس کے فاسد عقائد اہل حق کے عقائد کے مخالف (دُراس کی) تکفیر و تضلیل کا باعث ہیں، اور ایام غزالی (قدس سرہ) نے حکماء کے عقائد بیان کرنے کے بعد کہا ہے پس اُن کی

تکفیر و تشنیع (ان کو کافروں پر اکٹھا) واجب ہے جیسا کہ فارابی و ابن سینا۔ اور آنسور و علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
والتسلیمات واقع ہیں ایک بزرگ کو اس (بو علی سینا) کے بارے میں فرماتے ہیں: رجل اصابہ اللہ علی
علمہ (وہ ایک ایسا آدمی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم کے باوجود گمراہ کر دیا ہے) اور کسی دوسرے بزرگ کو
بھی کسی دوسرے واقعہ میں اسی کے مثل فرمایا ہے۔ اگر غیروں سے اس قسم کے امور مطالعہ کئے جائیں تو
چند اں شکایت کا مقام نہیں ہے لیکن اگر آپ جیسے حضرات (کی جانب) سے مخلصوں اور دوستوں کے
کان میں اس قسم کے امور کی ذرا سی پھنک بھی پڑے تو اس کی گنجائش ہے کہ شکایات کی جائیں اسی
بنیاد پر یہ سب جراتیں کرتا ہے، معافی کی امید ہے۔

میرے مخدوم! جبکہ ہمارے خواجہ حضرت قطب بیہ عرفان وید الدین الرفعی (قدس سرہ) انجام کار میں فرماتے
ہوں کہ نفیقین کامل کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ توحید ایک تنگ کو چہ ہے شاہراہ کوئی اور ہی ہے۔ پھر بھی وہ
مخدوم (آپ) تحریر فرماتے ہیں کہ وہ حضرت (خواجہ باقی باقی قدس سرہ) وحدت و کثرت کے شاہد ہیں رہے
ہیں، شاید کہ وہ جائے پناہ (آپ) ان حضرت نعمانی قدس سرہ سے اس عبارت شریفہ کے صادر ہونے کے قصہ پر مطلع
نہیں ہوئے ہیں جو اس کی تاویل میں جلدی کر رہے ہیں، ایسا نہیں ہوا ہے کہ صرف ہی عبارت ان (حضرت قدس سرہ)
سے واقع ہوئی ہو، تاکہ اس کی تاویل کریں اور ظاہر سے اس کو دوسری طرف لے جائیں اگرچہ وہ تاویل کے
قابل نہ ہو، اس عبارت عالیہ کا صدور کچھ معاملات کی خبر دیتا اور (چند) مفہومات پر مبنی ہے۔

آسودہ شے باید و خوش مہتابے تابا تو حکایت کم از ہر بابے

(ایک آرام و راحت کی رات ہو اور چاندنی خوب چمکی ہوئی ہو تاکہ میں تجھے ہر طرح کی گفتگو کروں)

جبکہ حضرت خواجہ (قدس سرہ) اس طرح فرمائیں اور اس مقام میں ہوں، انتخاب ان کی متابعت کے

زیادہ حقدار ہیں، آپ اگرچہ مغلوب حال ہوں پیر کی تقلید کو ترک نہ کریں، اور یہ جواب نے فرمایا ہے کہ

عقلی و نقلی دلائل اس معرفت کی تائید کرتے ہیں، ————— جو نقلی دلائل اس بارے میں لوگ لاتے ہیں

ہیں ان میں سے اکثر تشابہات کی قسم سے ہیں کہ وہ لازمی طور پر ظاہر سے دوسری طرف پھیرے ہوئے اور

تاویل کئے گئے ہیں اور دلائل عقلیہ اقناعیات (قانع اور قائل کر دینے والے ہونے) کے سوا جن میں کہ کلام کی

اور کیا چیز ہوں گے محقق نقانی (علامہ جلال الدین) رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ مسئلہ طریقہ عقل سے ماوراء ہر

اور مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ طریقہ عقل کے علاوہ ایک اور طریقہ ہے کہ جس طریقہ میں

مکاشفہ و مشاہدہ کے طریق پر چند چیزیں منکشف ہو جاتی ہیں کہ عقل ان کے ادراک سے عاجز ہے جس طرح

کہ جو اس معقولات کے ادراک سے جو کہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں عاجز ہیں اور اس طریقہ میں یہ ثابت ہو چکا ہے

کہ حقیقت وجود جو کہ عین واجب الوجود ہے نہ کئی ہے نہ جزئی الخ

اور یہ جو حکم لکے کہا ہے کہ معدوم موجود اور موجود معدوم نہیں ہوتا اور ان دونوں مفردوں میں برابری ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ناقابل تسلیم ہے اور برابری ہونے کا دعویٰ ناقابل سماعت ہے کیونکہ (یہ) وہم کا حکم ہے بلکہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی قدرت کا انکار ہے، اگر وہ (اللہ تعالیٰ) معدوم کو موجود کر دے اور عالم کو کسی چیز کے بغیر پیدا فرما دے یا سب کو معدوم اور لاشے بنا دے تو اس کی قدرت سے کوئی تعجب کا مقام نہیں ہے یہ مقدمہ عالم کے قدیم ہونے کی طرف لے جانے والا ہے کہ جس کا قائل ہونا کفر ہے کیونکہ (تمام) اہل مذاہب کا اجماع ہے کہ عالم اپنے تمام اجزاء کے ساتھ محدث (غیر قدیم) ہے، اور یہ آیت کریمہ **وَلَا یَدْرِیْ اَلْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلٍ وَکَمْ یَتَذٰکَّرُ** (کیا انسان اس بات کو یاد نہیں کرتا کہ ہم نے ابتداءً اس کو پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا) کے بھی مخالف ہے (علامہ بیضاوی رحمہ اللہ) نے اپنی تفسیر میں کہا ہے بلکہ وہ عدم محض تھا، اور نیز اس سے صانع مختار (اللہ تعالیٰ) شانہ کا معطل (بیکار) ہونا لازم آتا ہے کیونکہ ان لوگوں کے طریق پر اس سبحانہ و تعالیٰ کی صنعت معدوم کی ایجاد نہیں کرتی اور موجود کو ایجاد کرنا خود محال اور تحصیل حاصل ہے، اور دوسرے مقدمہ (یعنی موجود معدوم نہیں بنتا) کے مطابق موجودات ممکنہ کو بقا میں بھی صانع کا محتاج نہیں ہونا چاہئے بلکہ (چاہئے کہ) وہ تعالیٰ شانہ اشیاء کے فنا کرنے پر (بھی) قادر ہو۔ اور نیز اعراض غیر قارہ (ایک حالت پر قائم نہ رہنے والے اعراض) ہیں کہ جن کا حدوث بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے اور ان کا فنا ہونا بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے یہ لوگ کیا کہیں گے، اس بات کا قائل ہونا حقیقت میں صانع مختار (اللہ تعالیٰ) کی نفی کرتا ہے، تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے) اور صفات کا (ذات پر) نماندہ ہونا بھی ناقابل تسلیم ہے کیونکہ اہل سنت کے مسئلہ عقیدہ کے خلاف ہے۔ صاحب تعرف صفات کے بارے میں کہ وہ کاھو ولاخیر ہیں [ندوہ ذات ہیں اور غیر ذات ہیں] صوفیہ کا اجماع بیان کرتا ہے، اور یہ بات مان لینے کی صورت میں ان (صفات) کے بالمقابل اعدا کو تمیز کرنے کے لئے تمیز علمی کافی ہے۔ اور زیادتی وجود کے بارے میں کلام آنجناب (آپ) کے، اُس مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن چونکہ اس جگہ بھی بات مرگئی ہے تو کچھ مختصراً لکھا جاتا ہے۔

میرے مکرم! جب یقین کا طالب ہو کہ فطرت سلیمہ رکھتا ہوا اپنے صحیح وجدان کی طرف رجوع کرے اور اپنی (درست سمجھ کے ساتھ صحیح طور پر غور کرے تو معلوم کر لے گا کہ اللہ تعالیٰ کو ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ وہ اپنے موجود ہونے کے لئے اپنی ذات مقدس کے علاوہ کسی اور کا محتاج ہو اور فی نفسہ (اپنی ذات)

ہستی سے خالی اور وجود کی احتیاج رکھتا ہوا و نیز وہ شخص معلوم کر لے گا کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقت و ماہیت عین وجود ہستی نہیں ہوتی ہے کیونکہ ہستی جو کہ فی نفسہ مصادر و احوال (جس سے دوسری چیزیں نکلیں اور جنہی پیدا ہونے والی ہوں) سے ہے اس کو غیر کی جانب عدم احتیاج کے واسطہ سے باری تعالیٰ کی حقیقت جانتا اور اس پر اصطلاح باندھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور جو ذات کہ خارج ہیں وجود حقیقی کے ساتھ موجود ہے کیا ضرورت ہے کہ ہم اس پر ایسے لفظ کا اطلاق کریں جو کہ اس معنی کا لغوی مفہوم ہو غیر کے ساتھ قائم ہو اور عوارض سے ہو اور مقولات ثنائیہ سے ہو اور اس کے باوجود شرع اس کے اطلاق کے ساتھ وارد نہ ہوئی ہو، صوفیہ کرام جبکہ تمام نسبتوں اور اعتبارات کی اُس بارگاہِ قدس سے نفی کرتے ہیں تو ان کی ایک جماعت وجود کی بھی نفی کیوں نہیں کرتی اور وجود کی نفی سے عدم کا ثابت ہونا لازم نہیں آتا کہ وہ بھی ایک نسبت ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ نسبتوں اور اعتبارات سے ماوراء ہے اور عینیت وجود کے ان ہر رنگارنگوں کی مراد اس معنی میں وجود کی نفی نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ خود بخود ہے اور جو ایک تعبیر زیادہ نہیں ہے کیونکہ کیا برحق سبحانہ کی حقیقت کو وجود مطلق جانتے ہیں اس سے وجود کی نفی کی کیا صورت ہے کیونکہ کسی چیز کی اس کی اپنی ذات سے نفی کرنا محال ہے پس حق یہ ہے کہ وجود کے علاوہ اس کی ایک حقیقت اور ایک ذات ہے اور وہ بنفسہ اپنے موجود ہونے میں وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے بلکہ وہ ایک ایسی شان کے ساتھ ہے کہ یہ عارض ہونا وہاں نہیں پہنچتا اور وہ خود بخود موجود ہے غیر کا محتاج ہونے کی نفی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ ہم اس کو عین وجود کہیں وجود سے برتر کیوں نہ کہیں اور (لفظی وجود کے اطلاق (استعمال) کی اس بارگاہِ قدس میں اجازت نہیں اور عادات اللہ (اس طرح) جاری ہے کہ جو کچھ عالم حقیقت میں ہے اس کا نمونہ اور مثال عالم مجاز میں ظاہر کرتا ہے تاکہ وہاں سے حقیقت کی طرف قدم بڑھائیں اور چونکہ اُس ذاتِ مقدس کے لئے ایک خاصیت ہے کہ وہ خود بخود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ اور وجود کو اس کا نمونہ بنایا کہ اگر موجود ہو تو خود موجود ہو نہ کہ وجود کے ساتھ، المجاز قنطرة الحقیقة [مجاز حقیقت کا پل ہے]۔

اور یہ جو ہم کہتے ہیں کہ ذاتِ مقدس خود بخود موجود ہے یہ محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہاں اس کے ساتھ قائم ایک وجود ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے، اور یہ جو شیخ امان نے کہا ہے کہ "حق تعالیٰ کی حقیقت وجود ہے اور اس کے علاوہ سوائے عدم کے اور کچھ نہیں ہے، عدم اشیاء کا مبداء اور ان کی اصل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس سے حقیقت کا بدل جانا لازم آتا ہے اس لئے وجود کا ہونا لازمی ہے اور وہ تجریدی (اجزائے الہیہ) نہیں ہے اس لئے تمثیل کے ساتھ ہو گا" (اس قول میں) چند وجوہ کی بنا پر بحث کی گئی ہے: اول یہ کہ

وجود حق سبحانہ کی حقیقت کہنا اہل سنت و جماعت شکر اللہ سبوح کے عقیدہ کے خلاف ہے۔
 دوسرے یہ کہ صفات واجبہ جل سلطانہ اہل سنت کے طریقہ پر ذات تعالیٰ و تقدس پر زائد ہیں پس اس بنا پر
 یہ کہنا کہ اس کے علاوہ عدم کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ درست نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس تقدیر
 پر صفات مبدیہ ہوں۔ تیسرے یہ کہ قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جانا) اس وقت ہوگا جبکہ عدم وجود
 ہو جائے لیکن اگر موجود ہو جائے تو اس میں کیا استعمال ہے۔ علمائے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور کوئی
 قلب حقیقت نہیں ہے۔ چوتھے یہ کہ قلب حقیقت اس وقت ہوگی جب عدم موجود ہو جائے لیکن اگر
 عدم موجود نہ ہو جائے تو قلب حقیقت نہیں ہوگی۔ پانچویں یہ کہ لفظ مبدیہ اس عبارت میں واقع ہوا
 اس کا محمل مادہ دہیولی ہے اس لئے اس (لفظ) نے اس (تعالیٰ شانہ) کو تجزی و تخیل میں محصور کر دیا حتیٰ
 جل و علا کو ممکنات کا مادہ و سیوا کہنا نہایت ہی بُری بات ہے، اور مبدیہ بمعنی موجبہ ذات حق سبحانہ
 اور ایجاد میں تجزی و تخیل کی ضرورت نہیں ہے اِنَّمَا قَوْلُكَ الْمَشْخُ إِذَا رَدَّ ذَهَبَ أَنْ تَعْمَلَ لَكَ فَيَكُونُ
 [پیش جب ہم کسی چیز کا ارادہ کریں تو اس کیلئے ہمارا کہنا یہ ہوتا ہے کہ کہیں... ہو جائے تو وہ (فوز) ہو جائے ہے]۔
 چھٹے یہ کہ ذات حق کو عدم کے مقابل کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا، وہ وجود دوسرا ہے کہ جس کے مقابل میں
 عدم ہے کہ وہ کون و حصول (ہست ہونا اور پیدا ہونا) کے معنی میں ہے۔ ساتویں یہ کہ وجود عدم کی
 نقیض (ضد) نہیں ہے کہ عدم کی نفی کرنے سے وجود لازم آئے بلکہ ان دونوں کے درمیان تضاد کی نسبت
 ہے والصدان يرتفعان [اور دو ضدیں مرتفع ہو سکتی ہیں]۔ کسی عارف نے کہا ہے: فوق عالم الوجود
 عالم الملك الودود [عالم وجود کے اوپر ملک الودود (رضا) عالم]۔ اور یہ جو کہا ہے کہ اعدام اضافیہ علم میں
 حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے کیونکہ اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ جب علم حضور کا
 ہوگا اعدام کا حصول نہیں ہوگا کہ وہ اصول ہو جائیں۔ یہ اعدام علم میں کہاں سے آئے کیونکہ
 ہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا (اور کچھ) نہیں ہوتا یہ کامل طور پر ساقط ہو اول اس لئے کہ علم واجب
 کو علم حضور کی کہیں یا اس کا غیر اعدام اضافیہ سے اللہ تعالیٰ کے علم کی نفی کرنا اس تعالیٰ شانہ
 کے لئے اُن اعدام سے جمل کو ثابت کرنا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبیر [اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے
 بلند تر و بالاتر ہے]۔ دوسرے اس لئے کہ ہم نہیں مانتے کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہے کیونکہ ہم بلاشبہ
 اعدام متنازعہ (منفادہ) کو جانتے ہیں اگرچہ وہ ثبوت نہ رکھتے ہوں۔ تیسرے اس لئے کہ اعدام متنازعہ کا
 کسی بھی لحاظ سے ثابت نہ ہونا ناقابل تسلیم اور محل نظر ہے۔

حضرت شیخ صدر الدین قزوینی قدس سرہ نے کہا ہے کہ شیعیت (فہم ہونا) دو طرق پر ہے

شیئیت ثبوتی و وجودی۔ شیئیت وجودی، شیئ کا مرتبہ میں سے کسی مرتبہ اور عوالم میں سے کسی عالم میں اپنے آپ کو ظاہر کرنا ہے اور شیئیت ثبوتی شے کا علم میں ثابت ہونا ہے نہ کہ خارج میں، اور یہ شیئیت بنانے والے کے بنانے سے بنائی نہیں گئی ہے پس معدوم مطلق مطلقاً (کسی اعتبار سے بھی) شیئ نہیں ہے نہ ثبوت کے اعتبار سے اور نہ وجود کے اعتبار سے لیکن معدوم ممکن کے لئے وجود عینی سے پہلے شیئیت ثبوتی ہے اور (ادھر) امر کائنات سے اسی شیئیت کے ساتھ مخاطب ہوتا ہے اور آخر قبول کرتا ہے اور خارجی و ظہری میں آجاتا ہے۔ اور کسی دوسری جگہ حضرت شیخ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ "علیم واجب کا معدومات ممکنہ کے ساتھ وجود خارجی سے پہلے متحقق ہونا حقیقت میں معدوم کے ساتھ تعلق نہیں ہے کیونکہ تمام لامتناہی ممکنات ام الکتاب میں ہیں اور قلم اعلیٰ جو کہ روح قدسی اور عقل کل ہے اس کے بعض کا مجمل ہے اور مجموعہ اثبات کی لوح (لوح محفوظ) جو کہ نفس کل ہے اس مجمل کا مفصل ہے۔ محقق دقانی (جلال الدین) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "عدم بھی وجود حقیقی کے مظاہر میں سے ہے۔ چنانچہ امام حجت الاسلام (امام غزالی رحمہ اللہ) کسی رسالہ میں فرماتے ہیں کہ "تمام کائنات کی اصل فنا ہے پس فنا پر بھی ایجاد کے ساتھ رحمت کی گئی ہے کیونکہ فنا اصل میں موجود نہیں تھی، وجود فنا کا پہلا درجہ فنا کا پیدا کرنا ہے کیونکہ کائنات کی فنا قدیم نہیں ہے، فنا اصل میں خود فانی تھی جب اس کو وجود کیا گیا تو فنا کا نام اس پر صادق آیا۔ اگر ہم کائنات کی فنا کو قدیم مہاں تواریسی سبحانہ و تعالیٰ کی صفت قدیم کے ساتھ شریک کرنے والے ہوں گے پس صحیح بات یہ ہوتی کہ فنا قدیم نہیں ہے بلکہ فنا محدث (نئی پیدا شدہ ہے) پس فنا جو کہ کائنات کی اصل ہے اپنی فنا میں محدث ہے قدیم نہیں ہے اور فنا کہ جو کہ حاد کی اصل ہے اور اپنے حاد و مواد (مادہ) ہونے میں محدث ہے قدیم نہیں ہے، اہل سنت کے قول المعدوم لیس بشی (معدوم کوئی چیز نہیں ہے) کے بھی معنی ہیں۔ امام الاسلام (امام غزالی رحمہ اللہ) کا قول یہاں تک ہے جو تھے اسلئے کہ بظاہر یہ کلام متناقض (متضاد) ہے کیونکہ اول جس جگہ یہ کہا ہے کہ "اعدام اضافیہ جو کہ علم میں حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے۔ تو اس قول میں اعدام کے حصول کو علم میں مسلم رکھا ہے اور پھر اس کی نفی کی ہے پہلے علم حضوری کے اثبات کے ساتھ اور پھر اس کے ساتھ کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہوتا۔ پانچویں اسلئے کہ یہ غیر کلام ایمان ثابتہ کو اعدام اضافیہ کہتے ہیں اور ممکنات کے تخلف تصور کرتے ہیں اور یہ جو اس کے بعد لکھا ہوا ہے کہ معلومات کی اصل تو ظاہر ہو گئی کہ علم بلکہ عالم ہے لیکن اعدام کی کوئی اصل ہے۔"

ہم کہتے ہیں کہ اعدام کا متنازعہ اصل کمالات الہی ہیں جو کہ بالاتفاق علم میں تیز رکھتے ہیں اس مقام میں کس کو اختلاف ہے، ہذا (یہ بات تو یہاں ختم ہوئی)۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ

نہنگی کی حقیقت اس کے ساتھ گرفتاری اور اس کے غیر سے گزر جانا ہے جو چیز بھی ہو خواہ دنیا ہو یا آخرت
بیشک اسی طرح ہے لیکن سچا اور جھوٹا اس معنی کا دعویٰ کرنے میں شریک ہیں ان ہر دو فرق کے درمیان
انصاف کے ساتھ فرق کرنے والا امر احکام شرعی سے آراستہ ہونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
پسند و نشتوں کے ساتھ فرق ہونا ہے، اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کے ساتھ کمال گرفتاری اور اس کے غیر کو
چھوڑنے کی علامت کا طریق پرست کی پیروی اور بدعت سے پرہیز کرنا ہے جس قدر وہ زیادہ ہو گا یہی زیادہ
ہو گا ورنہ اُس گرفتاری (تعلق) کو پسند نہیں کرتے اور اس ترک (چھوڑنے) کو عین گرفتاری شمار کرتے ہیں۔

میرے مکرم! آپ نے جو اعتراضات کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے
کلام پر کیے ہیں اگرچہ تمام اعتراضات سند خاص پر کلا ہی جو کہ مدفوع (دفع کئے ہوئے) ہیں اس کے باوجود بطریق
تنزل (نیچے کے درجہ پر اترنے کے طریق پر) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ خطرات و وساوس کا غود (لوٹ آنا) علم کے غود
کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا کیونکہ انسان کے وقت خطرات و وساوس نہیں ہوتے، اس بنا پر کلام کی پنا
اشیاء کے علم اور اشیا کے نسیان ہمہ گھی گئی ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان تلازمہ ہے، اس تعلق کی وجہ
کہ اس (مخلوق) کا وجود اور تمام صفات اس سبحانہ و تعالیٰ کی واضح قدرت کا اثر ہیں مخلوق سے خالق کی
طرف ایک کشادہ راستہ ہے کہ مؤثر حقیقی تک وصول کے بعد قوی بصیرت والوں پر وہ پوشیدہ راستہ اور وہ
معنوی تعلق محسوس و ظاہر ہو جاتا ہے رہنمائی میں اتحاد کی کیا ضرورت ہے دعویٰ کو آگ کے ساتھ کیا
اتحاد ہے جس جماعت نے کہ نسبت کو درست کر لیا ہے اور محبت کو کمال تک پہنچایا ہے وہ لوگ جھوٹے
ادنیٰ سے تعلق کے ساتھ کھنچ جاتے ہیں اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں رہ جاتے اور تمام اشیاء کو
مذکورہ تعلق کے ساتھ ملاحظہ کرتے ہیں اس صورت میں کوئی چیز عارف کو اپنی طرف نہیں بلاتی بلکہ اپنے
ماوراء کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور نظر بصیرت عارف کو اپنے سے باہر ڈالتی ہے اتحاد کی صورت کے برخلاف
کہ اس میں سالک بھراہ کو ہر چیز اپنی طرف بلاتی ہے اور اپنی گرفتاری کی طرف رہنمائی کرتی اور اپنے آپ کو
مجموعیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر کرتی ہے اور ہر شکل اور ہر صورت (معبود) کے تازہ انداز کے ساتھ
سامنے آتا ہے اور سید سکندری بن جانا ہے۔

پہری ہفتہ رخ و دیودر کر شمشہ و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ اس چہ بوا المعنی

(پہری نے اپنا چہرہ چھپایا اور دیودر کر شمشہ و ناز میں مصروف ہے عقل حیرت سے جل گئی کہ یہ کیا بوا المعنی ہے)
اور نیز اگر ممکنات میں وجود اور تمام کمالات اس مرتبہ مفرد کے خلال ہوں تو ظل سے اصل کی طرف
شاہراہ ہے ظل کے لئے اصل کا عین ہونا ممنوع ہے اور اس فقیر نے عارف کے علم کو جو کہ کمال کے بعد اشیاء

تعلق رکھتا ہے کمال حضوری نہیں لکھا ہے علم حصولی کی نفی سے علم حضوری لازم نہیں آتا کیونکہ حق سبحانہ کا علم جو کہ اشارے سے متعلق ہے حضوری و حصولی سے ماوراء ہے محض انکشافی ہے جو کہ حصول صورت کے بغیر معلوم کی تمیز کا سبب ہے اور موجودات علمی اس معنی سے ہیں کہ علم ان کی تمیز کا باعث ہوا ہے اشیاء جس جگہ بھی ہوں اس سبحانہ و تعالیٰ پر منکشف ہیں، اشیاء کے ساتھ علم واجب تعالیٰ کو علم حضوری یا علم حصولی کہنا شاید اہل توحید و جدی کے طریق پر درست آتا ہے اور عارف کا علم کمال کے بعد اسی طریق پر چھٹا ہو اور اشیاء جس جگہ بھی ہوں عارف کے نفس میں اُن کی صورتوں کے حصول اور تاثر کے بغیر عارف پر منکشف ہو جاتی ہیں، یہ علم حصولی اور حضوری کے علاوہ ہے اگرچہ محور و عقل کے گرفتار اس کا یقین نہ رکھیں اور قبول نہ کریں کہ یہ لوگ بحث سے خارج ہیں، اس قسم کے امور دینی اور وجدانی ہیں الزامی نہیں ہیں اس معرفت کا اندازہ ہونا اسی وجہ سے ہے کہ (یہ علم حضوری نہیں ہوتا اور صورت کے حصول سے آزاد و فارغ ہے۔ من لہ ینق لہ یدر) جس نے نہیں دیکھا اس نے نہیں جانا۔

میرے مخدوم انماز کو تجلیات و مشاہدات سے بہتر کہتا اس اعتبار سے ہے کہ کامل یقین سے معلوم ہو گیا ہے کہ مطلوب ان تجلیات و مشاہدات سے ورا را اور اسے ان کے ساتھ گرفتاری ظلال کے ساتھ ^{۴۳۲} گرفتاری ہے بلکہ شبہ و مثال کے ساتھ (گرفتاری) ہے جو کہ حقیقت میں غیر مطلوب ہے اور تمام اشیاء کو مطلوب کا عین ہونے کا حکم لگانا شکر کی وجہ سے ہے، نمازی ہے جو کہ مطلوب کی خبر دیتی ہے اور اُس بے نشان کا کچھ نشان رکھتی ہے، جو قرب کائنات کی ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے اس کے باہر نہیں ہے حدیث نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والحقہ میں آیا ہے کہ نماز میں اُس حجاب کو جو کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے اٹھا دیا جاتا ہے اسی لئے اُس کو معراج فرمایا ہے پس جس قدر کوشش اس زمانہ کی تکمیل میں کی جائے یہ اُس نسبت کی تکمیل میں کوشش ہے کہ یہ تجلیات و مشاہدات جس کی گرد کو نہیں پہنچتے۔ ^{۴۳۳} **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ** **يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے غایت فرمانا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔ اس معاملہ نماز کا کمال قرب نبوت کے ساتھ وابستہ ہے کہ اکثر ارباب ولایت کا ہاتھ اس بلند و بالا درخت سے کوتاہ ہے، انھیں تمام ورق پلٹ دینا چاہئے تاکہ معاملہ اس سے اُس تک پہنچ جائے اُس کا قرب جُدا ہے اور اُس کے علوم و اسرار علیحدہ ہیں، اس (قرب نبوت) تک پہنچنے کا راستہ اس راستہ کے ساتھ مناسب نہیں رکھتا (وہ) ایک شاہراہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات اور اُن کے اصحاب کرام میں اس امت کے خال خال افراد اس راستہ سے مطلوب تک پہنچے ہیں، ہو سکتا ہے کہ ہمارے خواجہ حضرت قطب العرفاء

(خواجہ محمد باقی باقر قدس سرہ) نے اسی راہ کی نشاندہی فرمائی ہے، اس جگہ جہاں انھوں نے فرمایا ہے کہ شاہراہ اور یہی ہے اگرچہ جائز ہے بلکہ واقع ہے کہ ولایت کی راہ سے کوئی شخص اس بلند چوٹی پہنچ جائے تو صلح نامہ صوبہ بلذیا افگندہ تو قلم کہ تو پر وازم و شلخ بلندے آشیان ازم

(اس کے وصل کو پہنچنے تک میرا شوق مجھ کو سوار پاؤں سے گرائے کہ میں بیاڑ خدا لاہوں اور ایک بلند شرف پر خیال کستا ہوں) نماز کو اس صورت پر مقصور (محدود) نہیں جانا چاہئے (یہ) عالم غیب الغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر ہے جب تک اس حقیقت کو نہ پہنچے اور اس (حقیقت) کے اہل کما تہ آشنا ہو جائے نماز کے کمال سے کیا پائے گا، شاید ہر بیش قدسی قف یا محمد فان اللہ یصلی علی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہر جائیں بیشک اللہ تعالیٰ نماز میں ہے [میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہوں] نماز ایک دلیر یا معشوق ہے گویا اس کی صورت زہرا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ دکھایا گیا ہے اور اس کی خوبصورتی کی اداؤں کو اس خشوع و آداب کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے جو شخص کہ اس صورت کے ساتھ گرفتار اور فریفتہ ہو وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا (اور) جو شخص کہ ان اداؤں کا والہ و شیفتہ نہ ہو چکا وہ اس خشوع و طہانیت کا کیا ادراک کرے گا مختصر یہ ہے کہ اس کی لطافتیں اس سے کہیں زیادہ بلند ہیں کہ اس فضول گو کی زبان بھاری ہوں اور اس کی خوبیاں اس سے کہیں بڑھتی ہیں کہ اس بڑا ہوں کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے لیکن اس دولت عظمیٰ کے اہل حضرات کے پاکیزہ انفس سے بہت امیدیں اور ان کی محبت و خدمت کی برکت سے بہت بشارتیں رکھتا ہوں سے

۴۳۷

چکہ رشک تراز نہ تم گرائی گیسو بچک افندہ صبح از گریہ بام گرائی مہ در کنار آید

(اگر وہ گیسو میرے بچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ ترشک پکٹے گئے اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے) شفق رب العزیز کا عطا یصفون وسلم علی المرسلین والحمد لله رب العالمین

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے آپ بند گوار کی عالم شفقوں سے امید ہے کہ اس کے بعد گفتگو کے فوائد سے کو اس فرقت نہ وہ گنہگار بند کرے گی اور چھوڑ دیں گے کہ نامرادی کے گوشہ میں اپنے گناہوں کا ماتم اور جہدلی کا غم رکھتا رہے ہوا سلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۳

حقان و معارف آگاہ محمد زراغی شیخ محمد صبغة الله رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی
رضی اللہ عنہ کے مکتوب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. عالی حضرت متعالی منقبت ہمارے حضرت عالی
(مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ میں ایک روز فجر کے حلقہ میں بیٹھا تھا ایک قسم کی
خاص فضا ظاہر ہوئی اور جو تعین کہ میں رکھتا تھا زائل ہونے لگا اور اس مشاہدہ نے طویل کھینچا یہاں تک
کہ میں اسی روز کی نماز عصر میں بیٹھا تھا میں نے دیکھا کہ امام ہمام حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اپنے تمام شاگردوں کے ساتھ بلکہ ان تمام علماء و محدثین کے ساتھ جو کہ ان کے مذہب میں ہیں میرے گرد
جمع ہو گئے اور مجھے گھیر لیا، اور حضرت امام (رضی اللہ عنہ) کے بعض اساتذہ مثلاً حضرت ابراہیم نخعی (رضی اللہ عنہ)
وغیرہ بھی اس وقت نظر آ رہے تھے، میں دیکھتا ہوں کہ گویا ان سب کے انوار مجھ میں آ گئے اور میں نے
ان انوار کے ساتھ تعین اور بقا پائی اور پوری طرح ان اکابر کے ساتھ متجمع ہو گیا یہ مکاشفہ تو یہاں
ختم ہوا۔ اس واقعہ کے دو تین روز کے بعد آپ نے فرمایا کہ جیسا تعین و بقا علمائے حنفیہ کے ساتھ ہوا تھا
اُسی قسم کا تعین و بقا علمائے شافعیہ کے ساتھ بھی متحقق ہوا چنانچہ میں نے دیکھا کہ حضرت امام شافعی
(رضی اللہ عنہ) اپنے مذہب کے تمام علماء و محدثین کے ساتھ میرے گرد جمع ہوئے محسوس ہوا کہ علمائے حنفیہ
مجھ سے باہر آ گئے اس وقت میں علمائے شافعیہ کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا جیسا کہ پہلے علمائے حنفیہ
کے انوار کے ساتھ متحقق ہوا تھا، اس کے بعد مشہور ہوا کہ جو کچھ مجھ سے چلا گیا تھا یعنی انوار حنفیہ پھر
مجھ میں عود کر آیا، اس وقت میں ان دونوں فرقوں میں سے ہر ایک کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا، اس
لحاظ سے اگر حضرت عالی (قدس سرہ) کو حنفی الشافعی کہیں تو گنجائش ہے۔ فرماتے تھے کہ اس وقت
ایسا معلوم ہوا کہ حق ان دونوں اماموں سے باہر نہیں ہے اگر حنفی سے کسی جگہ حق رو گیا ہے تو امام
شافعی نے لے لیا ہے اور امام شافعی سے آگے نہیں بڑھا ہے، اس معنی کو کامل بالغہ کے ساتھ فرماتے
تھے اور نیز فرماتے تھے کہ حق سے دو تہائی یا تین چوتھائی حق امام اعظم کے ساتھ مسلم ہے اور ایک تہائی
یا ایک چوتھائی امام شافعی کے ساتھ ہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۳۲

میرٹھس الدین علی عثمانی کے نام کمالات فائے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت ختی سبحانہ و تعالیٰ ہم بے سرو سامانوں کو حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقبال کی حقیقت کے ساتھ آراستہ کر کے اس وہمی خلعت کو کہ جس کی طرف انفات
توجہ کرنا اس (اللہ تعالیٰ) کے خاص بندوں کے نزدیک مشرک ہے اور وہ ہمارے نفس سے کنایہ ہے جو کہ
مطلوب کے لئے حجاب و پردہ ہو گیا ہے بلکہ اپنے آپ کو مطلوب اور معبود ہونا کہتا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے
انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک (تو اپنے سورج پر بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان)
پوری طرح ہم سے الگ کر دے تاکہ (یہ بات حاصل) ہو جائے کہ مطلوب حقیقی کو اغیار کی مزاحمت و شریک
کے بغیر مطلوب ہونے کے ساتھ جانا جائے اور پستش کی جائے اور اس بادل کے ٹکڑے کو جو کہ اپنے
آفتاب کے چہرے پر اپنے لئے پردہ ہو گیا ہے درمیان سے اٹھا دے اور آفتاب کے نور کی روشنی کے
بالمقابل اس کو محو اور لاشعے کر دے کہ وہ ہونٹنے والا اس کا کوئی نام و نشان نہ پائے اور کلمہ انا میں
کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہ رہے، اس معنی میں نہیں کہ اس وقت میں اپنے آپ کو عین مولا
نصو کرے بلکہ اپنے آپ کو درمیان سے نکال لے اور نہ پائے، مولا مولا ہے، غیروں کو رہیں کے چہرہ کھٹ
سے نکال، دھن دھن ہے نہ یہ کہ اغیار کو عین دھن تصور کرے اور اغیار کے مشاہدہ کے ساتھ دھن کے
جمال کے مشاہدہ سے محروم و عاجز رہ جائے، اور جب اللہ تعالیٰ بندہ کو اس قسم کی فناء کے ساتھ جو کہ
اس راستہ کا پہلا قدم ہے مشرف کرتا ہے اور بندہ آیت کریمہ لَاتِ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلْغَنٰی عَنْهُ
اِلٰی اٰہِلِہَا (اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو دیدو) کے حکم کے مطابق امانات کو اہل
امانات کے سپرد کر دیتا ہے یعنی عاریتی کمالات کو مالک کمالات کے حوالہ کر دیتا ہے اور عدم مقید کو
جو کہ ان کا آئینہ تھا عدم مطلق کے سپرد کر دیتا ہے اگرچہ یہ انعکاس و عاریت کی دید بھی فقط وہی
ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت میں کوئی کمال بھی اس بارگاہ سے الگ نہیں ہوا ہے اور
عدم حقیقت میں عدم مطلق سے جدا نہیں ہوا ہے اس جگہ علم کا بدل جانا ہے اور بس کیونکہ اس بھی
انعکاس کے ساتھ جو اپنے آپ کو کامل اور اچھا جانتا تھا، جب اس کی نظر اپنی اصل پر پڑی
اور اچھی طرح ملاحظہ کیا تو دیکھا کہ تمام کمالات و اہل ثابت ہیں اس جگہ وہی دکھاوے اور قدرت
کی نقاشی سے زیادہ کچھ نہیں تھا جیسا کہ وہ صورت جو کہ آئینہ میں منعکس ہے چونکہ اپنی اصل کی طرف نظر
نہیں رکھتی (اس لئے) وہ جانتی ہے کہ صورت آئینہ کے باہر ہے آئینہ میں کوئی صورت ثابت نہیں ہے
اس وقت اس کا کوئی نام و نشان نہیں رہتا کیونکہ ممکن کی حقیقت بھی وہی علم ہی ہے جو کہ حقیقت میں چل کر بے
ع لئے برادر تو ہمیں اندیشہ (لے بھائی تو یہی وہم و خیال ہے)

پس اس وقت میں آیت کریمہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا [جو لوگ ہمارے (راستہ) میں مجاہدہ کرتے ہیں تو ضرور ہم ان کو اپنے راستوں کی ہدایت کرتے ہیں] کے مطابق اس لائق ہو جاتا ہے کہ اس کو بارگاہ قدس میں ایک راستہ دیتے ہیں اور بقا بانشہ و تجلی ذات کے ساتھ جو کہ دوسرا قدم ہے مشرف کرتے ہیں اور چونکہ وہ عدم کی اکسیرش کے ساتھ آلودہ ہے اس بارگاہ کے قرب کی یاقوت نہیں رکھتا بلکہ جب تک عدم کی کچھ جو اس کی حقیقت کے ساتھ ملی ہوئی ہے اس دولت سے وہ کم نصیب ہے، والسلام علی من اتبع الهدی [اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی]۔

مکتوب ۲۳۳

شیخ عبدالہادی براہوئی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تو فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد اشفاق پناہی کے خدمتگاہوں کی خدمت میں عرض گزار ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد کے لائق ہیں المستول من اللہ سبحانہ سلامتکم واستقامتکم (اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی واستقامت مطلوب ہے) سرت ہو گئی کہ آپ نے (اپنے) احوال نیک انجام سے کوئی اطلاع نہیں دی ہے (خدا کرے) اس (اطلاع) سے روکنے والے اور خیر (بجائے) والے ہوں، یہ کس قدر (محیب) نعمت ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو بڑھاپے کی عمر اور ضعف کے زمانہ میں دوستوں کی قبولیت کے آثار کے ساتھ آراستہ و مزین کرے اور اس کی پیشانی کے نور کو شاہ عدل بنائے۔ منقول ہے کہ ایک شخص نے کسی فاسق کو اس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور اس کے حالات دریافت کئے اس نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا گیا، سائل نے تعجب کرتے ہوئے پوچھا کہ کس عمل کی وجہ سے؟ اس نے کہا کہ ایک روز حضرت بایزید بیطامی (قدس سرہ) نے نماز عصر کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے تھے میں بھی اس دعا میں شریک تھا اور ہاتھ اٹھا کر آمین کہتا جاتا تھا، اس دعا کے طفیل میں مجھے بخش دیا گیا۔ پس آپ جیسے بزرگوں پر رشک کرنا چاہئے کہ آپ نے اُس (اللہ تعالیٰ) شانہ کے دوستوں کی دوستی کی خدمت میں (اپنے) کالے بالوں کو سفید کیا ہے اور اپنے لئے اُن کے دل میں جگہ بنائی ہے، اس عظیم القدر کو تصور یا خیال نہ کریں اور کسی عمل کو اس عظیم اجر والے عمل کے برابر تصور نہ کریں کیونکہ اس عمل کی جراح حق سبحانہ و تعالیٰ ہے دوسرے اعمال کی جزا اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچتی، دوسرے اعمال کا حاصل اس عمل کی حقیقت سے آگاہی کے بغیر

صورت و قشر (چھلکا) سے تجاوز نہیں کرتا، اس عمل کی حقیقت ہے کہ لب (مغز) کے ساتھ متعلق کر کے لب الالباب (مغزوں کے مغز تک پہنچاتی ہے اور وہاں سے اوپر کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اس امر کی حقیقت ہے جو کہ نفس امارہ کو طغیان (حد سے تجاوز کرنا) اور سرکشی سے قربان برداری و اطمینان و قنوت کا ساتھ مشرف کرتی ہے اور اس عمل کی حقیقت ہے جو کہ دوسرے اعمال مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ اور حج وغیرہ ظاہری اعمال کو اعمال کی صورت سے اُن کی حقیقت تک لے جاتی ہے ابتدا میں جو کچھ اُس کے واقع ہوتا ہے وہ اعمال کی صورت ہے اور حقیقت کار تک پہنچنے کے بعد اعمال کی حقیقت کو بجا لاتا ہے مثلاً حقیقت نماز و حقیقت روزہ بجا لاتا ہے علی ہذا القیاس۔ پس اس قسم کی نعمت عظمیٰ کا شکر بجالانے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے اس کے باوجود اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے میں قاصر سمجھنا چاہئے اور جو کوتاہیاں کہ ان بزرگوں کی صحبت و خدمت کا حق ادا کرنے میں واقع ہوئی ہیں اُن کی تلافی کامل تضرع و قاری کے ساتھ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کے رحم سے طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کا اجر معلوم ہو جائے۔ رَبَّنَا آتِنَا ذَکْرَنَا وَاعْفُ عَنَّا إِنَّ لَکَ الْغَلْبَ عَلَىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِ یُؤْخَذُ) اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے نوری ہدایت کو پورا کر دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔) والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی ولاحقہم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی اللہ واصحابہ وَاخوانہ من الانبیاء والمرسلین والملائکۃ المقربین وسائر الصالحین الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوبہ ۲۳

خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد یاسم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم قرۃ العینین (آنکھوں کی ٹھنڈک) و سرۃ الاذنین (کانٹوں کی مسرت)

خواجہ محمد کاظم مع ہمیشہ رگان و برادران اخیر زمانے کی آفات اور شیطان کے مکر سے حضرت حنیف زمان (اعجاز) کی حفظ و امان میں رہ کر صبر و رضا و تسلیم کے مقام میں رہیں، ہمیں جانتا کہ کمالات دستگاہی واقف اسرار الہی جل شانہ برادر مرحوم کی تعزیت کے بارے میں کیا لکھے اور صیادی کے دروغ غم اور اس بطنی معاملات کو کھولنے والے کی ظاہری عدم ملاقات کو کس طرح ظاہر کرے اس میں اس کے غلبہ دل کو اس سریع السیر اور بلند پرواز خواجہ کے ساتھ طبعی محبت اور عزیز داری کا تعلق رہا ہے اور اسی طرح اس کا عکس بھی (یعنی

حضرت خواجہ کو بھی میرے ساتھ ایسا ہی تعلق رہا ہے چنانچہ اس سے پہلے خواجہ کی زندگی کی حالت میں (مجموعی) خواجہ کی معمولی سی جدائی سے دل مضطرب رہتا تھا اب جبکہ اس قسم کی جدائی واقع ہوئی ہے خیال کرنا چاہئے کہ کس قسم کا غم و سوئدل پر وارد ہوتا ہوگا۔

میانِ ماکہ پیرا میں بود بار دو عالم درمیانِ خد چو بی خود کار
[ہمارے درمیان تو پیرا میں ہی ایک بار تھا (اب جبکہ) دو جہان درمیان میں دھال ہو گئے (تو) کام کس طرح چٹکا]
حق تعالیٰ جلِ سلطانہ کے دوستوں کے غم کو (دوسرے) عام لوگوں کے غم کی طرح نہیں جانا چاہئے
دوسروں کا غم زمین کے ایک جزو میں ہے اور ان حضرات کا غم تمام زمین و آسمان میں ہے، دوسروں کا غم بعض جسمانی مخلوق میں ہے اور ان بزرگوں کا غم جسمانی اور روحانی مخلوقات کو شامل ہے، دوسروں کا غم ظاہر و صورت پر محدود ہے اور ان بزرگوں کا وجود چونکہ فیضِ معنوی اور اقارباتِ باطنی کے لئے واسطہ ہے (اس لئے) ان کا غم ظاہر و باطن پر غلبہ رکھتا ہے لیکن اس کے باوجود چونکہ اس قسم کے افعال جمیل مطلق کا فعل ہیں (اس لئے) جمیل ہیں۔

ہرچہ خوباں کنند خوب آید [جو کچھ محبوب کرنے میں وہ محبوب ہوتا ہے]
اور محبت کرنے والوں اور شاہدہ کرنے والوں کی نظر میں اس کا فعل ہر وقت خوبصورت اور اچھا نظر آتا چلے۔ جس شخص کو دیدارِ نظر دی گئی ہے اور اپنے دوستوں کے باطن سے فیوض کے دھارے اس پر کھول دیئے گئے ہیں اور صورت کی قید سے اس کو رہائی دیدی گئی ہے کیونکہ معنی کو معنی کے ساتھ ایک راہ اور باطن کو باطن کے ساتھ ایک نگاہ ہے جو رکاوٹ کہ تھی وہ صورت و ظاہر کے ساتھ اس کی گرفتاری تھی جب حق جل و علا کا فعل و فکرین جلوہ گر ہوا دل جو کہ گرفتاری (تعلقات و مناسبات) کا محل ہے گرفتاری سے چھوٹ گیا کیونکہ فنائے قلب جو کہ برزخِ حقیقت جامعہ ہے تجلیِ فعل سے وابستہ ہے کیونکہ فعل بھی برزخِ جامعہ ہے قلب کو اس کے ساتھ کامل مناسبت ہے اور اس تجلیِ فعلی کے ساتھ اس شخص نے یقین سے جان لیا کہ فیوض و برکات کا جاری کرنا اس (تعالیٰ شانہ) کا فعل ہے درمیان کے وجود اور واسطے پہانے سے زیادہ نہیں ہیں درمیانی واسطہ کی موت و حیات یکساں ہے اس وقت انوات (مردوں) سے اجازتِ زندگی کی طرح بہرہ ور ہوتا ہے۔

گردے بستہ شد دل دیگرے بکشاید (لے دل اگر ایک روز نہ ہوا تو کوئی دوسرے کھول دے)۔
حقیقت میں فیض دینے والی ذات کوئی دوسری ہے اور زندگی کا واسطہ نہیں ہوگا تو مردوں کا وسیلہ ہوگا اور جب یہ تکمال کو پہنچ جاتی ہے تو واسطہ کا وجود بالکل نظر سے اٹھ جاتا ہے اور محبوب کے خلوت خانہ

میں ایسا کہ مشاہدہ کی روک ٹوک کے بغیر جاسکتا ہے۔

بعد ازیں خوشترم بہ تنہائی [اس کے بعد میں تنہائی میں بہت خوش ہوں]

بات دوسری طرف چلی گئی، مطلب یہ ہے کہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کے فعل پر راضی اور خوش رہیں اور راہ شریعت کو مضبوط پکڑیں اور بغیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا ہوں اور اپنے والدہ قدس سرہ کے سخیہ عادات و اطوار کو ترک نہ کریں اور پانچوں نمازوں کے لئے اول وقت میں حاضر ہوا کریں اور اپنی والدہ ماجدہ اور تمام اہل حقوق کی رضا جوئی میں کوشش کریں اور جوانی کے زمانہ کو غنیمت جانیں اور حق تعالیٰ جل و علا کی مرضیات کو حاصل کرنے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھیں جو ان کی قوتوں کو اپنے مالک (حقیقی) کی خدمات (طاعات) میں صرف کریں، کمزوری اور بڑھاپے کے دنوں میں کیا کام ہو سکے گا ایسا نہ ہو کہ ان دنوں کو سستی میں گزار دیں اور باہو و لعب میں صرف کریں اور عیش و عشرت میں پڑ جائیں کیونکہ عیش کا وقت آگے (آخرت میں) آئے والا ہے۔ اللہم ان العیش عیش الاخرۃ [اے اللہ بیشک آخرت کا عیش ہی (اصل میں) عیش ہے] یہ وقت کام کرنے کا وقت ہے نیک کاموں کے کرنے میں (ابھی طرح کثرت باندھیں اور مولیٰ تعالیٰ اور اس کی رضا کے سوا اور کوئی غرض نہ رکھیں، فقر و مسکینی کو جان و دل سے عزیز رکھیں اور نامزدوں اور درویشوں کی صحبت اختیار کریں اور نیک لوگوں اور درویشوں کو دل و جان کا ساتھ عزیز کریں اور ان کا ساتھ ہم نشینی اختیار کریں، وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّہُمْ بِالْعَدْوٰۃِ الْعِظِیْمِ یُؤْمِنُوْنَ وَہُمْ لَا یَعْدُوْنَکَ فَخَصْمٌ تَرٰیہُمْ رَیْبَہُمْ اَلْحَبْوۃُ الدُّنْیَا (اور اپنے آپ کو ان لوگوں کا ساتھ باندھ رکھ جو صبح و شام اپنے رب کو معجزانہ طور پر پکارتے ہیں اور ان میں اور نبی اور اولاد نبی اور اس کی جھوٹی آرائش پر گوشہ چشم سے بھی نہ دیکھیں اور اس کو خیر و ناجیز جانیں اور نہ ہر قاتل تصور کریں اور طالبان حق کی خدمت حتی الامکان خود اپنے ذمہ لیں اور جہان تک ہو سکے دوسروں پر نہ چھوڑیں اگر فرقہ و طر (قبردارک حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نورنا اللہ بھوانہ باقرہ السلطۃ [اللہ سبحانہ ہم کو ان کے بلند روشن افارے منور کرے] کی زیارت کی نیت سے سرسبز (شریف) کا سفر کریں تو مبارک جائیں اور اپنا گھر تصور کریں اور کچھ وقت روضہ منورہ کے قرب میں صرف کریں، اور بعض کمالات کا کسب کریں اور اہل طہارت اور طریقہ کے خواف لوگوں سے ہم نشینی نہ رکھیں اور اہل دنیا و خیال کے ساتھ اچھا سلوک اور بھلائی کریں لیکن ان کے ساتھ کامل انسیت پیدا نہ کریں تاکہ اُس بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور یاد نہ گات فی اھلہ مستقر ہوا [بیشک وہ اپنے اہل میں خوش و خرم تھا] کی وعید کا مستحق نہ ہو جائے۔ مختصر یہ ہے کہ جو چیز بھی اللہ تعالیٰ اہل سلطانہ کی

۴۴۵

۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰

مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کے منافی ہے وہ نامبارک ہے اور جو چیز ایسی نہیں ہے وہ محمود و مہارک ہے کلیہ (قاعدہ) یہی ہے، دیگر اپنے اور جماعت کے ظاہری و باطنی احوال تحریر کرتے رہیں، والسلام علیکم وعلیٰ
من لکم

مکتوب ۲۳۵

مخدوم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعت کے بیان کرنے اور اعلان کی
کونای کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۴۲۸
اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام کے ساتھ شروع کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ جلّ سلطانتہ کے کرم سے اور
اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے طفیل اور پیر دستگیر قدس اللہ سبحانہ بسم اللہ الاقدس کی توجہ
کی برکت سے سلوک طے کرنے اور تکمیل کا معاملہ نہایت آسان ہو گیا ہے اور وصول الی اللہ کا راستہ
بہت ہی قریب ہو گیا اور برسوں کا کام دنوں اور راتوں میں طے ہونا قرار پا گیا اگرچہ مریدوں کی کمیت
(تعداد) کے اعتبار سے یہ معاملہ کمی پر ہے (یعنی بہت کم مرید اس کی صلاحیت رکھتے ہیں) کیونکہ یہ وقت
اس کی کثرت کی نایاب نہیں رکھتا لیکن کیفیت کے اعتبار سے بکثرت اور بہت ہی زیادہ ہے بالواسطہ مرید
میں سے ایک شخص تعلیم طریقہ کی ابتداء سے سات روز میں اپنے اندر فناے قلبی کا پتہ دیتا تھا اور ایسی
چیزیں بیان کرتا تھا کہ گواہ و فناءے نفس کے اور گرد پہنچ گیا ہے وَاَمَّا اِلَیْكَ عَلٰی اَنْتَ یَعْنٰی نَبِیُّنا (اور یہ بات
اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے) فقیر کے اکثر صاحب اجازت حضرات اپنے مریدوں کے جو احوال بیان
کرتے ہیں اور وصول الی اللہ تیزی کے ساتھ ہونے کے واقعات کی وضاحت کرتے ہیں محدود عقل
حیران رہ جاتی ہے۔

اگر پادشہ برادر پیر زن بیاید تو اے خواجہ سبیلت مکن
[اگر بادشاہ بوڑھی عورت کے دروازے پر آجائے تو اے خواجہ تو حصدہ کر]
جانتا چاہئے کہ حقیقت میں تربیت کرنے والا وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے۔
اتما و شما یہاں برساختہ اند [میں اور تمہیں تو بہانہ بنایا گیا ہے]

تنبیہ، اس قدر اتوار کا فیض اور اسرار کا فائدہ پہنچانے کے باوجود اس زخمی دل کا کام روز
بروز خرابی میں ہے اور اس کے وقت کا حاصل دہری و محرومی ہے اور غفلت اور گناہوں کے سبب میں اضافہ
ہے ہجرت کی گہرائی میں نیچے چلا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ جلّ شانہ کے کمرے میں ڈرنا اور کانپنا ہے، نہیں جانتا

یہ کہ کل (قیامت کے روز) اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں اور کس گروہ میں داخل فرماتے ہیں؛ رَبَّنَا
 اَعِزَّنَا لِنُؤَدِّيَنَّكَ اَمْرًا وَنُؤْتِيَ اَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِ ۝۱۳۴
 ہمارے رب ہمارے گناہ اور ہماری کامیابی ہمارے کام میں ہماری پادشاہت کو مدد کر دیجئے اور ہمیں ثابت قدم رکھئے اور کافروں کی ہمت پر
 ہماری مدد فرمائیے۔

مکتوب ۲۳۶

فقیر حقیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام حقیقت صلوة کے اسرار کے ایک مرکز و اجمال کے طور پر بیان
 کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سُبْحَانَكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعْلَمُ ۝۱۳۵ (تو پاک ذات ہے ہمیں اس علم کے سوا جو تو نے دیا ہے اور کچھ علم
 نہیں ہے) حدیث شریف میں آیا ہے: قَفِّ بِاَعْمَلٍ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلِي (اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہرایئے
 پس بیشک اللہ تعالیٰ نماز پڑھ رہا ہے۔ [بلند مرتبہ اور اعلیٰ تعریف والے ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے آخری مرض سے پہلے اور اسی طرح مرض موت میں نماز کے حقائق و اسرار اور حقیقت صلوة کے متعلق اور
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام) اور اولیائے کاملین (قدس اللہ اسرارہم) کی نماز کے بیان اور اس خصوصیت
 کے بارے میں جو کما نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کو دوسرے کاملین پر ہے اور انبیاء و اولیائے کاملین
 علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کی صفوں (چاروں صفوں) کے بیان میں جنہوں نے (معالجہ کے واقعہ میں)
 اقتدار کی ہے اور بزرگواروں کے صفت باندھنے کی کیفیت اور قرب و منزلت کے اعتبار سے آپس میں ان کے
 درمیان درجات کا فرق اور یہ کہ صفت اول میں ان برگزیدوں میں سے کون ہے اور وہ انبیاء کرام جن کا
 ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید میں مذکور ہے اس مجمع میں کیا خصوصیت رکھتے ہیں اور برگزیدوں کا
 (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا خاص مقام جو کہ دوسروں کے مقامات پر سرداری اور بزرگی رکھتا ہے اور
 اس مقام کی وسعت کے بیان میں اور (یکہ) اس امت کے سابقین میں سے کون ہے جو طفیل و تبعیت کے
 کے طور پر اس مقام کے وصول سے مشرف و سعادت مند ہے اور اپنے مقام کا تعین اور اس کی خصوصیت
 کا بیان اور جو کچھ خود می استاذی کے متعلق اس دولت سے کچھ حصہ حاصل ہونے کے بارے میں فرمایا
 اور نیز جو کچھ اس گہوارے بیکار کے بارے میں بشارت دی اور اس دولت کے احوال کے طریق پر اور ضمانت
 کے طریق پر حاصل ہونے میں جو کچھ فرق ظاہر فرمایا اور اس سے مناسبت رکھنے والی بہت سی چیزیں
 بیان فرمائیں کہ فکر و عقل و وہم ان کے ادراک سے حیران و پریشان ہوتا ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا اکثر امور

کی تفصیل اُن اسرار میں سے تھی جن کا چھپانا لازمی ہے اس بنا پر اس مقام کے ذکر میں اجمال کے ساتھ کفایت کی گئی ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۳۷

مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، حضرت پیر و سنگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مخدوم زادہ کلاں خواجہ محمد صادق علیہ الرحمۃ والرضوان کی حیات کے ایام میں ایک روز فرمایا کہ سابقین کے گروہ میں کہ جن کی شان میں حضرت حق سبحانہ نے کُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ [ایک گروہ قرطبہ اولیٰ کے حضرات میں سے اور تھوڑے آخر زمانہ کے حضرات میں سے] فرمایا ہے میں نے نظر کی تو اپنے آپ کو اس جماعت میں دیکھا اور اپنے منتسب میں سے بھی ایک شخص کو اس مقام میں اپنے ساتھ پایا اور اسی کی مثل مشابہات کے اسرار میں بھی اس مخدوم زادہ (خواجہ محمد صادق قدس سرہ الغفر) کے رحلت فرمانے کے بعد لکھا ہے کہ "مشابہات معاملات سے کتابہ میں جائز ہے کہ کسی شخص کو معاملہ حاصل ہو اور اس معاملہ کے متعلق علم ہو" اس معنی کو اپنے منتسب میں سے ایک فرد میں مشاہدہ کیا ہے تو پھر دوسرے کو تو کیا پہنچتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

۴۴۶

سعادۃ ہاست اندر پردہ غیب نگہ کن تا کمرایز نذر در حیب

[پردہ غیب کے اندر بہت سی سعادتیں ہیں دیکھئے کس کی حیب میں ڈالتے ہیں] اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْہَا اَلْحَزْنَ اِنَّ رَبَّہَا الْغَفُوْرُ شَکُوْرٌ رَبِّہَا تَعْرِیْفُ اللّٰہِ تَعَالٰی کے لئے جو جس نے ہم سے غم کو دور کر دیا بیشک ہمارا رب ضرور غفور و شکور ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۳۸

مخدوم زادہ خواجہ محمد شرف کی خدمت میں حضرت ایشاں (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ جامعہ کتبہ تشریفی کے بارے میں بعض بشارات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً ومصلیاً، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہا حجیر کے سفر پر روانہ ہوئے
 سے پہلے ایک روز بادشاہ وقت کے ہمراہ صوبہ پنجاب میں دریائے چناک بالائی کنارے پر ایام تشریق میں (جسکے
 خریفیت (خزاں) کا معتدل موسم تھا فنا و بقا کے اسرار اور عین واثر کے زائل ہونے کے دقائق اپنے
 خاص طرز میں بیان فرما رہے تھے اور کعبہ مقصود تک پہنچے اور اس کی علامت کے متعلق کلام آپ کی
 زبان مبارک پر جاری تھا اور ایک ماہ سے زیادہ گزر چکا تھا کہ اسی قسم کے معارف بیان ہو رہے
 تھے اور روز بروز اس کے عجائب و دقائق واضح فرما رہے تھے، یہ فرقت زندہ حضرت عالی کی توجہ
 مبارک سے اس دنیا میں غوطہ زنی کر رہا تھا اور حضرت عالی ہمیشہ اس عاجز سر کے وصال
 (مقصود تک پہنچنے) کی جانچ پڑتال اور اس کے اظہار کے منتظر رہتے تھے اور اس کی ترقی کی امید رکھتے
 تھے اور اس پر توجہ فرماتے تھے یہاں تک کہ جس وقت میں مذکورہ دقائق بیان فرماتے تھے اولاً اس
 فقیر کے سوا کوئی دوسرا شخص قدرت شریف میں نہ ہوتا تو اس ناکارہ کے حالات و کیفیات
 دریافت فرمانے کے بعد اس کے حق میں عنایات ظاہر فرماتے اور مذکورہ بالا معاملات کے حصول
 کی بشارت فرماتے اور اس کے بارے میں یہ شعر اپنی زبان الہام ترجمان پر لاتے۔

مورمیں ہوئے داشت کہ در کعبہ سید دست دیانے کو تیر و ناگاہ رسید
 [ایک مکین چوٹی خواہش رکھتی تھی کہ کعبہ میں پہنچ جائے مگر تیر کے پاؤں میں چٹ گئی اور یکایک پیچ گئی]
 حمد اللہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع نعمائے تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی اس نعمت اور تمام نعمتوں پر
 اس کی حمد و شکر ہے) والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۳۹

میرک عباد اللہ و لقا حق محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے
 ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث میں آیا ہے کہ جو عالم اپنے علم کے مقتضایہ پر عمل نہ کرے
 وہ علم اس پر حجت ہو جاتا ہے اور اسی کے مناسب وہ ہے جو کہ علمائے کہا ہے کہ وہ اس عالم کو
 جو کہ عمل کا تارک ہے جاہل کی مانند قرار دیتے ہیں، ہمارے حضرت عالی اس معنی میں غور و فکر فرماتے تھے

آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے حضرت عالی پر اس طرح منکشف کیا گیا کہ یہ حکم اُس عالم کے ساتھ مخصوص ہے جس کا علم حال میں تبدیل نہ ہوا ہو لیکن اگر عالم کا علم اللہ تعالیٰ اعظم احسانہ کے فضل سے حال میں تبدیل ہو جائے تو وہ علم اُس پر محبت نہیں ہوتا اگرچہ وہ کسی قدر اس علم پر عمل نہ بھی کرے انتہی ماسمعت منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ [ابہا تک ہے جو کہ میں نے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے]۔

یہ فقیر کہتا ہے شاید کہ علم کا حجت نہ ہونا اس معنی میں ہے کہ عمل ترک کرنے والے عالم پر دو مواخذے (گناہ) ہیں، عمل ترک کرنے کا مواخذہ اور علم کا مواخذہ، یعنی علم کے باوجود عمل ترک کیا اور علم کے حال میں تبدیل ہونے کے بعد علم پر مواخذہ مرقوع (اٹھا دیا گیا) ہے اور ترک عمل کا مواخذہ (اللہ تعالیٰ کی) مشیت (مرضی) پر ہے اگر وہ چاہے تو معاف کر دے اور اگر چاہے تو مواخذہ کرے اور اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ عارف سے جو گناہ ولایت سے پہلے صادر ہوئے ہیں معرفت حاصل ہونے کے بعد امید ہے کہ وہ گناہ محو ہو جائیں اگرچہ وہ گناہ مظالم و حقوق العباد کی قسم سے ہی ہوں اس لئے کہ مطلق اسلام (لانا) اپنے سے پہلے کے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے اور اسلام کی حقیقت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت ہی ہے اور مطلق اسلام اگرچہ مظالم اور حقوق العباد کو ختم نہیں کرتا لیکن شے کی حقیقت اور اس کے کمال کے لئے ایک فصیلت ہے جو اس شے کے مطلق کیلئے نہیں ہے اور اگر معرفت (حاصل ہونے) کے بعد عارف سے (کبھی کوئی) صغیرہ گناہ صادر ہو جائے نیز نہ ولایت کا کیا سے محفوظ ہیں (تو) امید یہ ہے کہ اس کا اس کے ساتھ مواخذہ نہیں کریں گے اس معنی میں نہیں کہ وہ گناہ پر اصرار کرے (یعنی بار بار کرے) اور مواخذہ نہ ہو کیونکہ یہ ملحوظ اور زلفوں (بے دنیوں) کا مذہب ہے۔ (خدا ہم اللہ جفا و تعالیٰ اللہ تعالیٰ ان کو ذلیل کرے) بلکہ اس معنی میں ہے کہ عارف کے جلدی خیر وار کرتے ہیں تاکہ توبہ و استغفار کے ساتھ اس کی تلافی کر لے۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اسلام حقیقی مظالم و حقوق کو ہی مٹا دیتا ہے کفر و کفری سجانہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق (مالک مطلق) ہے، و قلوب العباد بین اصبغہ من اصباحہ تعالیٰ بقدر کیف یشاء [بندوں کے دل اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں ہے وہ انھیں کیوں کے درمیان میں جس طرح چاہتا ہے ان کو پلٹا ہے] پس امید یہ ہے کہ وہ بندوں کو (ان کے حقوق کا) نعم البدل (بجائیداد) دیکر ان کو اس عارف سے راضی کر دے اور ان حقوق کو دے گا کہ لڑے گا۔

(فائدہ) شاید کہ علم کے حال میں تبدیل ہو جانے کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح معرفت سے پہلے علوم کا افتد کرنا شرعی دلائل سے استدلال کے طریق پر ہوتا ہے معرفت حاصل ہونے کے بعد وہ علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے کشف و الفا کے طریق پر جوتے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعہ المصطفیٰ علیہ و علی الصلوٰت والبرکات العلی۔ تحت هذه النسخة الشريفة۔

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کا نازہ شاہکار

مکتوبات معصومیہ

اردو ترجمہ

حق سبحانہ و تعالیٰ کا بے انتہا فضل و کرم ہے کہ محدومی حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کی جملہ تالیفات کو فوری جبریت حاصل ہے، چنانچہ آپ کی تالیف عمدۃ السلوک جو مختصر بارشائع ہو چکی ہے جو نصوص کا ایک بیش بہا ذخیرہ اور دستور العمل ہے، عمدۃ الفقہ کے دوسرے ایڈیشن کی تیاری ہو رہی ہے اور بذقۃ الفقہ کا دوسرا ایڈیشن آچکا ہے۔ دونوں کتابیں فقہی مسائل کے اعتبار سے جامع اور قابل قدر ہیں۔ نیز آپ نے اپنے شیخ رحمان کی سوانح نعیمات سعیدیہ کے نام سے اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کی سوانح حضرت مجدد الف ثانی کے نام سے شائع کیں۔ یہ دونوں بہت مقبول ہوئی ہیں اور ان کا بھی دوسرا ایڈیشن آچکا ہے۔ اب حضرت شاہ صاحب موصوف کا مرکز نگاہ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کی عالی شخصیت ہے جو امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے صاحبزادہ عالی تبار اور جانشین ہیں۔ حضرت عروۃ الوثقی کے فارسی عربی مکتوبات تین ضخیم دفتروں میں ہیں جو شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے جامع اور ادب و افتخار کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں طریقت و شریعت سے متعلق سوالات کے جوابات، مکاشفہ و معارف اور دیگر اصلاحی مضامین بکثرت ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات خریفہ کی بعض مشکل عبارات کی شرح بھی ہے۔ اس قدر خوبیوں کے باوجود عجب اتفاق ہے کہ اب تک کسی ان کا ترجمہ کرنے کی جانب توجہ نہ دی۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کا جقدر شکر ادا کیا جاتے کہ اس نے یہ سعادت محدومی حضرت شاہ کو نصیب فرمائی چنانچہ حضرت شاہ صاحب موصوف نے قلمی اور مطبوعہ نسخہ تحریر فرمایا۔

اور کاوش سے کام لیکر شگفتہ و روان ترجمہ کیا ہے وہ قابل تحسین رہا۔ حق سبحانہ نے یہ ترجمہ کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ ترجمہ کو اصل سے سب سے زیادہ قریب ہونے دیا اور ایک لیک لفظ پر پوری طرح غور و فکر کے اسے قلمبند کیا ہے۔ دفتر اول کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے امید ہے کہ ناظرین پت فرمائیں گے، دفتر دوم کے ترجمہ کی کتابت ہو رہی ہے اور دفتر سوم زیر ترجمہ ہے۔

احقر محمد علی عفی عنہ

ادارۃ مجددیہ، ناظم آباد، کراچی

”ادارۃ مجددیہ“ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح مع اذکار معصومیہ و حقائق الحرمین۔
- تہلیلہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؒ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سجدیہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تقاریر :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تقاریر۔
- زبدۃ الفقہ :- خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔
- حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور دعائیں مرجع کا مختصر اور حج کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متعدد بار شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدة الفقہ فقیر بہمت جامع کتاب حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔ حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔ حصہ چہارم کتاب الحج۔
- گلدستہ عربی۔ عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- گلدستہ مناجات :- عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبداء و معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ :- (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب، الفاظ القرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زلزلہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات بہرہ دہن کا اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

طے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ : ۲/۵ - ایچ۔ ناظم آباد سہ کراچی ۱۸

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.